



ڈاکٹر ذاکر حسین لائبریری

**DR. ZAKIR HUSAIN LIBRARY**

JAMIA MILLIA ISLAMIA

JAMIA NAGAR

NEW DELHI

Please examine the book before taking  
it out. You will be responsible for  
damages to the book discovered while  
returning it.

**DUE DATE**

**Ct. No.**

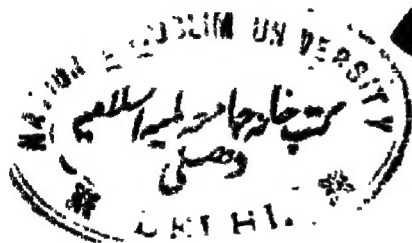
Acc. No. \_\_\_\_\_

**Late Fine Ordinary books 25 Paise per day. Text Book Re. 1/- per day. Over Night book Re. 1/- per day.**

A blank ledger page with three vertical columns and a horizontal header line. The columns are defined by vertical lines, and the header is defined by a horizontal line at the top. There are no markings or text on the page.

ادارہ ترقی تعلیم اسلامی کاترجمہ

# مجلدِ لڑکا



ہندو مسلم اتحاد

مکتبہ

ابوالخیر کج نشین (نظم)

معتد انجمن طلبہ قدیم جامعہ نظامیہ

پندرہ سالانہ ہے  
رعائتی سال  
تمام شافعی حنفی علم حیدر آباد کے  
جلد دوم، آؤرتا اسفندار ۱۳۰۵ھ

پندرہ سالانہ ہے  
رعائتی سال  
تمام شافعی حنفی علم حیدر آباد کے  
جلد دوم، آؤرتا اسفندار ۱۳۰۵ھ

# مجلہ نظامیہ

## فہرس

کیا آپ کو معلوم ہے  
جہاں ہی پکینی میں رہیں گے جہاں ہی رہیں گے  
اشیل ڈائمنڈ وغیرہ اور ان کی جہاں پر تیار  
کئے جاتے ہیں امید کہ کاروباری مخلص ضرور  
فائدہ اٹھائیں گے۔ المستتر منبر  
رکن بڑا شانمند اینڈ بلیک کوکس تیار آباد

## ضلع نظام آباد میں

محکمہ اعلیٰ محکمہ اعلیٰ محکمہ اعلیٰ محکمہ اعلیٰ  
چری سوٹ کسٹمنری پبلنگ ایسی سند لایت  
صاحبان صنعتی محکمہ کارخانہ کا عہدہ ملی رہتا  
آلہ قلم کی ٹوپیاں شیر گودہ ہمارے انگور۔ زیر لکھی  
دستی۔ پائے تاجے بنیں ہمارے جہاں میں  
قیم کے ضروریات کی عظیم نشان دکان جو اور  
فردوسی میں مشہور ہے۔

نمبر	عنوان	نمبر	عنوان
۱	ملاحظات	۱۳	مشرک پٹ فارم
۲	تہذیب متعلق ہندو مسلم اتحاد	۱۴	اسباب خفان اور ان پر
۳	انقلابی عالم اتحاد کے لئے	۱۵	ایک نظر
۴	اسلام پر اس انقلاب کا اثر	۱۶	کامیابیوں اور کمزوریوں
۵	ہندوؤں کے مذہبی عقائد	۱۷	اقلیت اور اکثریت
۶	اسلامی کچھ مانع اتحاد ہیں	۱۸	اردو اور ہند کی جنگ
۷	پھر تقسیم کی دشواریاں	۱۹	وارد ہوا حکیم
۸	اخلاقی شعور کے انقلابات	۲۰	بندت ماترم
۹	باد جو سیاسی اتحاد کا	۲۱	مسجد اور باجہ
۱۰	امکان	۲۲	ملازمین
۱۱	ملا عبد القیوم کا نظریہ	۲۳	خاتمہ کلام
۱۲	اسلام کی رواداری		
۱۳	اتحاد کی اسپرٹ		
۱۴	مذہب کا حکومت مشترکہ		
۱۵	سے شروع ہوتی ہے		
۱۶	افلاس اور غلامی		



سٹرل ایک ہینڈنگ ڈپو

نمبر ۶۰۶ سٹریٹ براجمید آباد کن

کار صحافی کا قدیم ترین اور اعلیٰ

کارخانہ

جس کی اعلیٰ خدمات ربا

مقتدر جلیل القدر حکام کے متعدد اسناد  
مقرف ہیں

پیر ایئر

کریم خاں خلیفہ یاب معلم  
طبع کار عالی

نانڈیر پر بھنبی واورنگ آباد  
میں عوام الناس کا خدمت گزار

ستارہ کل مال

کے خدمات روز بروز غیر معمولی شہرت حاصل  
کر رہے ہیں اسلئے کہ اس دواخانہ میں انگریزی و  
یونانی ادویات کا ایک گنیز اسٹاک موجود ہے اور  
ہر شخص کی ضرورت قلیل منافع کے ساتھ پوری  
کیجاتی ہے اور خاص احتیاط سے

ادویات تیار کی جاتی ہیں رجوع ہونے والے  
اصحاب کا علاج کیا جاتا ہے۔ ہمارے دواخانہ کے

حسب ذیل محربات ایسے ہیں جن کا ہر  
گھر میں رہنا نہ صرف ضروری بلکہ ان پر قسم کی تکلیف  
دور ہونے کی توقع ہے یہی وجہ ہے کہ ان ادویات

کو روز بروز شہرت حاصل ہو رہی ہے  
۱۔ انڈسٹریل ملیئر یا پچر۔ ہر قسم کے بخار اور خصوص

جاڑا بخار کی مجرب دوا ہے ۱۲  
۲۔ ہیفیڈ ڈرپس ۲ ہیفیڈ کے لئے بید مفید ہے۔

قیمت ۵

# ملاحظات

125016

5995

مجلہ نظامیہ کی زندگی کا یہ تھما سال ایسے وقت شروع ہوا ہے جب جنگ کی وجہ سے گرائی اشیاء میں معتد بہ فرق پیدا ہو گیا ہے۔ سب سے بڑھ کر گند کی گرائی ہے جس سے آج صحافی طبقہ پریشان و حیران ہے روز نامے کسی نہ کسی طرح اس گرائی کو برداشت کر رہے ہیں۔ مگر ہمارے اس جنگ سے نہ صرف نشان بلکہ اپنے خریداروں کی دقت پر قدر افزائی نہ ہونے سے علاحدہ پریشان ہیں ایسی صورت میں کسی ہمارے وقت پر کھانا نہایت قیمت رکھتا ہے اس سلسلہ میں مجلہ نظامیہ کیلئے مخصوص نشست اس اظہار بھی مناسب آتا ہے۔ مجلہ نظامیہ ایک خاص علمی اور مذہبی رسالہ ہے جس کے مضامین تہذیبی و اسلامی ثقافت کے حامل ہوتے ہیں ظاہر ہے کہ یہ مضامین موجود مذاق اور ماحول کے لحاظ سے خشک ہونے کے سبب اس کے خریدار کی تعداد کم ہو چکی ہے اس کی آمدنی خراج کے مقابلہ میں نادر کم ہوتی جا رہی ہے جبکہ مدنی میں کی آمد کا فائدہ گرائی میں زیادتی کو ایسی صورت میں نظامیہ وقت پر کس طرح شائع ہو سکتا ہے یہ مسئلہ حقیقت ہے کہ کسی قوم کی ترقی اور اس کا عروج اس قوم کے علمی ماحول سے پیدا ہوتا ہے جس میں کام تہذیبی ماحول نہ ہو وہ قوم ہمیشہ دوسروں کی زیر نظر رہے گی نہ خیالات میں وسعت رہے گی اور نہ آزادی اور حریت جذبات رہیں گے اس میں بھی خیالات ہمیشہ مدارس روزناموں اور ہمارے مکتب ذریعہ پیدا ہوتے رہتے ہیں ہماری قوم میں نہ صحیح تربیت کا ہیں اور نہ ایسے تعلیمی ادارے ہیں جس افراد قوم میں صحیح فہم خیالی کے احساسات پیدا ہوں تعلیم کی اصل غرض اصلاح نفس و دماغ ہے نہ اخبارات ہیں اور نہ رسائل جو صحیح افکار و قوم کے سامنے پیش کر سکیں جس ملک کی آبادی دو کروڑ اسی لاکھ ہو وہاں چند روز نامے اور چند ہمارے کی اجرائی ملک کی ترقی کا سبب نہیں کہلاتی جاگتی صورت اس امر کی ہے کہ ملک میں کثرت روزنامے شائع ہونے پر یہاں ہی طرح ہفتہ وار اور ہمارے مکتب ذریعہ پیدا ہوتے ہیں کثرت جو اور ملک کے ہر فرد کا شوق اور ذوق علمی تحقیقات کی طرف مائل ہو ایسی صورت میں فہم ہو سکتی کہ ملک آئندہ مستقبل ضرورتاً درآزاد کی حامل ہوگا مجلہ نظامیہ اپنی سہ ماہی زندگی میں بالخصوص تعلیم انسانی علم کی جدوجہد انجام دے گی اس کے کسی کو انکار نہیں ہو سکتا مجلہ نظامیہ ہمالیہ علم کی خدمت انجام دے گی وہاں اس علمی حیثیت ملک کی ترقی کے وسائل پر بھی ہر وقت مفید اور بہتر تجربے پیش کئے اور یہ تجربے بیرون ملک اکثر اردو اور ہندی اخبارات و روزناموں میں قدر کی حیثیت سے نقل کئے گئے اس اندازہ ہوگا کہ مجلہ نظامیہ کو ملک کے علاوہ بیرون ملک میں بھی بھرپور مقبولیت رہی اب اہل ملک سے یہ سوال ہے کہ مجلہ نظامیہ کو خدمت گزاری کا موقع دیں یہ صورت اس وقت ممکن ہے جب کہ اس کو مستقل طور پر مزید تین چار سو خریدار حاصل ہو جائیں تو وقت پر شائع نہ ہونے کی خوشگاہیت اب باقی ہے وہ جاتی رہے گی اور ہر ماہ بالآخر تمام پانچویں سے ملک و مالک کی خدمت گزاری کا شرف نظامیہ کو بھی حاصل ہوتا رہے گا۔

بجلہ نظامیہ

## ملاحظات

Accession Number

125016

Date 5.9.95

بجلہ نظامیہ کی زندگی کا ہر تھما سال ایسے وقت شروع ہو رہا ہے جب جنگ کی وجہ سے گرائی اشیاء میں متدہ فرق پیدا ہو گیا ہے۔ سب سے بڑھ کر کاغذ کی گرائی ہے جس سے آج صحافتی طبقہ پریشان و حیران ہے روزنامے کسی نہ کسی طرح اس گرائی کو برداشت کر رہے ہیں۔ مگر ماہنامے اس جنگ سے نہ صرفیشان بلکہ اپنے خریداروں کی دقت پر قدر افزائی نہ ہونے سے علیحدہ پریشان ہیں اسی صورت میں کسی ماہنامہ کا وقت پر کلکا نہایت ہیست رکھتا ہے اس سلسلہ میں بجلہ نظامیہ کیلئے غصہ میں آئے اس کا اظہار بھی مناسب نظر آتا ہے بجلہ نظامیہ ایک خاص علمی اور مذہبی رسالہ ہے جس کے بجلہ مضامین تہذیبی اور اسلامی ثقافت کے حامل ہوتے ہیں ظاہر ہے کہ یہ مضامین موجود مذاق اور ماحول کے لحاظ سے خشک محسوس کئے سبب اس کے خریدار کی تعداد کم ہو گئی ہے اس کی آمدنی خراج کے مقابلہ میں ان بدن کم ہوتی جا رہی ہے جبکہ مدنی میں کی آمد کاغذ کی گرائی میں زیادتی کو اسی صورت میں نظامیہ وقت پر کسی طرح شائع ہو سکتا ہے یہ مسئلہ حقیقت ہے کہ کسی قوم کی ترقی اور اس کا عروج اس قوم کے علمی ماحول سے پیدا ہوتا ہے جس میں کامیابی ماحول نہ ہو وہ قوم ہمیشہ دوسروں کی زیر نظر رہے گی نہ خیالات میں وسعت رہے گی اور نہ آزادی اور جربہ جذبات رہیں گے اس قسم سے سوچنے والے ہر روز ناموں اور ماہناموں کے ذریعہ پیدا ہو سکے رہتے ہیں ہمارے قوم میں نہ صحیح تربیت گاہیں ہیں اور نہ ایسے تعلیمی ادارے ہیں جس سے افراد قوم میں صحیح فہم خیالی کے احساسات پیدا ہوں تعلیم کی اصل غرض اصلاح نفس و جسم ہے نہ اخبارات ہیں اور نہ رسائل جو صحیح افکار کو قوم کے سامنے پیش کر سکیں جس ملک کی آبادی دو کروڑ لاکھوں پر مشتمل ہو وہاں چند روزنامے اور چند ماہناموں کی اجرائی ملک کی ترقی کا سبب نہیں کہلاتی جاگتی ضرورت اس امر کی ہے کہ ملک میں کثرت روزنامے شائع ہوتے رہیں اس طرح مختلف ادارہ ہماروں کی کثرت ہو اور ملک کے ہر فرد کا شوق اور ذوق علمی تحقیقات کی طرف مائل ہو اسی صورت میں ہو سکتی کہ ملک آمیدہ مستقبل ضرورت درآزاد کی حامل ہوگا بجلہ نظامیہ اپنی سہ ماہی زندگی میں بلا لحاظ تعلیم انسانی علم کی جدوجہد انجام دیتی اس کے کسی کو انکار نہیں ہو سکتا بجلہ نظامیہ جہاں علم کی خدمت انجام دیتی وہاں اس علمی حسییت ملک کی ترقی کے وسائل پر بھی بڑھت مفید اور خیر تحریک پیش کئے اور یہ تبصرے بیرون ملک کے اکثر اردو اور ہندی اخبارات و روزناموں میں قدر کی حسییت سے نقل کئے گئے اس اندازہ ہوگا کہ بجلہ نظامیہ کو ملک کے علاوہ بیرون ملک میں بھی بجد مقبولیت رہی اب اہل ملک سے یہ سوال کہ بجلہ نظامیہ کو خدمت گرائی کا موقع دیں یہ صورت اس وقت ممکن ہے جب کہ اس کو مستقل طور پر مرتبین چار سو فیصد ار محال ہو جائے تو وقت پر شائع نہ ہونے کی جو شکایت اب باقی ہے وہ جاتی رہے گی اور ہر ماہ بالا التزام پابندی سے ملک و ملک کی خدمت گزاری کا شرف نظامیہ کو بھی حاصل ہوتا رہے گا۔

یہ مال و دولت ایک مزیدار چیز ہے جس کی کسی نے اس حق کے ساتھ حال کیا اور حق کی جگہ بیچ کیا اس کیلئے تو وہ بہترین توفیق  
مگر جس نے اسے بغیر حق کے حال کیا تو وہ اس شخص کی طرح ہے جو کھائے مگر سیر نہ ہو سکے۔  
۴۔ ایک اور جگہ ارشاد ہے کہ ۲۔

جب میری امت دنیا کو قابلِ وقعت و غلت سمجھنے لگی، تو اسلام کی وقعت و ہیبت ان کے دلوں سے نکل جائے گی اور جب  
امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کو چھوڑ دیں تو وحی کی برکات خود دم ہو جائے گی اور جب آپس میں ایک دوسرے کو سب ستم  
کرنا اختیار کرے گی تو اقتدارِ جہلِ شانہ کی نگاہ سے گر جائے گی۔

مذکورہ صدر آیات قرآنی اور ارشادات نبویؐ بتلا رہے ہیں کہ مسلمانوں نے عملِ صالح کو چھوڑ دیا جس کے سبب  
ان سے نہ صرف بادشاہت چھین لی جا رہی ہے بلکہ سیاسی برتری میں توازن بھی قائم نہیں رہا ہے جس کا نتیجہ یہ ہے کہ  
یہ بھی شور مچا رہے ہیں کہ مسلمان آفت میں ہیں مسلمانوں پر مصیبتیں ڈھائی جا رہی ہیں، اسلامی تعاونِ خلوہ میں ہے۔  
'حفاظتِ حفاظت' کا شور مچا ہوا ہے۔ لیکن کوئی بھی ایسا انسان نہیں جو یہ غور کرے کہ آخر یہ مصائب اس قوم مسلم پر  
کیوں نازل ہو رہی ہیں اور کس کے جانب سے ہیں اگر غور کرو تو معلوم ہو گا کہ اولاً اسلام کو مسلمانوں سے نقصان  
پہنچا اور مسلمان اسلام کو اپنے اعمال و افعال سے بدنام کر رہا ہے کج مسلمان خود اسلامی ثقافت کو خرد میں ڈال رہے  
ظالمات کو۔ یہودی دینی نفس و دہر پر آمادہ کر رہا ہے اور تاجِ بہرِ قسم کے اخلاقی جرائم کے ساتھ لفظِ مسلمان کا جوڑ لگا ہوا  
نظر آئے گا۔ اس مسلم بیار میں جہاں پوشیدہ طور پر اچھے نفوس نظر آئیں گے وہاں کثرت سے مسلمان ریڈیاں مسلمان زانی گشت  
لگاتے پھریں گے اس طرح مسلمان چوروں، بھانڈوں، ڈاکوؤں، مسلمان رشوت خوار، مسلمان سود خوار، مسلمان شراب خوار، قمار باز۔  
بھانڈوں ساز، ندول کی جامعین نظر آئیں گے۔ حال میں ہم نے دارالسلام میں مسلم بنک کے نام سے ایک تختی بھی دیکھی جہاں باغیہ  
طور پر سودی لین دین کا رواج ہے غرض وہ سب اعمال جو ایک کافر کر سکتا ہے اس کو ایک مسلمان کر رہے ہیں تو ایسی صورت  
میں پھر مسلمان کے وجود کی دنیا میں کوئی ضرورت نہیں اسلام اس تحریک کا نام ہے جو دنیا سے ساری بد اخلاقیوں کو  
دور کرے مگر افسوس ہے کہ مسلمانوں سے اصل اسلام کی تحریک گم ہو گئی اور اس کا مقصد فراموش کر دیا گیا تا وقتیکہ مسلمانوں  
میں اصلی اسلامی تحریک کا دوبارہ احیاء نہ ہو اور مسلمان کا عملِ صالح شعار نہ ہو اس وقت تک ان کو سیاسی  
برتری حاصل نہیں ہو سکتی۔

مطالعہ الانوار، سوانح حضرت فضیلت جنگِ ملیدہ، الحمد للہ، ۱۶ رطلے کا پتہ مکتبہ ابراہیم حیدر آباد

# ہندو مسلم اتحاد

از جناب ملا عبد الباسط صاحب مولیٰ فاضل ناظم عدالت ضلع رائے پور

ہندو مسلم اتحاد کا مسئلہ آج کل ملک میں ایک نہایت نازک اور اہم مسئلہ بن گیا ہے اس کے حل پر ان دونوں قوموں کے سیاسی اور اقتصادی مسائل کے حل کا دار و مدار ہر اس وقت ملک میں اس کے متعلق مختلف قسم کے خیالات پائے جاتے ہیں بعض لوگ تو یہ ہیں جو موجودہ فرقہ وارانہ جھگڑوں اور مذہبی نزاعات کی وجہ سے یہ خیال کرتے ہیں کہ چونکہ ان دونوں قوموں کے مذہبی خیالات اور اصول اور تہذیب معاشرت میں تین اختلاف ہیں اس لئے ان دونوں میں سیاسی اور معاشی اتحاد نہیں ہو سکتا اور یہ دونوں ملک کی عظیم انسان ہندوستان کی بنیاد نہیں ڈال سکتے بعض لوگوں کا یہ خیال ہے کہ سیاسی اور عام مشترک مسائل میں اتحاد ہو سکتا ہے البتہ مذہبی اور تہذیبی مسائل ہر ایک گروہ کے خاص ہوں گے جو اپنی اپنی لائسنوں پر ترقی کرتے رہیں گے جو حکومت ان دونوں قوموں کے اتحاد سیاسی کی بنیاد پر قائم ہوگی وہ اس قدر وسیع انجیال اور ہمہ گیر ہوگی جو ان دونوں کے تہذیب تمدن کو بچائے خود نشوونما پالے اور ترقی کرنے کا موقع دیگی جو لوگ ان دونوں قوموں میں اتحاد کو ناممکن سمجھتے ہیں۔ انہوں نے اس مسئلہ کا حل اس میں دیکھا کہ دونوں قوموں کو علاحدہ علاحدہ رقبوں میں تقسیم کر دیا جائے ہم کو اپنی اس معنوں میں اسی مؤخر الذکر خیال کو بحث پر جس کو کئی کل غصیانہ پیرایہ اور ہمدردانہ طرز میں پیش کیا جا رہا ہے ہم چاہتے ہیں کہ اس مسئلہ کے مختلف امکانات پر بحث کر کے یہ بتائیں کہ اس اتحاد سے درحقیقت یا اس ہونے کی کوئی وجہ نہیں ہے اگر کوئی صورت ہمارے معاشی اور سیاسی مسائل کے حل کی پیدا ہو سکتی ہے تو اس صورت میں جبکہ ہم متحد ہو کر تسخفہ طور پر ان کو حل کر لے کی کوشش کریں۔

مصلحتی اتحاد کیا اس وقت اگر دنیا کی حالت پر نظر ڈالی جائے تو مسلم ہونگا کہ وہ ایک انقلاب کو گذر رہی ہے پورے خیالات کی جگہ نئے خیالات لے رہی ہیں نئے نئے علمی مسائل اور حقائق ظاہر ہو رہے ہیں اور تحقیق اور چھان بین اور تجربہ اور شاہد پر ہر ایک علمی اور عملی مسئلہ کی بنیاد رکھی جا رہی ہے۔ انقلاب نہ صرف نئی دنیا میں برپا ہے بلکہ پورے دنیا میں اس کو متاثر ہو رہی ہے۔ تاثیرات اور تمدنی اور معاشی مسائل میں علمی اور عملی کا طرز یک رنگی پیدا ہو رہی ہے ایشیا اور افریقہ پر یورپین اقوام کے تسلط نے

دہلی کی ماتحت قوموں کو بھی بہت کچھ جدید علوم و فنون اور تحقیقات علمی سے روشناس کر دیا اور وہ اپنی حالت کی اصلاح کرنے کی جانب متوجہ ہیں۔ الغرض سائل علمی سے گذر کر تمدنی اور معاشرتی مسائل میں بھی ایک ہی نقطہ نظر اور ایک ہی نصیب <sup>السن</sup> تلاش کیا جا رہا ہے۔ سیاسی اصول بھی تقریباً ہر جگہ اٹا مٹا دائرہ ایک ہی تسلیم کئے گئے ہیں بڑی گورنمنٹ کے تسلط نے چند دستان کی اقوام میں بھی ایک ہی طرز حکومت ایک سا ہی قانون اور ایک ہی قسم کی تعلیم کی وجہ سے بہت کچھ حصولِ وحدت خیالات میں موافقت پیدا کر دی ہے۔ ذرا رمل رمل و رسائل کی سہولت اور فراوانی، تاریخی، لاسکی، ریڈیو، ریل، ہوائی جہاز کی وجہ سے مشرق و مغرب کی طنائیں ایک دوسرے سے مل گئی ہیں اور یہ خیال غلط ثابت ہو رہا ہے کہ مشرق مشرق ہے اور مغرب مغرب علی اور ذہنی ترقیات میں یکسانیت کا مدار بہت کچھ سائل متعلقہ کی صداقت اور واقفیت پر ہے۔ ظاہر ہے کہ جو مسئلہ فیضِ انجمنستان میں صبح ہے وہ ہندوستان میں بھی صبح ہے اس میں شک نہیں کہ بہت سی معاشی اور سیاسی سائل ایسے ہیں جو ہندو نظریہ کی حد سے آگے نہیں بڑھے لیکن ایک کمزور تعداد سائل کی ایسی ہے جن کی صداقت پر تجربہ اور تحقیقات علمی اور مشاہدہ نے ہر اتفاق ثبت کر دی ہے اور جیسے جیسے علم کی توسیع اور اشاعت ہوتی جا رہی ہے ان سائل کے متعلق ذہنی یکجہتی اور ہم آہنگی کی کیفیت بھی پیدا ہوتی جا رہی ہے دنیا میں سائل علمی کی اس کچھل کو انسان کی خارجی اور علمی زندگی کو موافق و مطابق کر کے پوشش کی جا رہی ہے جس کی وجہ سے تمدن اور معاشرت کی بھی یکسانیت ظہور پذیر ہو رہی ہے۔ چنانچہ اس میں (۱۹۵۱ء) میں خوب ہندوستان میں تمدن و معاشرت کے لحاظ سے قابلِ محاذ تغیرات ہوئے اور ہو رہے ہیں۔ مصر اور ترکی اور ایران نے تو بالکل تمدن اور معاشرت کو جدید طرز میں ڈھال لیا ہے اور افغانستان بھی باوجود کہ وہاں ابھی قدامت پسندی کا دور دورہ رہتا ہے مگر پچھلے آپس کو تبریک و تعان فرود کر دیا ہے۔ ممکن ہے کہ مختلف ممالک کی معاشرت اور تمدن میں خصوصیات مزبور کے لحاظ سے تھوڑا بہت فرق رہے لیکن سائنس کے آئے دن کے انکشافات صنعت و حرفت کی ترقیات اور باہمی میل جول معاشرت کو خیالات کی طرح رفتہ رفتہ ایک سطح پر لا رہی ہیں دوسرے الفاظ میں یہ کہا جاسکتا ہے کہ کثرت میں وحدت کا طرہ ہو رہا ہے اور ایک نظریہ علمی جو جدید ترقیات کی وجہ سے تمام اقوام عالم میں یکساں طور پر رونما ہو رہا ہے اس کو کوئی روک نہیں سکتا جو کچھ کیا جاسکتا ہے وہ صرف اس قدر ہے کہ اپنے اخلاقی اور تہذیبی اصول کے موافق اس کو ڈھال لیا جائے ہر ایک مذہب اور تہذیب میں ایک اس کی روح ہوتی ہے اور دوسرے اس کی ظاہری شکل و صورت۔ ممکن ہے کہ ظاہری شکل و صورت بدل جائے لیکن روح کی حفاظت ہر حال ضروری ہے وہ روح وہ بنیادی اصول ہیں جن پر کسی تہذیب یا مذہب کی عمارت قائم کی جاتی ہے اگر اس کے بنیادی اصول میں یہ طاقت اور صلاحیت نہیں جس سے وہ اس رو کا مقابلہ کر سکے تو اس کو جدید علمی اور علمی ترقیات کے سیلاب میں بہہ جانا پڑے گا۔

اسلام پر اس انقلاب اثر ہر ایک مسلمان کا یہ ایمان ہو کہ اسلام میں استدر لوچ اور چمک ہو کہ وہ موجودہ اور آئندہ ملی ترقیات کا مقابلہ کر سکتا ہو اور اس کے بنیادی اصول اس قدر سنگین صداقت پر مبنی ہیں کہ اس کو کوئی علی ترقی توڑ نہیں سکتی اور بقول ہر برٹ اسپنسر کسی سچے مذہب کو سائنس کی ترقی سے ڈرنے اور اپنے آپ کو اس سے علاحدہ رکھنے کی ضرورت نہیں بلکہ سائنس سچے مذہب کی مدد کرتا اور اس کے حقائق کو روشنی میں لاتا ہے۔ چنانچہ جدید ترقیات نے بہت سی اسلامی اصول اور اسلامی تعلیمات کی صداقت کو جاگڑ کر دیا ہے۔ لیکن ہر کدھلے کدھلے کے علمی سائل جو بہت کچھ زمانہ سابق کی ضرورتوں اور حالات کے لحاظ سے اجتماع کئے گئے تھے اس دور ترقی و تہذیب میں نظر ثانی کے محتاج ہوں خود سلاؤں کی موجودہ تہذیب معاشرت جو اسلام کے سچے اور سیدھے سادہ اصول سے بہت گئی ہے قابل اصلاح ہے۔ لیکن اسکی وجہ کسی طرح اسلام اور اس کے بنیادی اصولوں کی حمایت و صداقت میں فرق نہیں آسکتا۔

اسلام کو عرب میں ظاہر ہوا۔ لیکن وہ ظاہری اعتبار سے کسی خاص طرز معاشرت اور تمدن کا حامی نہیں ہے اس نے چند مختصر اعتقادی اور علمی اصول دنیا کے سامنے پیش کئے اور اسی پر انسان کی نجات و نبوی و آخری کا مدار رکھا اور گروہ اسلامی کو نہایت کم کہ وہ اسی پر اپنی زندگی کو ڈھال میں ان کی صورت اور رنگ اور لباس بدل جائے۔ لیکن زندگی کی روح اپنی اصل پر مشرور نما چل کرے اسکی غذا سے پروان چڑھے اور اسی کی آب و ہوا میں پھیلے پھلے۔

یہ اصول اس قدر عام فہم اور سہل اصل اور مطابق فطرت میں جن کو تسلیم کرنے سے ایک معمولی کچھ کا انسان بھی انکار نہیں کر سکتا قرآن مجید کو دیکھنے کو معلوم ہوتا ہے کہ اس میں زیادہ تر عام اصول اخلاق اور انسان کے کیر کڑ کی درست پروردگار کیا ہے تمدن اور معاشرت کے سائل زیادہ ہیں بیان کئے گئے ہیں کل اس قسم کے سائل جو قرآن مجید میں بیان کئے گئے ہیں وہ تین پاروں کے درمیان میں حلالہ قرآن مجید کی آیتوں کا شمار کئی ہزار سے متجاوز ہے صحابہ کو تاکید تھی کہ وہ اشیاء کی حلت و حرمت کے متعلق سوال نہ کیا کریں۔ آنحضرت کے بعد بھی متینک کہ ضرورت پیش نہ آئی تھی کسی مسئلہ کے جواز و عدم جواز کے متعلق سوال کرنے کو کرنا سمجھا جاتا تھا اسکی جو کچھ وجہ سمجھیں آتی ہے وہ مذہب میں وسعت اور لوچ اور چمک کی قابلیت باقی رکھنے کا خیال تھا تاکہ آئندہ پیش آنی والی ضرورتوں کے لحاظ سے امت برآمد عمل متنگ نہ ہو جائے۔ شارع اسلام نے حلال و حرام اشیاء کو جن کی تعداد بہت مختصر ہے۔ اپنی امت پر واضح فرمایا۔ کسی دوسرے شخص کو خواہ وہ کیسا ہی بڑا عالم ہو یہ منسوب عطا نہیں کیا گیا کہ وہ کسی چیز کو حلال و حرام کر دے اس لئے فقہائے اشیاء میں اہل "حلت" قرار دی اور حرمت کے لئے نفس شارع کی ضرورت تسلیم کی درحقیقت مذہب اسلام کا ایک بہت بڑا امتیاز ہے جو دیگر ادیان و مذاہب سے اس کو بالکل علاحدہ درجہ پر رکھتا ہے۔ قرآن مجید میں منجملہ اہم شرک اصول کے جمع کی جانب دیگر اقوام مثل کہ وہ عورت دی گئی ہے ایک اصول یہ بھی

بتایا گیا ہے کہ انسان انسانوں میں سے کسی کو ارباب میں دونوں اللہ نذر ارے یعنی خدا کے سوا کسی کو مستحقِ روم و ماکم شائع اسلام نے آداب معاشرت کے جو اصول ہندو فرما دیے ہیں وہ اس قدر سیدھے سادے اور عقل و فطرت انسان کے موافق ہیں جن کو تسلیم کرنے کی کسی سنجیدہ شخص کو اختلاف نہیں ہو سکتا اگر مسلمانوں میں کوئی اسلامی تہذیب پیدا ہو سکتی ہے تو انہی اصول کی پیروی اور پابندی کی پیدا ہو سکتی ہے۔ لیکن افسوس ہے کہ مسلمانوں نے عام طور پر اس کو چھوڑ دیا اور چند ایسے رسوم و رواجات کے تابع ہو گئے جن کو درحقیقت کوئی اسلامی اہمیت حاصل نہیں ہے ان کی شادی بیاہ اور مراسم نام وغم میں غیر اقوام کی مخالفت کی وجہ سے بہت سی ایسے امور داخل ہو گئے جن کو اسلام پر دیر کا بھی واسطہ نہیں ہے اس لئے جب غیر مسلم حضرات مسلمانوں کو دیکھتے ہیں تو ان میں اور ہندوؤں میں سوائے چند معمولی باتوں کے کوئی بنیادی فرق معلوم نہیں ہوتا اور ایسے اسلامی کلچر کے متعلق وجود کے تسلیم کرنے میں وہ شامل ہوتے ہیں مسلمانوں کی عام حالت اور خاص کر دیہات کے مسلمانوں کی حالت کے لحاظ سے اگر کوئی شخص اسلامی کلچر کے وجود سے انکار کرے تو کوئی تعجب خیز بات نہیں ہم کو ماننا پڑے گا کہ اسلامی کلچر جو درحقیقت سنت نبوی کی پیروی کا نام ہے اور اسلام کے بنیادی اصول کی تعمیل میں پوشیدہ وہ شاید (۱۰) فیصد ہی مسلمانوں میں بھی نہیں پایا جاتا۔

اس موقع پر سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ سنت کیا ہے جو کچھ احادیث نبوی میں بیان کیا گیا ہے اسکی دو قسمیں ہیں ایک وہ جن کا تعلق فرائض رسالت سے ہے جس میں وہ جملہ امور جو آپ نے امر و نہی اور عبادت و محبت ملکوت یا عالم غیب سے ارشاد فرمائے ہیں اور نیز وہ امور جو عبادات اور مصالح معاش و معاشرت سے متعلق ہیں داخل ہیں اور دوسرے وہ امور جو آپ کے دنیوی معاملات میں لحاظ عادت یا تجربہ یا اتفاقہ طور پر یا کسی خاص جزوی صحت کی بنا پر تو لایا گیا ہے ہر دو قسم میں (احزاب) کے متفق قرآن میں وارد ہے کہ "مما آتاکم الرسول فخذوا و ما نہیہا کو عنہ فانتہوا"۔ رسول جو کچھ تم کو بتائے وہ لے لو اور جس سے منع کرے اس سے باز رہو۔ اور امر و نہی کے متعلق ارشاد نبوی ہے کہ "انھا انابلشہا اذا امرکم بلبشہ من امرائی فاھا انابلشہ" (میں بھی تم ہی میں کا ایک انسان ہوں اگر میں تم کو تمہارے دین کی کوئی بات بتاؤں تو اس کو اختیار کرو اور اگر میں کسی بات کو اپنی رائے سے کہوں (دنیوی امور کے متعلق) تو میں انسان ہوں) اور قصہ ۱۱ میں آپ نے فرمایا کہ "انھا اناطننت با نطن ولا تو اخل و نی با نطن ولكن اذا اخلت من اللہ مشا فخل ولا فانی لہ الا کن ج علی اللہ" (مجھ کو ایسا خیال ہوا تھا اسپر گرفت نہ کرو لیکن اگر میں اللہ کی طرف سے کوئی بات کہوں تو اس کو اختیار کرو کیونکہ میں اللہ کے نسبت جھوٹ نہیں کہہ سکتا) طلب نبوی کے متعلق جو احادیث تیار ہوئیں ہیں یا فوجی تیاری اور ساز و سامان حرب یا کسی موقع سے معاملت یا کسی خاص ضرورت کی بنا پر

۱۔ ہندو کے لوگ کج بود کی لاشٹ کرتے تھے دوسرے ہندو کے چھول اور جھانپیں ڈالتے تھے جس کو عربی میں تاجر کہتے ہیں انھیں ہندو کج بود کہتے تھے۔ لوگوں نے اس عمل کو ترک کر دیا اس کی اصل غلط تھی کہ میں ہوں جب آپ کے پاس اس کی شکایت لائی تو آپ نے حدیث مذکورہ بالا سے انکار کیا۔



جو کچھ ارشاد فرمایا گیا ہے وہ سب اس میں داخل ہے اور با اوقات اُن میں تکرار کرنیکی وجہ سے ہم غلطیوں میں پڑنے کا احتمال ہے۔ خلا آپ نے تیر اندازی کو پسند فرمایا اور قوم عرب کو اس کی مشق ہم پہنچانے کی ترغیب دی اگر آج اس بنا پر یہ کہا جاتا کہ مسلمان جدید آلات حرب ترک کر دیں اور تیر اندازی کو اختیار کر لیں تو یہ سنت نبوی کی صحیح تفسیر نہ ہوگی اس غلطی نے زمانہ سابق میں ایک عرصہ تک ترکی میں جدید آلات حرب و ضرب کی ترویج و اشاعت کو ملتوی رکھا جس کی وجہ سے سلطنت کو بر دنی محاربات میں بہت نقصان اٹھانا پڑا۔ ائمہ حدیث اور فقہاء نے ایک بڑی حد تک اس کام کو انجام دیا ہے لیکن فقہ کی متداولہ کتابوں میں سالک مجتہد فیہ اور مسائل منصوصہ کو اس طرح مخلوط کر دیا گیا ہے کہ عام طور پر ان کا امتیاز مشکل ہے شاہ ولی اللہ صاحب نے اپنی تصانیف میں بہت کچھ اس امتیاز کو واضح کیا ہے جس سے مسلمانوں کی موجودہ اور آئندہ نسلیں مستفید ہو سکتی ہیں اور زمانہ کی انقلابی رویں اپنے لئے وہ عمل کو متعین کر سکتی ہیں۔

مسائل مجتہد فیہ میں زمانہ کے حالات و ضروریات کے لحاظ سے تیز و تبدیل کی ضرورت کو محققین فقہاء نے عام طور پر تسلیم کیا ہے۔ شاہ صاحب تفہیمات میں ایک جگہ لکھتے ہیں۔ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم العلم ثلاثۃ فہما سوئی۔ ذالک فضل۔ آیۃ محکمۃ سنۃ قائمۃ و فرضیۃ عادۃ الایۃ علم القرآن و السنۃ علما ما یؤثر عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی العبادات و العادات و غیرہا و الفرضیۃ العادۃ علم القضاء یجوز لک العلم فیہ برائۃ الخلق تحمل رجل قبلك اصراً ووافی ظنک فلا تجاوزه و لا اجماع و لا قیاس فی المستندۃ

”آپ نے فرمایا علم تین قسم کے ہیں اور اس کے سوا جو کچھ ہے وہ زیادتی ہے۔ محکم آیت یا قائم سنت یا انصاف رسانی کا فریضہ پس آیت قرآن کا علم ہے اور سنت وہ جو آپ سے عبادات اور عادات وغیرہ کے بارہ میں منقول ہے اور فریضہ عادلہ سے فصل خصوصیات کا علم مراد ہے۔ اس میں تمہارے لئے اپنی رائے پر عمل کرنا جائز ہے اور اگر تم سے پہلے کسی نے اس بار کو اٹھایا ہے اور تمہاری رائے بھی اسی کے موافق ہے تو میر تم اس سے قطع نظر نہ کرو اور اجماع اور قیاس سنت میں نہیں ہے۔“

ایک دوسری جگہ لکھتے ہیں :-

اصول الشرع اثناۃ آیۃ محکمۃ و سنۃ قائمۃ لا مزید علیہما و ہذا علما آخر دیشبہ ان یكون من علوم الدنیا و هو علم القضاء فاذا ارفع الید قضیت فہم ان یجتہد فیہا براید و نحرى الصواب فان کان سابق فیہا حکم لجماعت

فعلیہ ان لا یجاوزہ وحی القیاس والاجماع وجزئاً تھا فی علوم اللہ مع مغلطہ ظاہر  
واحد لہ الفقہاء علی ذالک مقتصرہ علی ما قلنا کحدیث معاذ وعلی رضی اللہ عنہما وشد  
المجتہد یخطئ ونصیب وقولہ علیہ السلام لا یجتمع امتی علی ضلال الذیعنی بذالک  
انہ لا یزال فی امتہ صلی اللہ علیہ وسلم قوم یقومون بالامر لا یعنی بذالک الاجماع  
وبالجلد خالائی فی الذین تحریف وفی القضا احسنہ - (فتاویٰ جلد ثانی ص ۱۱۸) -

”شرع کے اصول دو ہیں حکم آیت ہست جبہ عذر آمد رہا جو ان دونوں سے بڑھ کر کچھ نہیں یہاں ایک اور علم بھی ہے  
جو علوم دنیا سے مشابہ ہے جس کو علم فقہا کہتے ہیں۔ پس اگر کوئی معاملہ پیش آ جائے تو اس میں اجتہاد رائے کو کام لینا  
چاہئے اور جو بات ٹھیک معلوم ہو اس کو اختیار کرنا چاہئے اور اگر ایک جماعت اس سے پہلے کسی عمل میں تنفق ہو چکی  
ہو تو اس سے تجاوز نہیں کرنا چاہئے اس علم کی جزئیات کو علوم شرع قرار دینا ایک واضح غلطی ہے۔ فقہاء کی دلیلیں سب سے  
میں ہمارے قول کی طرف رہنمائی کرتی ہیں جیسا کہ حضرت معاذ اور حضرت علی کی حدیث میں ہے مجتہد سے صحت اور غلطی دونوں  
کے احتمال ہیں۔ رہا آپ کا یہ قول کہ میری انتہا اگر اسی پر جمع نہیں ہو سکتی اس کا یہ ضابطہ ہے کہ امت میں ہمیشہ ایک جماعت ایسی  
رہیگی جو اس کے کاموں کا سدھارتی رہے گی۔ اس سے اجماع امت مراد نہیں ہے عامل کلام یہ کہ دین میں اس قدر بدعت ہے  
اور تغایر یعنی فصل خصوصیات میں حسنہ (صلائی) :-

لیکن یہ کام علماء امت کا۔ عالمی کے لئے توجہ تقلید و اتباع کے کوئی چلہ نہیں ہے موجودہ ذہنیہ فتنی کے مستحق  
یہ قرار دے لینا کہ جو کچھ اس میں ہے وہ قیامت تک ہماری ضروریات دنیوی و معاشی کو پورا کرے نہ الہی اور اس میں تغیر و  
تبدل کی کوئی گنجائش نہیں ہے یا کل جماعت اورادانی ہے۔

اس تفصیل کی ضرورت اس لئے تھی کہ یہ معلوم ہو جائے کہ اسلامی کچھ جس کے لئے اس قدر ہنگامہ برپا ہے وہ دراصل  
کیا ہے اس کے مدد کیا ہیں اس میں کہاں ہم کو تقلید و اتباع کی اور کہاں تغایر و تبدل کے کام کا فاسد تغیر و تبدل اور  
ترمیم و اصلاح کی ضرورت ہے۔

ہندوؤں کے لئے زمانہ کی تحریکات اور مسلمانوں کے ساتھ مخالفت و معاشرت اور جدید علوم و فنون کی ترقی اور اگر چہ یہ سب  
کی حالت - کے اثرات نے ہندوؤں کے مذہب میں بہت سی تغیرات پیدا کر دی ہیں۔ انڈین کیریز نے ان کے دھرم  
شاستر کی صورت بدل دی۔ ان میں بہت سی سطحیں نے یہ دیکھا کہ ان کے مذہب کے پرانے اصول جدید انقلاب کا ساتھ نہیں  
دیکھتے تو انہوں نے ان میں اصلاح کی بنیاد ڈالی۔ رام کرشن رائے اور دوسرے سطحیں کے نام اس خلیہ کام کے کوشش کر رہے ہیں

لے یہ حضرت معاذ اور حضرت علی کو مدلل بنا کر بھیجا تو ان سے پوچھا کہ تم کس طرح معاملہ کا تقصیر کر گئے تو انہوں نے جواب دیا کہ ہم نے  
دیکھیں گے کہ اس میں کیا حکم ہے اس کے بعد سنت کو کہ اس میں کیا عمل ہے۔ اگر ان دونوں سے کوئی مدد ملے تو اس وقت اجتہاد تو کام میں آئے  
آپ نے اس جواب کو پسند فرمایا ہے۔

جن لوگوں نے ہندوستان کی جدید مذہبی تاریخ کا بغور مطالعہ کیا ہے ان کو معلوم ہو گا کہ ہندو مذہب اپنی قدیم شکل اور پرا  
 ساریات پر بہت کم باقی رہ گیا ہے۔ برہمنو سماج۔ آریہ سماج اور سکھ مذہب درحقیقت ہندو جدید ترقی یافتہ میلانات کے  
 مظاہر ہیں جو زمانہ کی ضروریات کے دباؤ سے رونما ہوئے ہیں۔ ہندوؤں میں قانون طلاق کا نفاذ۔ ازدواج بیکان  
 کسی کی شادی کا انتراع چھوٹ چھوٹ ذات پات کا ارتقاع۔ مسلمانوں کے تہذیب و کلچر سے ان کو بہت قریب  
 لاکچے ہیں اسلام اور ہندو مذہب کا مقابلہ کیا جائے تو ایک عجیب بات معلوم ہوگی کہ ہندو مذہب نے پڑانے دھنا  
 کا بدلنے کی وجہ سے اصلاحی صورت اختیار کی اور مسلمانوں میں مذہبی اصلاح نام پر اس سیدھی سادھی مذہبی اختیار  
 کرنے کا جو صدر اول میں مسلمانوں کا تھا۔ چنانچہ علمائے اسلام کا یہ ایک عام عقولہ کہ جو وہ مسلمانوں کی اصلاح اس طریقہ  
 پر ہوگی جس پر صدر اول کے مسلمانوں کی جوئی تھی ہندوستان کے مسلمانوں میں مذہبی اصلاح کا زمانہ شاہ ولی اللہ صاحب  
 کے زمانہ حیات کو شروع ہوتا ہے۔ چنانچہ انہیں کے اولاد و احفاد اور پیروؤں میں شاہ اسماعیل شہید اور مولانا نادر  
 بریلوی نے مسلمانوں کی معاشرت کو اصول اسلام کے مطابق ڈھالنے کے لئے جو جاننا زاد کوششیں کیں اس سے آج کوئی  
 واقف نہیں۔ شاہ ولی اللہ ہی پہلے شخص ہیں جنہوں نے علوم و قرآن و حدیث کے حاصل کرنے پر مسلمانوں کو اکسایا۔  
 علماء کو پرانی دور۔ اذکار۔ طرز تعلیم اور فلسفہ زبان پر وقت ضائع کرنے سے روکا اور سپردہ اور فضول رسوم و عبادت  
 جو مسلمانوں میں شائع ہو گئے تھے اور اب تک شائع ہیں ان کو دور کرنے کی طرف متوجہ کیا۔ صدر اول کے سیدھے سادہ  
 طریقوں کو اختیار کر کے ترغیب دی اور اس کو اپنی زندگی کا ایک مستقل مشن قرار دیا اور اپنی اولاد اور مریدوں اور  
 مسکنین کو اس پر عمل کرنے اور اس کو بروئے کار لانے کے لئے نصیحت کرتے رہے اور انتقال سے پہلے بطور  
 وصیت کے ان اصلاحات کی جانب مسلمانوں کو متوجہ کیا جس کو ان کی زندگی کا پیام اور پروگرام کہا جاسکتا  
 اس تحریک اور کوششوں کا نتیجہ تھا کہ علوم و فنیہ کو زندہ کرنے کے لئے غدر کے بعد مدرسہ دیوبند اور دیگر  
 مدارس اسلامیہ کا قیام ہوا اور سب سے آخر میں ندوۃ العلماء کا سنگ بنیاد رکھا گیا۔ اس میں شک نہیں کہ انگریزی  
 تعلیم کی تحریک و ترویج نے اگرچہ اسلام اور علوم دینی سے ایک حد تک اجنبیت پیدا کرنے کے ساتھ بے دینی اور  
 الحاد کی طرف نئے تعلیم یافتہ مسلمانوں کو مائل کرنا شروع کر دیا تھا۔ لیکن علماء کی ان کوششوں نے اس تحریک کے  
 متعلق رد عمل کا کام کیا اور خود مدارس انگریزی میں جو قومی چندوں اور خانگی کوششوں سے قائم کئے گئے  
 تعلیم و تربیت مذہبی کے منہر کو دخل دیا گیا۔ اگر مسلمانوں کی (۱) ساتھ تعلیمی ترقی کے مختلف دوروں پر نظر ڈالی  
 جائے تو معلوم ہو گا کہ مجموعی طور پر مسلمانوں نے مذہب اور اسلامی تربیت تعلیم کے حاصل کرنے میں قابل محنت ترقی کا

اور ترقی کرتے جا رہے ہیں لہذا مستقبل کی نسبت ہم کو مایوس ہونے کی کوئی وجہ نہیں ہے۔ البتہ یہ ضرور ہے کہ ملک عام اخلاص اور معاشی ترقی اور ناقص طرز حکومت نے ان کی ترقی کی راہوں کو بہ نسبت اور اقوام ہند کے جو معاشی اور مالی لحاظ سے بہتر تھیں سدھور رکھا اور وہ اتنی ترقی نہ کر سکے جن کو کہ اس طویل مدت میں کرنی چاہئے تھی۔

عادات اور طرز معاشرت کے لئے شاہ صاحب نے اپنے وصیت نامہ میں جو کچھ لکھا ہے اس نئی اندازہ ہو سکتا ہے کہ درحقیقت مسلمانوں کا کلچر کیا ہے جس کی حفاظت اور تجدیداشت کی ضرورت ہے اس میں حضرت عمر کا بیعت نبی صبح ہو جس میں وہ قادیان کے سپہ سالار کو تاکید کرتے ہیں کہ فوج کو چاہئے کہ وہ عربوں کی خصوصیات اور خصائص کو ترک نہ کریں اور عجم کی تن آسانی اور پیش پسندی اور لباس کو اختیار نہ کریں۔ زمانہ کے تغیر و تبدل کو خواہ مسلمان کوئی وضع و لباس اختیار کریں۔ لیکن انہیں اسلامی کلچر کی اس روح کو نہیں بھولنا چاہئے ہمارے نوجوان اور متوسط اور اعلیٰ طبقہ کے لوگ غفلت اور طیش طرز تمدن اور معاشرت میں اختیار کئے ہوئے ہیں اور کرتے جا رہے ہیں وہ حقیقت یہ ہے کہ اسلامی احکام اور طریقہ معاشرت کے اصول کے بالکل خلاف ہے۔ کس قدر افسوس اور شرم و مذمت کی بات ہے کہ آج غیر مسلم حضرات کو مسلمانوں کی اس تم پسندی اور شکلفات زندگی پر اعتراض کا موقع مل رہا ہے۔

جیسا کہ ہم نے اوپر بیان کیا ہے۔ حضرت عمر عربوں میں قوی خصوصیات کو باقی رکھنا چاہتے تھے اور قوم عرب کا اسلام کی تعلیم و تربیت اور اخلاق و عادات کا نمونہ بنانا چاہتے تھے۔ چنانچہ خود قرآن مجید میں خدا تعالیٰ نے یہ طرہ امتیاز عربوں کو عطا فرمایا ہے اور ارشاد فرمایا ہے۔

وَتَكُونُوا مَذْهَبًا عَلَى النَّاسِ وَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا۔

یعنی تم چہرے لوگوں کے لئے نظیر ہو اور رسول تمہارے لئے نظیر ہوں گے۔

پس اگر کوئی کاپیہ مسلمانوں کا ہو سکتا ہے تو وہ صدر اول کے مسلمانوں کا ہو سکتا ہے اور یہ ظاہر ہے کہ یہ وہ آج مسلمانوں میں عام طرہ پر مفعول ہے بلکہ غیر اقوام کے اختلاف سے ایک غیر اسلامی کلچر ہم میں پیدا ہو گیا ہے جس کو دور کرنے کی ضرورت ہے۔ نہ اس کے تحفظ پر غور دیا جائے۔ الغرض جو کچھ اوپر ظاہر کیا گیا ہے اس کا مقصد رہنمائی ہے کہ اسلامی کلچر کی روح کی حفاظت کی جائے ورنہ اسلام کسی خاص لباس اور وضع و قطع کو ضروری قرار نہیں دیتا اور آج ہمارے اختلافات اور تمدنی اور ملکی ضروریات اکثر اوقات لباس اور وضع قطع میں اختلافات پیدا کرتے ہیں اس کی تائید میں واقعہ سے ہوتی ہے کہ حضرت عمر جب بیت المقدس تشریف لے گئے تو مسلمانوں کو فرمایا کہ اسروں اور سواروں کو دیکھا کہ وہ شاہی لباس میں ملبوس ہیں۔ حضرت عمر بیت برہم پہنے سر دایک

کہا کہ موسیٰ ضرورت کی وجہ سے یہ لباس اختیار کر لیا ہے لیکن اس کے نیچے ہتھیار بندے ہوتے ہیں یعنی جو ہر شجاعت و شہادت کی  
ہم نے نہیں چھوڑا ہے اس پر آپ خاموش ہو گئے یہ ظاہر ہے کہ لباس اور وضع و قطع ہر ملک میں مسلمانوں کی تمدنی اور ملی  
خصوصیات کی وجہ سے انہیں لباس اور وضع و قطع میں کوئی اختیار تیار کرنا پڑے لیکن اس میں وہی اسلامی روح کا نفا  
رہنی چاہیے جس کی طرف اوپر اشارہ کیا گیا ہے۔

اسلامی کچھ مانع اتحاد نہیں ہے | مقصود اس تمام بحث کا اس موقع پر یہ ہے کہ کچھ کے متعلق اسلام نے جو اصول مقرر  
کئے اور مسلمانوں کو جن سیدھے عقائد اور اعمال کی تعلیم دی ہے وہ ایسے نہیں ہیں جو کسی دوسری قوم کے ساتھ سیاسی غرض  
میں متحدہ و متفق ہونے میں مانع ہوں چونکہ دنیا ان فطری اصول کو اختیار کرتی جا رہی ہے جو اسلامی کچھ کے روح و ماحول  
ہیں اس لئے غیر محسوس اور نامعلوم طور پر وہ ایک اخلاقی شعور میں متحد ہوتے جا رہے ہیں۔ ہندوؤں کی اور مسلمانوں کی  
اسلامی تحریکات و مہمیں دونوں کو یکساں تعداد و ارادہ خود بخود ایک دوسرے سے قریب اور ایک نقطہ پر جمع کر رہی ہیں۔

اس موقع پر مسلمانوں کا نہ صرف اخلاقی بلکہ مذہبی و فنیہ ہے کہ وہ اپنے اعمال و افعال اور عادات و اخلاق سے اپنے  
آپ کو اسلام کا صحیح اور سچا نمونہ ثابت کریں اور بتا دیں کہ اسلام ان روادارانہ اور سچے اور سیدھے سادہ اصول کا نام  
ہے جو تمام انسانی برادری کو حریت و مساوات اور امن کے دائرہ میں لانا اور ان کو ایک سطح پر اکٹھا کرنا چاہتا ہے اس  
وقت ممکن ہے جب کہ مسلمان دوسری اقوام کے ساتھ میل جول اور برادرانہ تعلقات انہیں ان کی آبادیوں کو دیگر اقوام  
ہند کی آبادیوں سے علیحدہ کر دیا جائے اور ان کو چند محدود دائروں میں محصور کر دیا جائے دیگر اقوام کے ساتھ ان کے  
معاشرتی تعلقات اور میل جول کو منقطع کر دیا جائے تو ظاہر ہے کہ یہ مواقع بہت محدود اور کم ہوں گے اور یہ مسلمانوں  
کی ایک بہت بڑی سیاسی غلطی ہوگی اس کے علاوہ غلطی یہ بھی یہ کہ ہم قابل عمل نہیں ہوتی۔

کچھ ل تقسیم کی دشواریاں اور خرابیاں | پہلا سوال یہ پیدا ہو گا کہ آبادی کا یہ تبادلوہ جبری ہو گا یا اختیاری اگر اختیاری  
ہو تو بہت سے مسلمان ایسے ہوں گے جو اپنے وطن کو چھوڑ کر جانا پسند نہیں کریں گے ایسی صورت میں مسئلہ علیٰ حالہ  
۱۔ چند سال ہوئے کہ یہ اسکیم پہلے ایک محدود رقبہ کی حد تک ڈاکٹر اقبال مرحوم نے پاکستان کے نام سے پیش کی تھی  
اس کے بعد میرے عزیز محترم پروفیسر ڈاکٹر سید عبد اللطیف صاحب بی۔ ایچ۔ ڈی نے زیادہ تر جمع جائیداد پر عمل ہی میں  
کل ہندوستان کے لئے تجویز کی ہے ان اسکیموں کی بنیاد کچھ اور مذہبی انسانانہ کو قرار دیا ہے اور ہندو مسلم اتحاد کو اس کی  
بنیاد پر ناممکن بنا لیا گیا ہے ہر دو حضرات کی فضیلت علمی کا مجھے بعد قی دل اعتراف ہے لیکن افسوس ہے کہ میں اس بارہ  
میں اصولاً ان سے اختلاف کرنے پر مجبور ہوں۔

لائسٹل رہ گیا۔

اگر تبادلاً آبادی جبری ہوگا تو مسلمانوں کے معابد و متابرہ آثار کا کیا حسرت ہوگا ان کی حفاظت کن کے سپرد ہوگی اور اس کا کیا طریقہ ہوگا کیا مسلمان اس امر کو پسند کریں گے کہ بغیر کافی وجہ کے اس سرزمین کو جہاں علم توحید بلند کیا گیا اور صوفیہ کرام و ائمہ اسلام نے صد ہا سال کی ہمدردانہ اور مخلصانہ کوششوں سے اسلامی تہذیب اور اصول کو پھیلا دیا اور اس کے ہندوستان کے مختلف فرقوں میں ہر دلعزیز بنایا اور اسلام اور مسلمانوں سے ان کے بزدلانہ تعلقات قائم کئے۔ ایک مبنی درگوش چھوڑ کر الگ ہو جائیں اور اس طرح ایک عرصہ مدید کی جدوجہد سے جو نتائج حاصل ہوئے تھے ان کو خیر محض اور نا تمام حالت میں رکھ کر ملیا میٹ کر دیا جائے۔

دوسرا سوال یہ ہے کہ اگر مسلمانوں اور ہندوؤں کی آبادی کو چند محدود رقبوں میں علیحدہ کر دیا جائے تو ان کے درمیان تجارتی تعلقات باقی رہیں گے یا نہیں۔ اور باغراض تجارت ان کو ان رقبوں میں جانے اور ذرائع معاش پیدا کرنے کی اجازت ہوگی یا نہیں؟ غالباً انیسویں صدی میں اس تجویز کے محرکین ایسے انقطاع تعلقات کو پسند نہ کریں گے جس سے ذرائع معاش کی وسعت میں فرق پیدا ہوتا ہو ایسی حالت میں جبکہ تمدنی تعلقات کی بنیاد پر مسلمانوں کی آمد و رفت اور قیام اور سکونت گواہی طور پر یہی کیوں نہ ہو ان رقبوں میں رہے تو پھر پری اتحاد و انفریق کا سوال پیدا ہوگا اور کمرالی مافز لازم آئے گا اس کے علاوہ معاوضہ اور رقبہ جات کی وسعت اور موزونیت اور آب و ہوا اور زبان کا اختلاف وغیرہ ایسی چیزیں ہیں جس کا حل کچھ آسان نہیں ہے مزید برآں یہ تبادلاً کوئی چند ہزار یا چند لاکھ نفوس کا نہیں ہے جس کی مشکلات پر غالب آنے کی توقع کیجا سکے بلکہ کروڑوں انسانوں کا ہے اور اس اسکیم پر تو وہی مثل صادق آتی ہے کہ نہ نو من تیل آئیگا اور نہ رادھا ناچے گی کہا جاتا ہے۔ اگر ان مشکلات کو فی الوقت حل نہ کیا جاسکے تو ۲۰-۲۵ سال میں اس کی تکمیل کیجا سکتی ہے تو کیا اس مدت تک ان دونوں فرقوں میں سرسچٹل جاری رکھی جائے اور دونوں فرقوں کی سیاسی ترقی کو روک دیا جائے اور کیا ایسی اسکیم کوئی قابل عمل اور مدبرانہ اسکیم کہی جاسکتی ہے اس قسم کی تجاویز پیش کرنے سے سوائے اس کے کچھ حاصل نہیں کہ ہندوستان کے ان دونوں فرقوں میں اتحاد کے امکانات کو کمزور کر دیا جائے اور ان کی ذہنیت کو اپنے اپنے مسائل کے متحدہ طور پر حل کرنے کی جانب مائل نہ ہونے دیا جائے۔

محض آج کل کے عارضی فسادات اور فرقہ دارانہ جھگڑوں کی بنا پر جبکہ ایسے مرتط ہر قوم کے عبوری دور ہیں پیش آتے ہیں یہ سمجھ لینے کی کوئی وجہ نہیں کہ ہندو مسلمانوں میں اتحاد نہیں ہو سکتا ایسا خیال نہ مذہب کی روت سے

مجھے ہے نگدشتہ تاریخی تجربہ کے لحاظ سے درست ہے اور نہ جاری روزمرہ زندگی سے اس کی تائید ہوتی ہے اور نہ ملک کے مشہور مدبرین اور مفکرین اس کی حمایت اور موافقت میں ہیں اس کے علاوہ کیا یہ اسکیم ہماری ہمسایہ قوموں کی رضا مندی کے بغیر بروئے کار لائی جاسکتی ہے کیا اکثریت کو مجبور کیا جاسکتا ہے کہ ان رقبوں کو چھوڑ کر دوسرے رقبوں میں چلی جائے جیسا کہ دکن، مالک متوسط و متحدہ اور راجپوتانہ اور بہار کے متعلق اس اسکیم میں تجویز کیا گیا ہے اس اسکیم کو قبول کرنے کا نتیجہ سوائے اس کے اور کچھ نہیں کہ سرمایہ داری اور استبداد کے گرفت کو مضبوط کیا جائے اور ہندوستان کی سیاسی ترقی ایک نامعلوم عرصہ تک ملتوی کر دی جائے اور جو نزاعات کہ اس وقت پیدا ہیں وہ علی حالہ باقی رہیں وہ حضرات جو سرمایہ داری کی لعنت اور انفرق کو ملک میں مذہب اور کچھ کے نام سے باقی رکھنا چاہتے ہیں اس اسکیم کا خیر مقدم کریں تو کوئی تعجب خیز امر نہیں ہے۔

مجھ تک کسان کی بزم میں آتا تھا دور جام ساتی نے کچھ ملا نہ دیا ہو شراب میں  
اس اسکیم کے مجوزین ایک طرف تو ہندوستان کے دو بڑے فرقوں کے سیاسی اتحاد کو مذہبی اختلاف کی وجہ سے ناممکن بتاتے ہیں اور دوسری طرف ان کو فیڈریشن کے ایک سیاسی اتحاد میں مربوط و متحد کرنا بھی چاہتے ہیں ایک اور خرابی اس اسکیم میں یہ ہے کہ ایسی چوٹی چوٹی ہندو مسلم ریاستیں قائم کرنا پڑیں گی جیسے بھوپال، جونا گڑھ، ٹونک، اور جمہور کی مجوزہ مسلم ریاستیں یا امرتسر، بنارس، ہردوار اور الہ آباد کی ہندو ریاستیں جیسا کہ اسکیم میں بتایا گیا ہے وہ ہمیشہ اپنے پٹوس کی وسیع الزنبہ اور بڑی ریاستوں سے خدشہ میں رہیں گی اور انہیں اس امر کا خوف لگا رہے گا کہ کسی نہ کسی وقت کسی نہ کسی حیلہ سے ہمسایہ بڑی ریاستیں ان کو اپنا قلم تر نہ بنالیں جیسا کہ کج ہمارے سامنے زیکو سلاویکیہ یا میل یا البانیہ یا پولینڈ کا حشر ہوا پس جس خرابی سے بچنے کی کوشش کی گئی ہے وہ علی حالہ باقی ہے لیکن چونکہ اس کی بنیاد باہمی نفرت و عناد قوی پر پڑی ہے اس لئے ان کے امکانات اور زیادہ ہو جائیں گے محض فیڈریشن میں متحد کر دینے سے ان خطرات کا ازالہ نہیں ہو سکتا کیونکہ یہ فیڈریشن ایسا ہی ہو گا جیسا کہ لیگ آف نیشن کا فیڈریشن ہے دنیا کے حالیہ انقلابات اور واقعات نے بالبداهت ثابت کر دیا کہ یہ فیڈریشن اندرونی اور بیرونی نزاعات کو رفع کرنے کے لئے بالکل غیر موثر اور ناکام ثابت ہوا ہے۔ من جرب المجرب حلت بہ الندامۃ

اور اگر کسی تیسری طاقت کو اس کا محافظ قرار دیا جائے تو پھر آزادی و استقلال کا خیال ہی دل سے نکال دینا چاہئے۔

ہر پھر کے دائرہ ہی میں رکھتا ہوں میں قلم آئی کہاں سے گردش پر کار پاؤں میں  
تھیں نظر ان تمام: توں کے جبکہ ہجرت کا قانون مسلمانوں کی مشکلات کیلئے موجود ہے تو جب تک ایسے حالات نہ  
پیدا ہو جائیں جو مسلمانوں کو ہجرت پر مجبور کریں اس وقت تک ایسی کسی اسکیم کی ضرورت معلوم نہیں ہوتی فی الوقت  
ہندو مسلمانوں میں جو نزاعات بھی ہیں وہ فردی اور جزئی اور غیر اہم مسائل کے متعلق ہیں جن کا حل بہ آسانی نکالا  
جاسکتا ہے ایسی حالت میں ایسی انقلابی توجہ نیز کی جس میں سلام اور مسلمانوں کا سراسر نقصان ہی نقصان نظر آتا ہے  
اور برائے بروئے کار آنے کے لئے جھڑ پٹار و شوا ریال ہیں کوئی ضرورت معلوم نہیں ہوتی۔

یہ مسطور لکھ جا چکے تھے کہ جولائی ۱۹۳۷ء کے محارف میں علامہ سید سلیمان صاحب ندی کا ایک نوٹ نظر آتا  
ہے کہ اس اسکیم کے متعلق قریب قریب ان ہی خیالات کا اظہار کیا گیا ہے وہ فرماتے ہیں اور بالکل صحیح فرماتے ہیں  
”بیان اخباروں میں اسلام اور مسلمانوں کی حفاظت کی غرض سے ہندوستان میں سلامی  
تمدنی دائرہ (اسلامک چلر) قائم کئے جانے کی تحریک جاری ہے اس دائرہ کے  
تمام معقولوں پر غور کئے بغیر اس کو دائمی اسلام اور مسلمانوں کی حفاظت کا تعویذ سمجھا جا رہا  
ہے حالانکہ اس سے زیادہ اسلام اور مسلمانوں کے اقدار کی شکست کی کوئی اور توجہ نہیں  
ہوتی۔“

اسلامی تمدنی منسلک کی تحریک کے معنی یہ ہیں کہ ہندوستان میں اسلام اور مسلمانوں کا  
قدم جہاں تک آگے بڑھا ہے اس کو پیچھے لوٹایا جائے اور کسی ایک جگہ ٹھہرا کر قدم جمایا  
جائے اسلام کا قدم جہاں تک آگے بڑھ چکا ہے اس سے پیچھے ہٹنے کی کوئی معقول وجہ  
نہیں ہوتی ہے البتہ اس غلطی کا اعادہ نہ ہو گا جو مسلمانوں نے۔ سلی۔ جنوبی فرانس۔  
اسپین۔ مایطہ اور کوئٹہ وغیرہ روئی جزیروں میں کی ہے کہ جہاں ان کی سیاسی  
طاقت کم ہو گئی ہے۔ وہاں سے انھوں نے ہجرت اختیار کر لی اور اسلام کے قدم کو  
آگے بڑھا کر حاکم کر چکے ہوتے۔ یہ جس کا نتیجہ آنکھوں کے سامنے ہے۔

اخلاقی شعور کے اختلاف کے باوجود اگر متور دی دیر کیلئے یہ تسلیم بھی کر لیا جائے کہ ہندو مسلمانوں کے پھر میں کوئی  
سیاسی اتحاد کا امکان

تو بھی ہم یہ تسلیم کرنے کے لئے آمادہ نہیں ہیں کہ ان میں اتحاد سیاسی نہیں ہو سکتا اور وہ سیاسی اتحاد کے لحاظ سے



ایک قوم نہیں بن سکتے حقیقت یہ ہے کہ جو انخاص اس خصوص میں بعض یورپین مصنفین کے سیاسی پروپیگنڈے سے متاثر ہو چکے ہیں ان کے لئے اس کا بھجنا دشوار ہے کہ باوجود اختلاف مذہب کے دو فرقے سیاسیات میں متحد ہو سکتے ہیں لیکن مسلمانوں کیلئے ان کے رسولؐ نے اپنے عمل سے اس مسئلہ کو نہایت آسان کر دیا ہے۔ رسولؐ قبل جب مدینہ تشریف لائے تو وہاں عیسائی بھی تھے اور بت پرست بھی اور ان کے درمیان آئے دن جنگ و جدال رہتا تھا مگر یہ بھی اور ایک زمانہ سے یہ جھگڑے پلے آتے تھے آپؐ نے مدینہ آئے ہی سبک پہا کام یہ کیا کہ ان تمام فرقوں کو ایک ہی معاہدہ کے ذریعہ متحد کر دیا اور ایک مشترکہ قومیت کے باوجود اختلاف مذہب و عقائد کے پیوند دانی و دوستی کے لئے کے لئے ترتیب دیا گیا ہے وہ من و عن سیر و صفات کی کتابوں میں درج ہے جس میں ان تمام فرقوں کو ایک ہی لفظ سے یاد کیا گیا ہے حالانکہ ان تمام فرقوں کا اخلاقی شعور بالکل مختلف اور متباہن تھا قطعاً مگر کی دانی اس معاہدہ کی تعمیل میں شرکین کی امداد میں ہوتی پھر کیا وجہ ہے کہ ہم بھی اس سنت پر عمل کرنے نہ نہ دیں اور دیگر اقوام کے ساتھ اتحاد نہ کریں جبکہ ہمارے اور ان کے سیاسی اور معاشی اغراض بالکل متحد ہیں ہم اور وہ ایک ہی زمین پر رہتے ہیں ایک ہی آسمان کے نیچے سانس لیتے اور ایک ہی آب و ہوا میں پلتے اور ایک ہی زمین میں مرتے اور گرتے ہیں اور معاشی اور معاشی تعلقات سے ایک دوسرے کے ساتھ ایسے ہی وابستہ اور مربوط ہیں جیسے کہ کوئلہ۔

ناخن سے۔

ملا عبد القیوم مرحوم کے متعلق سے | ہندوستان کے علماء میں میر و والد ملا عبد القیوم مرحوم پہلے شخص ہیں جنہوں نے اسلامی نقطہ نظر پر اس اتحاد پر اس وقت سے ۳۵ و ۳۶ برس پہلے روز دیا اور چند اقتباسات

اپنے رسالہ کا ٹکڑا اور اہل اسلام میں جس کو انھوں نے مولانا حسرت موہانی کی فرمائش پر لکھا جو رسالہ مذکورہ معنی اور زمانہ کانپور میں اسی زمانہ میں شائع ہوا تھا۔ نہایت واضح دلائل سے بتایا کہ ایسا اتحاد نہ صرف ممکن بلکہ ضروری ہے اور بعض مولوی صاحبان جو سادہ لوح مسلمانوں کو یہ باور کراتے تھے کہ نہ جہاں ایسا اتحاد پایا ہے اور استناداً قرآن مجید کے معنی اور آیات پیش کرتے تھے اس کی نہایت پر زور تردید کی۔ زمانہ کا بوجھ تھا کہ آج انگریزی تعلیم یافتہ مذہبی اختلاف کی بنیاد پر اس اتحاد کو ناممکن بتا رہا ہے۔

مرحوم نے اپنے رسالہ کے اس حصہ میں جس میں ادلہ شرعی سے بحث کی گئی ہے ان عام آیات کا استقصاء کیا جن سے بادی النظری طور پر یہ معلوم ہوتا تھا کہ غیر مسلموں سے اتحاد اور دوستی و محبت سے منع کیا گیا ہے اور جن موقوفوں پر وہ آیات اتری ہیں ان کی سورہ متحدہ کی اس آیت جس میں مسلمانوں کو غیر مسلموں سے نیک برتاؤ کرنے

اور ان کے ساتھ نیکی اور انصاف سے پیش آنے کی واضح الفاظ میں ہدایت دے گئی ہے۔ تطبیق و توفیق کر کے بتایا کہ عدم موالات کو صرف امور دین میں اور بھی مسلمانوں کے خلاف ناجائز قرار دیا گیا ہے اس موقع پر اگر اس رسالہ سے اس مضمون کا ضروری اقتباس پیش کیا جائے تو غالباً بے موقع نہ ہوگا۔

شرعی بحث کو شروع کرنے سے پہلے وہ تحریر فرماتے ہیں :-

جہاں تک ہم خیال کرتے ہیں اور تاریخ عالم پر نظر ڈالتے ہیں تو یہی ثابت ہوتا ہے کہ جوں جوں مدنیت ترقی کرتی ہے قومیت زبان اور مذہب کا اختلاف مانع اتحاد سیاسی نہیں ہوتا۔ انگلستان میں کلتھک لیکن اور نارین نسلین خلط ملط ہیں اور سب کے سب انگلش کہلاتی ہیں اسی طرح اسکاٹ لینڈ والے انگلینڈ کے باشندوں کے مختلف ہیں مگر دونوں باس جہ اختلاف سیاستاً متحد ہیں اسی طرح کینیڈا کا حال ہے مختلف قومیں مثلاً فرنیسی، انگریز وغیرہ وغیرہ وہاں جا بسے ہیں اور سب کے سب ایک ہی نیشن سمجھے جاتے ہیں۔ اسٹریا میں بھی مختلف قومیں مثلاً اسٹریٹین، بوہیمین، ہنگرین پر مشتمل ہیں۔

امریکہ اور انگلینڈ کے باشندے ہم زبان ہیں مگر سیاسیات میں ایک دوسرے سے کوئی ہمدردی نہیں رکھتے بلکہ مختلف و مخالف ہیں اس طرح اختلاف مذہب بھی مانع اتحاد سیاسی نہیں ہے موجودہ یورپ اس کی تین نظیر ہے جہاں سیاسی حیثیت کے لئے مذہب کوئی چیز نہیں سلام میں ذمیت کے حقوق مسلمانوں کے مانند تسلیم کئے جاتے ہیں اور ان کے اتحاد سیاسی میں اختلاف مذہب کی وجہ سے کوئی فرق و امتیاز نہیں پایا جاتا۔ اصل یہ ہے کہ قوم کا اطلاق مختلف اعتبارات سے بنی نوع انسان میں ہو کر رہا ہے کبھی نسل اور خون کے اعتبار سے، کبھی مذہب کے لحاظ سے، کبھی ایک ملک کے باشندے ہونے کی حیثیت سے جیسا کہ عرب میں مسلمان باشندگان ہند کو بھی ہندو ہی کہتے ہیں۔ اس کے بعد اس رسالہ کے حصہ دوم میں جہاں دلائل شریعہ کو بیان کیا ہے تحریر فرماتے ہیں :-

شارع علیہ السلام نے احکام شرائع میں مصلح تمدنیہ و سیاسیہ کی محافظت کا کمال اعتناء فرمایا ہے تمام اعتقادی علمی تعبدی اور اخلاقی احکام میں اس کی مراعات

رکھی ہے اور ہر طرح سے اتحاد و اتفاق اور حسن سلوک و معاشرت کی ترغیب و تحریص دی ہے اور کل اور امر و نواہی کا فشاء اور مرجع و مال صرف یہ قرار دیا ہے کہ مدنیت کی مہیت اجتماعی زائل نہ ہونے پائے بلکہ متعاہد و مرتفعی رہے۔

شارع علیہ السلام نے شریعت غزوات اور ملت بیضا کی ترویج میں جبر و قہر سے کام نہیں لیا ہے بلکہ جب تک طوائف مختلفہ غل و مزاحم نہ ہوں ان کو اپنے حال پر چھوڑ دیا ہے اور کسی سے تعاض نہیں کیا چنانچہ آیات مفصلہ ذیل سے بھی ثابت ہوتا ہے۔

۱۔ لکم دینکم ولی دینہ

۲۔ لا اکراه فی الدین قد تبین المرشد من الیہ

۳۔ فمن شاء فلیؤمن ومن شاء فلیکفر

۴۔ ولو شاء ربک لجعل الناس امة واحدة ولا یزالون مختلفین

۵۔ ولو شاء ربک لامن من فی الارض کلهم جمیعا۔ افا نت تکفر الناس حتی یکو نوا مومنین۔

۶۔ فذکر انما انت مذکر لست علیہم بصیطر

۷۔ ان هذا تذکرۃ فمن شاء اتخذ الی سر بد سبیلا

۸۔ انما یرید اللہ لیسخک من کل ذنوبک

اس کے بعد لکھا ہے کہ زمین اور مستانین کے احکام سے بھی جس کا تفصیلی ذکر کتب احادیث و فتاویٰ میں موجود ہے یہی تحقیق ہوتا ہے۔

اس کے بعد لکھتے ہیں کہ حقوق نوعی اور حقوق ملی دونوں علیحدہ علیحدہ ہیں جب تک افراد بنی نوع مزاحم قواعد ملت و شریعت نہ ہوں اور مصالح دینیہ میں خلل نہ ڈالیں اس وقت تک اختلاف ملت و مذہب کی وجہ سے حقوق نوعی

ہرگز شرعاً ساقط و بدر نہیں ہو سکتے۔

آنحضرتؐ نے اہل قریش سے حقوق قریش و قریشیوں کی عزالت رکھتے کیلئے یہی حجت پیش کی اور فرمایا تھا کہ اسلام  
اجرا الا المودۃ فی القربی (قریشیوں کے درمیان مودت سے) اور کچھ نہیں جانتا، باوجودیکہ اہل قریش برسوں  
مذہب ایک نہ تھے مگر آنحضرتؐ نے اس کی چوڑائی کو مذہب قریشیت نہیں سمجھا اور محبت رکھنے کی درخواست کی قرآن  
شریف میں وارد ہے ”ان اشکر لی والوالدین الی المعیروان جاہدک علی ان تشرک مالیس لک بہ علم ولا  
تطعہما وصاحبہما فی الدنیا معروفاً“

(ترجمہ) شکر گزار رہ میرا اور اپنے ماں باپ کا۔ آخر میری ہی طرف لوٹ کر آنا ہے اور اگر ماں باپ تجھ سے اس بات پر  
شدت کریں کہ تو میرا شریک تیسرا ایسی چیز کو جس کا تجھے کچھ علم نہیں تو ان کا کہا نہ مان اور ان کا ساتھ دے دنیا میں غر  
طور پر)۔۔۔ جبکہ بنی نوہم جو کاپا بسایا ننگا ہو تو اس وقت ملت سے تعرض نہیں کیا جاتا گا بلکہ حقوق نوع پر  
عمل ہونا ضروری ہوگا اور اس کی حاجت روائی کی جائے گی۔

اس کی تائید میں بہت سی احادیث نقل کی ہیں جس سے منہم ہونا ہے۔ شائع نے کس طرح معاشرت اور تہذیب  
سلطنت کو باوجود اختلاف مذہب کے نہ صرف بحال و برقرار رکھا بلکہ ان کی حفاظت فرمائی ہے اگر یہ اتحاد نامکن یا  
غیر فطری ہوتا تھا شائع کو اس کے اہتمام کی کوئی ضرورت نہ تھی۔

اس کے بعد تحریر فرماتے ہیں یہ بھی نہیں کہ صرف بنی نوع کے حقوق کا خیال کرنا ضروری ہے بلکہ بنی جنس کے حقوق  
کا خیال کرنا بھی واجبات اسلام سے ہے جیسا کہ بخاری کی ایک حدیث میں وارد ہوا ہے کہ ایک فاجرہ نے پیاسے کتے کو پانی  
پلا کر نجات پائی اور ایک عابدہ اپنی بیوی کو بھوکے رکھنے کی وجہ سے غضب ہوئی آپؐ نے ارشاد فرمایا بی بی کل کیدل سرطب  
اجر۔ یعنی خواہ انسان ہو یا حیوان سب کے کھلانے پلانے میں اجر ہے۔۔۔۔۔“  
پھر لکھتے ہیں:-

’امور دنیائے گذر کر امور دین ہیں جنہیں ان سے معاملہ اور امانت جائز ہے منع نہیں ہے۔ جیسے بھرنائی قبر  
کھدوانی، جہاد میں ان سے استمداد یعنی پیش جاسوسی و فرہ۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے غزوہ خنین میں صفوان بن امیہ سے  
استعانت لی مٹی حالانکہ وہ مشرک تھا۔ قاضی بیضاوی نے تفسیر آیت قال اجعلنی علی خزائن الارض انی خفیض  
علیہم میں لکھا ہے کہ فیہ دلائل علی جواز التولیہ والتماس اند مستعمل لہا والتولی من ید الکافر اذا علم  
انہ لا سبیل الی اقامۃ الحق و میاسد الخائف الا بالاسنتظہار یہ یعنی اس آیت میں اس بات کی دلیل ہے

اقامت حق اور سیاست طلق بدوں اس کی مدد کے نہ ہو سکے تو اس کو کاؤرے تولیت لینا اور اپنے مستعد ہونے کا اظہار کرنا جائز ہے۔ اسی طرح رنج (مال غنیمت) میں سے بقدر کارگزاری حصہ دینا (دفعہ ۱۱) امام کا ان لوگوں کو حصہ دینا جس میں سرکب ہوں۔ فقہین کے یہاں اس اور مہمان و غیرہ فیہم نیز میں ان کو حصہ دینا جائز ہے۔ فقہیت مسلم نے اس پر اتفاق کیا ہے۔

یہ دلیل خدا کی بات ہے۔ جس نے مہاجر و انکافری خدا سے تعالیٰ اس دن کی تائید کا فرادہ گنہگار رسد نہ کیا۔

”ملا فضل وز بہان شیخ الاسلام خراسان نے اپنی کتاب سلوک الملوک میں جہاں آداب قاضی لکھے ہیں بیان کیا ہے دیفیروت مشرک راقاضی تواند ساخت چنانچہ در خلاصہ از کتاب اجناس روایت کردہ کہ اگر سلطان تولیہ کند قاضی مشرک را بر سلطان و بعد ازال او سلطان شود۔ امام محمد فرمود کہ اگر او بچہاں قاضی است۔ بھاج قاضی تولیہ ثانی نیست“ یعنی ضرورتاً مشرک کو قاضی بنایا جاسکتا ہے چنانچہ خلاصہ میں کتاب اجناس سے روایت کی گئی ہے کہ اگر سلطان مشرک قاضی نہ تتر کرے اور بعد ازال وہ مسلمان ہو جائے تو اندم محمد کا ارشاد ہے کہ دوبارہ تتر کرے ضرورت نہ ہوگی۔

اس موقع پر بطور حوالہ مقررہ کے علمائے کرام کی خدمت میں یہ عرض کرنا چاہتا ہوں کہ اجمال میں خلع بل کے متعلق یہ جو اصرار کیا گیا ہے کہ اس بل کی رو سے جس قدر ہے ہوں وہ مسلمانوں کے قلم سے ہونے چاہئیں۔ مگر مذکورہ مسئلہ اور حالات ملک کے لحاظ سے قابل غور ہے کیونکہ اس کی وجہ سے موجودہ عدالتی مشنری میں بڑے تغیر و تبدل کی ضرورت ہوگی اور موجودہ حالات کے لحاظ سے یہ نہ صرف دشوار بلکہ ایک حد تک ناقابل عمل اصرار ہے اگر ابتدائی فیصلوں کے متعلق کوئی اختلاف کیا گیا تو اپیل میں کیا جائے گا۔ ہزاری ریاست (نظام سرکار عالی) کی بغیر اس سے جواز کے لئے کافی ہے جہاں ہندو اور مسلمان دونوں حکام عدالت ایسے مقدمات کے فیصلے بموجب احکام شرع شریعت کو دیتے ہیں لیکن کوئی شکایت ناہمی احکام شرعی یا بے انصافی کی پیدا نہیں ہوتی۔ یہی حال شاشتری مسائل کا ہے۔ ضرورت ہے کہ اس قسم کے مسائل میں کسی قدر وسعت نظر سے کام لیا جائے۔

اس رسالہ میں مروجہ تفصیل سے ان آیات کا ذکر کیا جن کو بعض مولوی صاحبان اور ان کے تقلید میں دیگر نادان قہف مسلمان غیر مذہب والوں سے علیحدہ رہنے اور مقاطعہ کرنے کی دلیل میں پیش کرتے اور ان کے ساتھ اتحاد سیاسی کو مذہباً ناجائز بتاتے ہیں اور ان کی تشریح کر کے بتایا ہے کہ ”حقیقت ایسی نہیں ہے بلکہ ان سے عدم ہوتا امور دینیہ میں مراد سے نہ سبب عداوت و بغاوت میں کیونکہ عداوت و بغاوت کی وجہ سے جو ضرورت مشارکت و معاونت باہمی کی

(۱) ایسا قاضی مسلمانوں پر احکام نافذ کرنے کا مجاز نہیں جس میں سب لکھا متحد ہیں۔ الہ میر

واقع ہو جاتی ہے وہ بنی نوع کے دنیوی تعلقات کا منقطع ہونا ناممکن و محال قرار دیتی ہے اور شارع علیہ السلام نے کسی کو تکلیف مال الایطاق کا مکلف نہیں گردانا اور تمام تکالیف شرعیہ کی بنیاد وسعت و یسیر پر رکھی ہے پس تمدنی علاقہ تک منقطع کر دینے سے جو ہرج و مرج و عسرت بنی نوع انسان کے لئے لازمی و ضروری ہے اور سورہ ممتحنہ میں ارشاد کیا ہے لا یغناکم اللہ عن الذین لہم حیلۃ لکفر فی الدین الخ (ترجمہ) (اگر تم کو ان لوگوں سے منع نہیں کرتا جو تم سے لڑتے ہیں دین کے بارے میں اور تم کو نکال نہیں تمہارے گھروں سے کہ تم ان کے ساتھ احسان کرو اور ان کے حق میں انصاف کرو۔ بیشک اللہ محبت کرتا ہے انصاف کرنے والوں سے۔ بیشک اللہ تم کو ان لوگوں سے منع کرتا ہے جو تم سے لڑتے ہیں دین کے بارے میں اور تم کو نکال باہر کیا تمہارے گھروں سے اور دوسروں کی مدد کی تمہارے کھلنے پر کہ تم ان سے دوستی کرنے لگو اور جو شخص ان سے دوستی کرے تو وہی لوگ تم کا رہیں۔

پس ان تمام آیات قرآنی میں مسلمانوں کے برضوان کفار کی نصرت کرنا ممنوع ہے نہ معاشرت و مخالفت دنیوی چنانچہ مولانا شاہ عبدالغفر صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے اپنے فتاویٰ میں دربارہ اباحت نوکری کفار یہ لکھتے ہیں کہ (نظر بہ ظاہر شرع اباحت است قیاساً علی سائر الاجارات مثل الخیاطیہ والاچارہ وغیرہم و کیف وقد ثبت عن الاکابر انہم آجرو انفسہم من بشرین) اور محبت طبعی و قرابتی و نسبی کو ان سے جائز و مباح لکھا ہے لیکن یہ ملحوظ رہے کہ نصرت بھی وہ نصرت منع ہے جو مسلمانوں کے مقابلہ میں کفار کی کی جائے نہ مطابق نصرت... آخر میں لکھتے ہیں ہم نے ان آیات کا استقصا اس لئے کیا ہے کہ اکثر ملانے عام مسلمانوں کو ان ہی آیات کے استدلال سے عدم مناکرت و موالات اور منازعت و مناکرت و منافرت کفار پر اجماع ہے اور غلط مطالبہ سمجھاتے رہے ہیں۔ تعصب و عصبیت جاہلیت کو جو بالکل مذموم و منع ہے محمود و جائز بلکہ واجب بتلاتے ہیں اور دشمنین و ممانین سے جن کے حقوق مسلمانوں کے برابر تسلیم کئے گئے ہیں مناکرت و منافرت کرنی شخائر اسلام و ایمان سے بتلاتے ہیں حالانکہ اسلام رفیق و مدار اور محبت اور شفقت و حسن معاشرت سکھاتا ہے اور مدنیت فاضلہ و عدالت کی طرف بلاتا اور اس کا راستہ بتلاتا ہے اور ان لوگوں نے اس کی خلاف شدت و غلطت و بد تہذیبی و وحشت و جنگ و جدال اور حرب و قتال کو لازم اسلام قرار دے لیا ہے۔

اسلام کی رواداری اور اسلام کی یہی رواداری مسامحت و مسامت اور مساوات و اتحاد کی اسپرٹ تھی جس نے اتحاد کی اسپرٹ | چند ہی دنوں میں دور دور تک اس کی تعلیم کو پھیلا دیا اور غرقو موں نے اس کے اصول کو

نہایت فراخ دلی اور خوشی کے ساتھ قبول کر لیا اسلام صلح و آشتی چاہتا اور اسی کے سایہ میں پھیلتا اور چھلتا پھلتا ہے نہ اتفاقی نہ جنگ و جدال اس کو فطرتاً راس نہیں چنانچہ یہ تاریخی واقعہ ہے کہ صلح حدیبیہ کے بعد سے جس کے متعلق حضرت عمرؓ جیسے جلیل القدر صحابی کو یہ خیال تھا کہ دب کر اور ذلت کے ساتھ صلح کی جا رہی ہے اسلام نے بید ترقی کی اور قرآن میں اس کو فتح مبین کے نام سے یاد کیا گیا حالانکہ شرائط صلح ایسے تھے جن سے کمزوری اور شکست کا اظہار ہو رہا تھا۔ ہم نے اوپر بیان کیا ہے کہ رسول کریم صلعم نے مدینہ منورہ تشریف لانے کے بعد سب پہلا کام یہ کیا کہ مختلف قبائل میں مصالحت و آشتی کی طرح ڈالی اور ان سے رواداری اور مساوات کی بنیاد پر معاہدے کئے پس کوئی ایسی سکیم یا تجویز جو ہندو مسلمانوں میں بجائے اتفاق و یکجہتی کے چوٹ اور تفریق پیدا کرے یا مسائل صلح و آشتی کو دور ڈال دے اور آپس میں دشمنی اور عداوت اور بیگانگی کی تلخ کو وسیع کر دے وہ کبھی ملک و قوم اور خود اسلام اور مسلمانوں کے حق میں مفید نہیں ہو سکتی کیونکہ نفرت و عداوت کو ترقی دیتی ہے البتہ محبت و الفت میں یہ خاصیت ہے کہ وہ دشمنی و مخالفت کو دور کر کے کار و وفور دلوں کو ایک دوسرے سے قریب کر دیتی ہے دوسرے الفاظ میں یہی کہ برائی دور ہو سکتی ہے لیکن برائی سے نیکی پیدا نہیں ہو سکتی۔

غرض کہ اور بڑھ کر اسے اس عارضہ کا علاج بالمش نہیں اسی طرح جو جماعت خواہ وہ ہندوؤں کی ہو یا مسلمانوں کی اپنے طرز عمل سے جذبات مخالفانہ کی تخلیق کرے اور اتحاد کے امکانات کو کمزور کر دے اس کی سبب یہ نہیں کہا جاسکتا کہ وہ کسی صحت بخش اصول پر قائم لگتی ہے اس سے وہی نتائج پیدا ہوں گے جس پر اس کی تخلیق ہوئی ہے اور اس کا نتیجہ وہی سرمچھول مار پیٹ لڑائی جھگڑے اور خون خرابے ہوں گے جس کی وجہ سے آخر کار دونوں فریقے کمزور ہو جائیں گے اور جب تک یہ حالت رہے ان پر ترقی کی راہیں مسدود رہیں گی تاریخی واقعات بتاتے ہیں کہ جو تحریکات خواہ دنیوی حکومت کے لئے ہوں یا دینی ریاست کے لئے جب ان کی بنیاد نفرت و عداوت پر پڑی تو وہ بہت جلد ختم ہو گئیں قانون فطرت ہے کہ وہ ایسی تحریکات زیادہ دیر تک پہنچنے نہیں دیتا۔

اسلام ایک توحیدی مذہب ہے توحید کے معنی صرف زبان سے اقرار و دعائیت کے نہیں ہیں بلکہ اعمال و افعال میں بھی وحدت کا ظہور ہونا چاہیے جس قدر اخلاق فاضلہ اور اعمال صالح ہیں اگر ان کا تجربہ نہ کیا جاتا تو ان کا مرجع توحید پر جا کر منتفی ہو گا۔ شرک کو ظلم عظیم اسی وجہ سے کہا گیا ہے کہ شرک کا نتیجہ اور مال ظلم و

عدوان کی طرف انسان کو لیجا تا ہے اس لئے اسلام میں ایلاف و اتحاد و اتفاق پر بہت زور دیا گیا ہے اور رفتہ رفتہ فساد کی مذمت کی گئی ہے اور مسلمانوں کو فرقہ واری اور تفرقہ اندازی سے منع کیا گیا ہے پس اس ملک کے باشندوں میں اتحاد و اتفاق کی کوشش اور مختلف فرقوں کو باہم متحد کرنے کا خیال عین اسلامی اصول و حدائیت کے مطابق ہو گا کسی شخص نے توحید کے مطلق کیا اچھا کہا ہے۔ ”واحد دیدن بود نہ دو گفتن“ اس کے ہرگز یہ معنی نہیں کہ اپنی قبی اور اسلامی خصوصیات کو بھلا بیٹھیں بلکہ جن نقاط پر اتحاد ہو سکتا ہے خواہ مخواہ مذہب کی بنا پر ان میں اتفاق کرنے سے انکار نہ کریں۔

مذہب کی دعوت مشترکہ اور نہ صرف معاملات دنیوی میں بلکہ مذہب میں بھی اسلام نے اپنی دعوت کی بنیاد مسلمہ امور سے شروع ہوتی ہے | مشترکہ اور مسلمہ امور پر رکھی اور ابتداً ایک مشترکہ پلیٹ فارم ہی کی طرف بلا ہے چنانچہ قرآن مجید میں وارد ہے۔

قل یا اهل الکتاب تعالوا الی کلمۃ سواء بیننا و اسی اہل کتاب آؤ ایک ایسی بات کی طرف جو ہمارے بھائی  
بیکم ان لا نعبد الا اللہ ولا نشرک بہ شیئاً و درمیان مشترک ہے کہ ہم سوائے اللہ کے کسی کی عبادت  
یتخذ بعضنا بعضاً اسباباً من دون اللہ فان تولوا کریں اور کسی کو اس کا شریک نہ بنائیں اور ہم میں سے  
فقلوا الشہد و ابانا مسلمون (آل عمران) انھیں بعض کو خدا کے سوا اپنا مالک و آقا نہ قرار دیں  
اور اگر وہ روگردانی کریں تو کہو کہ گواہ رہو ہم مسلمان ہیں۔

ایک دوسری آیت میں ارشاد فرمایا گیا ہے۔

ولا تتجادلوا اهل الکتاب الا بالحق و احسن اور مت جھگڑو اہل کتاب سے مگر اس طریقہ سے جو بہتر  
الا الذین ظلموا منهم و قولوا اصنا بالذی انزل بجز ان لوگوں کے جنہوں نے ظلم کیا۔ اور کہو ایمان لا  
الینا و انزل الیکم و الصنا و الہکم واحد و نحن لہم ہم اس پر جو اتاری ہے ہم پر اور اس پر جو اتری ہے  
مسلمون (عنکبوت) پر ہمارا خدا اور تمہارا خدا ایک ہے اور ہم اس کے آ  
اپنا سر جھکاتے ہیں۔

اگرچہ ان آیات میں اہل کتاب کی طرف خطاب ہے لیکن حکم عام ہے کیونکہ جہاں کہیں مشرکین کو دعو  
دی گئی ہے وہاں بھی استدلال ایسے امور سے کیا گیا جو مسلمہ اور اعتقاداً مشترک تھے اس کی تائید ایک اور  
ہوتی ہے جس میں بغیر کسی کو مخاطب کئے عام الفاظ میں حکم دیا گیا ہے۔





کر کے خدا کی جانب سے آپ کو دعوت تبلیغ کے لئے تیار کیا گیا تھا اور اشاعت اسلام کے لئے زمین ہموار کی گئی تھی چنانچہ آپ کی توصیف قرآن مجید میں اس طرح بیان ہوئی ہے: ”فبما سرحتہ من اللہ لہ“ لہم و لو کنت فظاً علیہ القلب لافصوم من حولک“ (خدا کی رحمت ہے کہ تم ایسے نرم و ہنسا گئے ہو اگر تم درشت مزاج اور سخت دل ہوتے تو اس طرح لوگ تمہارے اطراف جمع نہ ہوتے) ہمارے صوفیاء کرام جو اخلاق محمدی کا صحیح نمونہ تھے ان کا طرز عمل بھی ایسا ہی تھا یہی وجہ تھی کہ غیر مسلم ان کے گرد پناہ جمع ہوتے تھے اور ان کے برتاؤ اور ان کے طرز عمل کو دیکھ کر اسلام کو سمجھتے اور اس کو قبول کرتے تھے یہ سب کو معلوم ہے کہ اسلام میں ”مولد القلوب“ کے نام سے ایک گروہ تھا جس کو باوجود غیر مسلم ہونے کے وظیفہ دینے جاتے تھے تاکہ تالیف قلب ہو، اور وہ اسلام کی طرف مائل ہوں۔

قرآن مجید میں ایسی بہت سی آیات ملتی ہیں جن سے ظاہر ہوتا ہے کہ اسلام ایک ایسا مذہب ہے جو تمام انبیاء سابقین کا معمول یہ رہا ہے وہ ان مسئلہ متعلق کا نام ہے جن کو تمام انبیاء کرام تسلیم کرتے آئے ہیں اپنی انبیو الی نسلوں کو اس پر عمل کرنے کی نصیحت کرتے رہے ہیں۔

یہ بھی علمائے تحقیق کا ایک مسلمہ مسئلہ ہے کہ ہر مذہب کا اصول ایک ہی ہے اختلاف شرائع اور طریقہ میں ہے۔ چنانچہ شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ نے ”تجرت البالغہ“ میں ایک خاص باب اس عنوان سے باندھا (باب بیان ان اصل الدین واحد و الشریع و المناہج مختلفہ) یعنی اس بیان میں کہ دین اصل ایک ہے اس کے طور طریقے مختلف ہیں، پس اس چیز کو مشترکہ اخلاقی شعور قرار دیا جاسکتا ہے اور اس کی بنیاد پر ایک مشترکہ قومیت کی بنیاد ڈالی جاسکتی ہے اور جب کہ اپنی مشترکہ اصول سے مذہب کی دعویٰ شروع ہوتی ہے جیسا کہ اوپر بیان کیا گیا ہے تو پھر کوئی وجہ نہیں ہے کہ معاملات دنیوی کی حد تک مشترکہ میں مسلمانوں اور ہندوؤں میں سیاسی اتحاد نہ ہو سکے اور ایک پلیٹ فارم پر دونوں کھڑے نہ ہو سکیں۔ اس میں شک نہیں کہ ہندوؤں میں بعض لوگ ایسے ہیں جن کا طریقہ کار مسلمانوں کے ساتھ اظہارِ رخصا و عداوت ہے اور وہ ملک کی مشترکہ تعمیر اور اس کے مصائب کو دور کرنے میں مسلمانوں کے ساتھ اتحاد کرتا، چاہتے لیکن کڑوڑوں و خلوں جن میں ایک بڑی تعداد پست اقوام کی بھی ہے ایسی ہے جس کو ان تحریم کیا، اور ان خیالات سے کوئی علاقہ نہیں ہے پس بلا امتیاز تمام ہندوؤں کو مسلمانوں کا مخالف سمجھنے کی کوئی نہیں ہے جن لوگوں کو اس مخالفت سے کوئی تعلق نہیں اگر ان کے ساتھ بھی ہمارا وہی برتاؤ ہو جس

صرف مخالفین کی حد تک محدود رکھنا چاہتے تو پھر خواہ مخواہ ہم غیر مخالف کو مخالف بنا کر اپنے مخالفین کی تعداد بڑھا دیں گے اور یہ بالکل غلط طریقہ عمل ہو گا۔ اسلام کا حکم ہے۔

وان عاقبتہم فاعقابہم مثل ما عوقبتہم بہ اور اگر تم بدلہ لو تو اس حد تک کہ جس حد تک تم کو ولئن مبرتم لہو خیل للصابرین (سورہ نحل) تکلیف دی گئی اور اگر تم صبر کرو تو یہ تمہارے لئے بہتر ہے۔

وجزاء سنیۃ سنیۃ مثلہما فن عفا واصلح برائی کا بدلہ ایسی ہی برائی ہے لیکن جو شخص منافق جرحہ علی اللہ (شوری ایت ۶۴) کرے اس کا اجر اللہ کے ذمہ ہے۔

لا یجر منکم شنآن قورآن لا تعدوا عدلوا کسی قوم کی عداوت تم کو عدل سے باز نہ رکھے عدل ہو اقرب للتقویٰ کرو اور یہ چیز تقویٰ سے قریب کر نیوالی ہے۔

لا تزر وافرہ وافرہ وافرہ ایک بے گناہ کا بوجھ دوسرے پر نہیں ڈالا جاسکتا۔

افلاس اور غلامی کے متعلق مسلمانوں کو چاہئے کہ ان در ماندہ افراد کی اصلاح و درستی میں بھی حصہ لیں اسلام کا طرز عمل اور بھرداری اور محبت کا ہاتھ ان کثیر التعداد اشخاص کی طرف بھی بڑھائیں

جو ان کے ہومن ہیں اور افلاس اور فقر و فاقہ اور جہالت اور توہم پرستی اور ہزاروں معاشی اور معاشرتی بیماریوں میں مبتلا ہیں اور غلامانہ زندگی بسر کر رہے ہیں کیونکہ ان کے پڑوسی ہیں اور پڑوسی کے حقوق میں اسلام نے مسلم و غیر مسلم کی کوئی تفریق نہیں رکھی اور اس کو مساویانہ اہمیت دی ہے آنحضرتؐ نے فرمایا کہ جبرئیل علیہ السلام مجھ کو پڑوسی کے بارے میں اتنا بار بار کہتے رہے ہیں کہ مجھے یہ گمان ہونے لگا کہ کہیں وہ اس کو وارث نہ کر دیں اور اس مقصد کی تکمیل مشترکہ پلیٹ فارم کے بغیر نہیں ہو سکتی فقر و فاقہ کی مصیبت اور غلامی کو دور کرنا ایک مسلمان کے لئے اس قدر اہم فریضہ ہے جس کے متعلق قرآن مجید میں حسب ذیل آیت وارد ہوئی۔

فلا اتخذا العقبۃ وما ادرککم ما العقبۃ فاقبۃ پھر کیوں وہ گھاٹی میں نہیں گھستا اور گھاٹی کیا او اطعام فی یوم وادی مستعبۃ یتیم اذا مقصۃ او ہے غلام کو آزاد کرنا اور بھوک کے دن کھانا مسکینا اذا متربۃ نحرکان من الذین آمنوا تو مسکین کھانا یتیم رشتہ دار کو یا مسکین خائفین کو بالصب و تواصوا بالمرحۃ ۵ پھر وہ ان لوگوں میں سے ہو جائے جو ایمان لائے اور باہم صبر و رحم کرنے کی فہمائش کرتے ہیں۔

متذکرہ صدر آیات کی ترتیب کو دیکھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ اسلام کس طرح گمراہ انسان کو مسلمہ نیکیوں سے جن میں غلام کو آزاد کرنا اور فقر و فاقہ کو دور کرنا ہے ایمان کی طرف بلاتا ہے اور عیسویت سے خصوصیت کی طرف لیجاتا ہے اگرچہ آج اصطلاحی غلامی نہیں رہی ہے لیکن یورپ کی قوموں نے اقتصادی اور سیاسی غلامی میں ایسا ہی اقوام کو جکڑ دیا ہے اس قید و بند سے آزادی حاصل کرنا اور معاشی مصیبتوں کو دور کرنا ایک مسلمان کا بہت بڑا اور اہم فریضہ ہے۔ بعض حضرات یہ کہتے ہیں کہ اسلام بھوک کا مذہب نہیں ہے لیکن اس سے معلوم نہیں ہوتا کہ ان کا مقصد کیا ہے۔ کیا وہ یہ سمجھتے ہیں اس میں فقر و فاقہ کے دور کرنے کا کوئی علاج نہیں یا اس کو اس مصیبت سے کوئی ہمدردی نہیں ہے۔ ان کی تغلیط کے لئے آیت مذکورہ الصدر کافی ہے۔ حدیث شریف میں آیا ہے ”کا د الفقراء یكون کفراً“ (فقر و غلبہ انسان کو کفر کی حد تک پہنچا دیتی) حقیقت یہ ہے کہ افلاس ایک ایسی مصیبت ہے جس سے ہزاروں اخلاقی خرابیاں اور معاشی ترقی جاریاں پیدا ہوتی ہیں پھر کیوں کہ ممکن ہے کہ اس کا اسلام پر کوئی علاج نہ ہو اس لئے قرآن مجید میں یہ حکم ہے۔

لَا تَقْسُ فَعِیْبَکَ مِنَ الدُّنْیَا دُمَّارَ جَوْحِہِ دُنْیَا مِیْنِہِ اس کو نہ بھولو) مسلمانوں کی دعا یہ ہے کہ۔

رَبِّنا اِنِّیْ اَتَا فی الدُّنْیَا حَسَنَہٌ وَ فی الْاٰخِرَۃِ حَسَنَہٌ وَ اِنِّیْ اَعْلَبُ الذَّالِمِیْنَ دُعا سے پروردگار ہماری دینا بھی اچھی اور ہماری آخرت بھی اور ہم کو دونوں سے بچا، اور امران سے منع کیا گیا ہے وَاَنْ اَطِیْعَ رَیْبَ کَا فَاِخْوَانِ الشَّیْطٰلِیْنَ (فصل خج شیطان کے بھائی ہیں) آنحضرت کو فرمایا گیا ہے۔ لَا تَبْسُطْ کُلَّ البَسْطِ فَقَدْ صَلَوْا مَحْشُورَ ضرورت سے زیادہ ہاتھ کھول کر نہ بچ کر دتا کہ لوگوں کی علامت سننی اور افسوس نہ کرنا پڑا، مگر مسلمان ملک سے فقر و فاقہ کی مصیبت کو دور کرنے کے لئے خیر اقوام کے ساتھ شریک کریں تو وہ اپنے ایک بہت بڑے مذہبی فرض کو ادا کریں گے بیشک اسلام ایسا مذہب نہیں ہے جو معاشی غدر پر اپنے اصول اور روح کو بھینٹ چڑھا دے جیسا کہ ایک رسوائے عالم بل کی تائید کرتے ہوئے اسمبلی میں ایک مسلمان لیڈر نے توجیہ کیا تھا البتہ وہ ملک کے ہزاروں فاقہ کشوں کی مصیبت دور کرنے کی غرض سے دیگر اقوام کے ساتھ تعاون کرنے کے لئے ہر ممکن جدوجہد پر آمادہ ہے جو لوگ مسلمانوں کو یہ کہیں کہ اسلام پیٹ یا بھوک کا مذہب نہیں ہے ایسا اشتراک یا تعاون سے منع کرتے ہیں وہ اسلامی اصول کی غلط تعبیر ہے۔

ہیں۔ قرآن مجید میں دولت اور کسب معیشت کو فضل اللہ سے کئی جگہ تعبیر کیا گیا ہے اس سے ظاہر ہے کہ فقر و فاقہ سے نوع انسانی کو نجات دلانا اور ان کے ذرائع معاش کو درست کرنا اور ناجائز ذرائع جس سے

ایک انسان اپنی دولت کے ذریعہ دوسرے انسان پر تسلط کرتا ہے جیسے سود وغیرہ یا تعبیر محنت یا مبادلہ عوض کے دوسرے کے پیسوں پر دست جمع دراز کرتا ہے جیسے قمار بازی۔ ان کا قطع قمع کرنا اسلام کے اصول میں داخل ہے اسلام غریبوں اور مسکینوں کا مذہب ہے بلکہ الاسلام غریباً و سیدھو غریباً فطوبی للفضا (اسلام غریبوں سے شروع ہوا اور غریبوں ہی کی بکریوں کوٹنے کا یعنی انھیں میں باقی رہے گا پس کیا ہی خوشی کی بات ہے غریبوں کے لئے) وہ حریت و مساوات کا مذہب ہے اور یہیں وقت تک محال نہیں ہو سکتی جب تک کہ جہوک کے مسئلہ کو حل نہ کیا جائے ہماری مشترکہ سیاسی جدوجہد کا اصلی محور یہی ہے اور یہی ہونا چاہیے اور اس سلسلے کو انکار ہو سکتا ہے کہ آج مسلمانوں کی قوم ہی تمام اقوام ہند میں سب سے زیادہ غفلت سب سے زیادہ مغفلہ الحال اور سب سے زیادہ جھوٹی ہے اور یہ ایک مسلمہ حقیقت ہے کہ یہ مصیبت اس وقت تک ددر نہیں ہو سکتی جب تک کہ اس کے لئے متفقہ جدوجہد نہ کی جائے اس لئے ہم کو اس بلائے غلیظ کو دور کرنے کے لئے جس نے ہمارے تمام قوانین کو معطل اور بیکار کر دیا ہے برادران ملک کے ساتھ شرکت کرنی اور ان کے دوش بدوش اس جنگ کو سر کرنا نہ صرف ملکی بلکہ مذہبی و قومی فریضہ ہے کیونکہ ہمارے اور ان کے معاشی مسائل مشترک ہیں جو کوشش بھی کسی نہ راجنی تجارتی صنعتی مسئلہ کے حل کرنے کے لئے کی جائے گی اس سے دونوں نفع مند طریقہ پر متفید ہوں گے۔

**غلط رہبری** | لیکن افسوس ہے کہ بجائے اس کے کہ مسلمانوں کے جوش سے صحیح طور پر کام لیا جائے غلط راستہ پر اس کو ڈال دیا گیا ہے اور اس کی قوتوں کو فرقہ وارانہ اور مخالفانہ جذبات ابھار کر ضائع کیا جا رہا ہے اور اس امر کی بھم کوشش کی جا رہی ہے کہ اس کو آزادی وطن کے راستہ میں سنگ راہ بنایا جائے انسانوں کی فطرت میں داخل ہے کہ اس کے جذبات نفرت و عداوت بہت جلد بھڑک اٹھتے ہیں اگر دو شخصوں میں دوستی و اتحاد پیدا کرنے کی کوشش کی جائے تو اس میں بہت دیر لگتی ہے خاص کر وہاں جہاں دونوں میں ایک نوع کی اجنبیت بھی ہو لیکن اگر دونوں میں دشمنی و عداوت پیدا کرنی چاہو تو یہ صرف چند منٹ کا کام ہے۔

میان دو کس جنگ چوں آتش ست سخن چیں بد بخت ہیزم کش ست  
اور پھر یہ کام تو سالہا سال سے نہایت خاموشی اور سادگی کے ساتھ مکاتب، دفاتر، حجات میں مختلف طریقوں سے انجام دیا جا رہا ہے تعلیم و تربیت سے گز کر کھیل کھیل میں یہ زہر شربت کے گھونٹ کی طرح ہم کو پلایا جا رہا ہے کیا گواٹر ریگٹر کرکٹ اس کا ایک اچھا نمونہ نہیں ہے جو قومی تفریق و امتیاز کی بنیاد پر قائم کیا گیا ہے منافرت و عداوت کا بیج خواہ وہ کتنا ہی چھوٹا کیوں نہ ہو تھوڑی سی مدت میں ایک تناور درخت ہو کر برگ و بار لاتا ہے جو نہر کے عرصہ دراز سے ہماری رگ و پے میں سرایت کر گیا ہے اس کو دور کرنا اور قوم کو اتحاد و آشتی کی سطح پر کھڑا

کرنا کوئی معمولی کام نہیں ہے ایسی ہر کوشش کو بہت آسانی کے ساتھ مخالفین و معاندین مادہ فاسد سے مدد لیکر طیلٹ کر سکتے ہیں اور کر رہے ہیں جب تک یہ عنصر ہمارے درمیان کا رفرما رہے گا اس وقت تک ہمارے راستہ میں شواہریاں مل رہی ہیں جب تک اتحاد و اتفاق کی آہ و بوا میں ہمارے تعلیم و تربیت نہ ہوگی ہمارے مدرسے ہمارے مکاتب ہمارے یونیورسٹیاں اور علمی و معاشرتی مجالس میں اتحاد و اتفاق اور باہمی یکجہتی اور رواداری کی اسپرٹ پیدا نہ کی جائے گی اس وقت تک اس زہر کا آسانی سے اترنا ممکن نہیں۔

مشترکہ پلیٹ فارم | تمام مجاہد، اشخاص کو اپنے اپنے حلقہ اثر میں اس زہر کو جوڑ کر لینے اور قوم کو ایک پلیٹ فارم پر جمع کرنے اور مخالفانہ عنصر سے مقابلہ کرنے کی کوشش کرنی چاہئے کیونکہ بغیر اس کے باہمی اتحاد اور اتحاد و اتفاق کے جدت پیدا نہیں ہو سکتی اور جب کہ ایک ایسا پلیٹ فارم پہلے موجود ہے تو پھر کسی دوسرے پلیٹ فارم کو تیار کرنے اور ملکی قومی کوششوں میں اشتقاق و فراق پیدا کرنے کی کوئی ضرورت نہیں اگر اس پلیٹ فارم میں کچھ کمزوریاں اور تضامیاں ہیں تو وہ مسلمانوں کی شرکت اور تعاون ہی سے دور ہوتی ہیں آج دنیا میں تمام عالم کو متحد و متفق کرنے کی کوششیں ہو رہی ہیں اور مسلح و آتش کی راستہ میں ایک دوسرے کو مسلک کرنے کے لئے جدوجہد کیا رہی ہے اور اس کو ناممکن نہیں سمجھا جا رہا ہے روس اور جرمنی جو اپنے طرز حکومت اور اصول معاشی میں ایک دوسرے کی ضد ہیں سیاسی اغراض کیلئے متحد ہو گئے ہیں اور ایک دوسرے کے شریک حال اور ہمدرد بن چکے ہیں تو کیا ہندو مسلمان جو ایک سرزمین پر رہتے اور بستے ہیں باہم متحد و متفق نہیں ہو سکتے اور کیا صیہون سے وہ باہم متحد و متفق نہیں ہے جس ملک کی اور حکومت میں ایک دوسرے کے ساتھ تعاون نہیں کیا اور امن چین کی زندگی بسر نہیں کرتے رہے دو کیوں جائیں خود ریاست حیدر آباد صانہاٹ علی اشرف و الفواد اس کے لئے ایک بہتر نمونہ ہے جہاں کوئی امتیاز ہندو مسلمان رعایا میں نہیں کیا جاتا ہر ایک فرقہ کو مذہبی اور سماجی آزادی حاصل ہے یہاں نے ہندوؤں کی حالت معاشی اعتبار سے مسلمانوں سے بہتر ہے یہ تمام نتیجہ ہے اس سوانحی روادارانہ اور عادلانہ طرز حکومت کا جو گورنمنٹ نظام کا طرہ امتیاز رہی ہے پس کیوں ہم سب مل کر ہندوستان کے لئے ایک ایسی عادلانہ حکومت چال کرنے کے بجائے جس کی بنیاد حریت و مساوات اور عدل و انصاف پر ہو تعزیتی و دفاعی کی جانب مائل ہوں نہ مسلمانوں کو ہندوؤں سے ڈرنے کی ضرورت ہے اور نہ ہندوؤں کو مسلمانوں سے گھبرانے کی حاجت ہے جو حکومت بھی آئندہ چل کر قائم ہوگی وہ اس صولی بنیاد پر قائم ہوگی کہ ہر قوم اور ہر فرقہ کو وہ سب پر دست درازی کرنے کا موقع نہ دیا جائے اور ہر ایک کے انفرادی اور اجتماعی حقوق محفوظ رہیں اور حکومت میں بھی ان کا مناسب و متناسب حصہ ہے ظاہر ہے کہ مسلمانوں کو گیارہ صوبوں کے منجملہ چار میں اکثریت حاصل ہے اور باقی رہے سات صوبے

توان میں ان کے تحفظات قائم رہیں گے۔

جب کہ پارسیوں، عیسائیوں اور دیگر اقوام کو جو اقل قلیل میں کسی قسم کا ڈر نہیں ہے اور وہ برابر باوجود اختلاف مذہب اور کچر کے سیاست میں ہندوؤں کے ساتھ اشتراک کر رہے ہیں تو سمجھ میں نہیں آتا کہ مسلمانوں کو جن کی تعداد تمام اقلیتوں سے زیادہ ہے بلکہ ملک کی آبادی کی دوسری اکثریت ہیں۔ کیوں اس قدر ہراسان اور پریشان کیا جا رہا ہے کیا تو کڑور نفوس اس قدر قوت اور طاقت نہیں رکھتے کہ وہ اپنے حقوق کی حفاظت کر سکیں دنیا کی کوئی طاقت ہے جو ان کے حقوق کو پامال کر سکے کیا مسلمانوں کو آیت "لا تعذروا ولا تحزنوا و انتم الاعوان ان کتم مو منین" (اپنے آپ کو تھوڑے اور غمگین نہ ہو تم ہی برتر ہو اگر تم مومن ہو) پر اعتقاد نہیں رہا ہے میں اپنے آپ کو ان امور کی تفصیلات میں لانا نہیں چاہتا کہ ایسی حکومت کا کانسٹی ٹیوٹن کیا ہو گا اور کیسا ہو گا۔ یہ مسئلہ قوم کے ماہرین سیاست طے کریں گے مجھ کو تو صرف اس موقع پر دونوں فرقوں کے اتحاد کے امکانات پر بحث کرنی ہے اور یہ بتانا ہے کہ ایسے اتحاد میں کوئی امر مانع نہیں ہے اور یہ اتحاد ہی ان کی تمام مشکلات کو حل کر دینا والا تھا اور جب تک وہ دونوں علیحدہ رہیں گے ان کا مسئلہ اور قومی مسئلہ کبھی طے نہیں ہو سکتا ہندو مسلم اتحاد کہنے کے حقیقت ہم کو اس فرقہ وارانہ ذہنیت کا منہ بٹھانا ہے جو کبھی ہندو مت کے لباس میں نمایاں ہوتی ہے اور کبھی مسلم نقاب اوڑھ کر سامنے آتی ہے لیکن اگر واقعات کا استقراء کیا جائے تو معلوم ہو گا کہ یہ سب نفس کے دھوکے اور انسانی کمزوریوں کے کرشمے ہیں جنہوں نے مذہب کی آڑ پر بڑے بڑے اور دشمنی اور عداوت کی تخم ریزی کرنا چاہی ہے اور جو ام کو ہمارا اپنی جانب مائل کرنے کے لئے اس کو مذہب پرستی کا نام دے رکھا ہے حالانکہ ابھی افراد کو اکثر مذہب کا غیر جانبدار اور مذہب کے اخلاقی اصول سے بے پرواہ اور غراس ذاتی پر کاربند دیکھا گیا ہے ان میں سے بعض ایسے بھی ہیں جو اسٹیج پر اپنے آپ کو بہت آزاد اور قوم پرست ظاہر کرتے ہیں لیکن جب عمل کا موقع آتا ہے تو پرلے درجہ کے فرقہ پرست ثابت ہوتے ہیں ایسے اشخاص کا شمار منافقین میں ہوتا ہے لیکن ایسے بڑا کم کثرتہ نگو نامی چند کی وجہ سے جمل مقصد کو ملیا میٹ کرنا خلاف اصول ہو گا ہر ایک اچھی نگرانی اور جذبہ مقصد میں اکثر اوقات بعض نمائشی اور نااہل اشخاص داخل ہو جاتے ہیں جس سے اس تحریک کو بجائے فائدے کے نقصان پہنچ جاتا ہے لیکن سچا رہا شخص کو چاہیے کہ الوداعی کے ساتھ اس خرابی کو دور کریں اور اصول مقصد کے لئے جو قدم بڑھایا ہے سب سے ہمت ہو کر اس کو پیچھے نہ ہٹائیں کیونکہ یہ آزمائشیں ہیں جن کو صبر و تحمل کے ساتھ برداشت کرنے پر ہی ہماری کامیابی منحصر ہے۔

موقوف نہ کر منزل لیلے ہے ابھی دُور . ناقد تیرا محتاج ہے اسے قیس حدی کا

اسباب اختلاف اور ان پر ایک نظر | اور پرچم نے جو کچھ بیان کیا ہے وہ مذہبی نقطہ نظر سے اس مسئلہ کا ایک پہلو تھا لیکن ہماری بحث ناقص رہ جائے گی اگر ہم ان اسباب اختلاف سے بحث نہ کریں جو ان دونوں فرقوں کے تفریق و عداوت کا باعث ہوئے ہیں۔۔۔ کیونکہ انہی کو معلوم کرنے پر اتحاد کے امکانات روشنی میں آسکتے ہیں اور یہ معلوم کیا جاسکتا ہے کہ آیا درحقیقت ان اختلافات میں اس قدر اہمیت ہے جس کی بنا پر اتحاد سے مایوسی کا اظہار کیا جائے یا وہ باہمی سمجھوتہ اور گفت و شنید سے حل ہوسکتے ہیں۔

کانگریس اور مسلم لیگ | اس وقت ملک میں دو بڑی جماعتیں برسرِ پیکار ہیں اگر ان کا اختلاف سیاسیات کی جذباتی حدوں کا نگرین اور مسلم لیگ | اس وقت ملک میں دو بڑی جماعتیں برسرِ پیکار ہیں اگر ان کا اختلاف سیاسیات کی جذباتی حدوں کا نگرین تو کوئی حرج نہیں تھا کیونکہ اکثر ترقی یافتہ ممالک میں حزب اختلاف کی موجودگی کسی مسئلہ کے دونوں پہلوؤں کو واضح کرنے اور حکومت کی ککل زیادہ قابلیت سے چلانے کے لئے ضروری سمجھی گئی ہے لیکن اس نے سیاسیات کے دائرہ سے بڑھ کر قومی اور مذہبی منافرت کا شکل اختیار کر لی ہے یعنی ہر ملک میں پہلے سے کسی نہ کسی شکل میں موجود تھا لیکن اس کا دائرہ مخصوص واقعات اور مقامی خلفشار کی حد تک محدود تھا اب اس نے ان دونوں جماعتوں کے اختلاف سے فائدہ اٹھا کر ایک نئے نظم اور باقاعدہ شکل اختیار کر لی ہے اور یہ امر کوئی شبہ نہیں کہ ملک کے ان دامان اور سیاسی ترقی کے لئے سم قاتل ہے۔

کانگریس کا یہ دعویٰ ہے کہ وہ تمام ہندوستان کے لئے بلا تفریق مذہب و ملت جمہوری طرز حکومت کی خواہاں اور ان کا مل کیلئے کوشاں ہے مسلم لیگ کا صلح نظر بھی آزادی کا مل ہے لیکن اس کے ساتھ ہی وہ مسلمانوں کے حقوق کا تحفظ اور ان کی قومی اور ملی مسائل کی نیابت کرتی ہے جب ہندو مسلمان ایک ملک میں رہتے اور رہتے اور تمدنی ضروریات کو ایک دوسرے کی معاونت سے پورا کرتے ہیں تو ان کے درمیان مشترکہ سیاسی مسائل کا پیدا ہونا لازمی ہے اور اس کے لئے ایک مشترکہ پلیٹ فارم کے بغیر چارہ نہیں اسی طرح ان کے علیحدہ مذہبی اور ملی مسائل کے حل کرنے کے لئے ایک مخصوص جہت کی ضرورت ہے انکار نہیں کیا جاسکتا پس کانگریس اور مسلم لیگ کی ضرورت اپنی اپنی جگہ مسلم ہو جاتی ہے اور اگر ان کی میند غرض غایت صحیح طور پر ظاہر کی گئی ہے تو پھر نظامِ ہند کو باہم دست و گریباں ہونے کی کوئی وجہ نہیں پائی جاتی۔

لیکن ۱۹۳۶ء میں جب قانون وفاق ہندوستان کے لئے انگلستان کی پارلیمنٹ سے منظور ہوا اور صوبجات کی خود مختاری دی گئی اور کانگریس نے ان صوبجات میں جہاں ہندوؤں کی اکثریت ہے غان حکومت قائم کی اور مسلم لیگ کے حکو میں کوئی حصہ نہیں دیا اور مسلم لیگ ان صوبجات میں بھی جہاں مسلم اکثریت ہے اپنی وزارت قائم نہ کر سکی اس وقت سے یہ نزاع بہت ترقی کر گئی ہے۔ کانگریس پر الزام لگایا جاتا ہے کہ وہ ہندو راج قائم کرنا اور مسلمانوں کے مذہب اور کچھ کو میٹ دینا چاہتی ہے حال میں صدر کانگریس نے خواہش کی تھی کہ ان مشکلات کو حل کرنے کے ایک غیر جانبدار بریومنٹ



کے ذریعہ ان کی آزادانہ تحقیقات کرائی جائے لیکن مسلم لیگ کے صدر نے اس کو غیر ترقیاتی قرار دے کر زیر تحلیلی وائسٹے بہاد کے سامنے اپنی شکایات پیش کرنے کو مناسب اور صحیح طریقہ کار روانہ خیال کیا ہمارا اس موقع پر ان شکایات کی وجہیت یا ناوجہیت کے متعلق کسی قسم کا اظہار رائے کرنا قبل از وقت اور بے موقع اور ہمارے موضوع بحث سے خارج ہوگا لیکن ایک عجیب بات ہے کہ جس قدر مسلم لیگ کو کانگریس سے شکایت ہے، قریب قریب اسی قدر ہندو ہما سبھا جو مسلم لیگ کی طرح ہندوؤں کے حقوق کے تحفظ کے لئے قائم کی گئی ہے۔ کانگریس سے ناامنی اور بے زار ہے وہ اس کو ایک ایسی جماعت تصور کرتی ہے جو ہندوؤں کے خاص حقوق کی نمائندگی نہیں کرتی بلکہ مسلمانوں کی پاسداری اور بیچارہ گنت اس کا شعار ہے اس طرح کانگریس کی حالت بعینہ اس شعر کی مصداق ہو جاتی ہے۔

کس کی ملت میں گنوں آپ کے تباراے شیخ تو کہے گرجے گیر مسلمان مجھ کو

مشترکہ پلیٹ فارم کے لئے یہ ضروری ہے کہ اس کے دروازے ہر ایک مذہب اور فرقے کے لئے کھلے ہوں اگر ایسے پلیٹ فارم پر کسی فرقہ یا مذہب کا آدمی ملکی ترقی کی مشترکہ جدوجہد میں شریک ہوتا ہو تو اس کے معنی نہیں کہ وہ اپنے مذہب یا فرقہ کو چھوڑ بیٹھتا ہے یا اس پر لازم ہو جاتا ہے کہ وہ اپنے مذہب یا فرقے کے لئے کچھ نہ کرے یا اگر کوئی شخص اپنے مذہب یا فرقہ کی بھلائی کے لئے کوئی کام کرتا ہے تو اس سے یہ ضروری نہیں ہو جاتا کہ وہ اپنے ملکی بھائیوں یا انسانی برادری کی بھلائی کے کاموں میں شریک ہو الغرض اس عام و خاص کے فرق کو طوعاً نہ رکھنے کی وجہ سے اکثر لوگ مسلم لیگ اور کانگریس آپس میں دوغنا اور متباہان عناصر سمجھنے لگے ہیں حالانکہ نفس الامر میں یہ دونوں ایک دوسرے کی ضد نہیں ہیں۔

اس فرقہ کو ایک ایسی سلطنت کی مثال سے ذہن نشین کیا جاسکتا ہے جس میں مختلف مذاہب اور فرقوں کے لوگ بستے ہوں وہ سب کا تحفظ اور امن اور بہبودی چاہتی اور ان کے شخصی اور سماجی حقوق کی حفاظت کرتی ہو وحقیقت ہندوستان جیسے ملک میں جس میں مختلف خیال اور مختلف طریقوں کے لوگ رہتے ہیں ایک ایسے آرگنائزیشن کی ضرورت سے انکار نہیں کیا جاسکتا جو ان کو مشترکہ سیاسی امور میں متحد و متفق کرے ان میں رواداری اور مساوات اور اخوت کی اسپرٹ پیدا کرے مشترکہ قومیت کا یہی تصور ہے جو ایک جمہوری ریاست کے لئے لازماً سے ہے اس میں کسی فرقہ اور مذہب کے لئے گھبرانے کی کوئی بات نہیں ہے کیونکہ ایسی مشترکہ قومیت ان کے خاص ملی اور مذہبی ترقی کی مانع اور مزاحم نہیں ہو سکتی مسامحت اور رواداری کے اصول پر وہ اپنی اپنی جگہ چل سکتے ہیں ہر ایک مذہب اور مذہن ملک کا ہی اصول ہے اور اس کی پیروی میں ہماری نجات ہے بغیر اس کے ہم متحد نہیں ہو سکتے اور بغیر اتحاد کے ہم بچھ چال نہیں کر سکتے۔

مسئلہ میں جبکہ کانگریس نے عہدوں کو قبل کرنے کی ذمہ داری لی تو حکمرانی اس کیلئے ایک نیا تجربہ تھا ہندوستانیوں کی

نظم و نسق چلانے کی قابلیت کو شبہ کی نظروں سے دیکھا جاتا تھا اور پارلیمنٹ میں اس نے رعایا سے بہت سے وعدے کئے تھے جن کو ایسا کرنا اس کے پیش نظر تھا انھیں کانگریس کیلئے یہ ایک مشکل مرحلہ تھا اس کو کامیابی سے طے کرنے کے لئے سب سے پہلے اس امر کی ضرورت تھی کہ اس کی صفوں میں کامل نظم و ضبط اور ارتباط ہو اس لئے انتخاب وزارت کے لئے اس نے اس امر کی شرط رکھی کہ اس کے پلیج (عہد) پر دستخط کئے جائیں اگر وہ ایسے انھما کو وزارت میں شامل کر لیتی جو اس کے نظم و ضبط کے پابند نہ ہوتے تو کامیابی کے ساتھ حکومت کی مشنری کو چلانا اس کے لئے دشوار ہو جاتا۔

تجربہ کار تک باقاعدگی اور نظم و نسق کی خوبی کا تعلق ہے کانگریس نے اپنے کام کو قابل اطمینان ثابت کیا جس کا سبب انگریزوں کی مدبرین کو بھی ہے لیکن اس امر سے انکار نہیں کیا جاسکتا کہ وہ اقلیت کو مطمئن نہ کر سکی جس کی ذمہ داری زیادہ تر قانون وفاق <sup>۱۹۳۵ء</sup> کے تقاضے پر ہے جس میں ایک طرف تو سابقہ مشنری پر صوبجات کی وزارتوں کو کوئی اختیار نہیں دیا گیا اور دوسری طرف حکومت اکثریت کے حوالے کر دی گئی اور اقلیتوں کا اس میں کوئی حصہ نہیں رکھا گیا قانون مذکور کے ناقابل قبول ہونے کی متعلق نہ صرف مسلم لیگ اور کانگریس بلکہ ہندوستان کی اکثر سیاسی جماعتیں متفق <sup>اللفظ</sup> تھیں اور گورنمنٹ کے نزدیک بھی وہ قابل نظر ثانی ہے کانگریس کا یہ مطالبہ ہے کہ اس قانون کے بنانے کا اختیار خود ہندوستان کو ملنا چاہیے اور مسلم لیگ یہ چاہتی ہے کہ جمعیۃ مسلمانوں کی نمائندہ جماعت ہونے کے کوئی ایسا قانون جو مسلمانوں پر اثر انداز ہو بغیر اس کے مشورے کے نہ بنے ان دونوں مطالبات کی معقولیت میں کوئی کلام نہیں ہو سکتا لیکن یہ صورت میں پورے ہو سکتے ہیں جبکہ یہ دونوں جماعتیں متفق و متحد ہو کر اس مسئلہ کو حل کرنے کی کوشش کریں باوجودیکہ قانون وفاق کے ناقابل قبول ہونے کے متعلق کانگریس کے صراحہ وصریح ریزولوشن موجود ہیں خود کانگریس کے اندر ایک جماعت کا یہ شبہ رہا کہ اس کا ملٹی کمانڈ قانون مذکور کو قبول کرنے اور اس کو چلانے کے لئے حکومت کے ساتھ ساز باز کر رہا ہے شبہ اس سے بھی قوی ہوتا ہے کہ کانگریس نے اپنی حیثیت کو بجائے انقلابی ..... بنانے کے اصلاحی ..... بنالیا اور خاموشی کے ساتھ صوبجات کی حکومت کو چلاتی رہی اور قانون مذکور کے مسترد کرنے کے لئے کوئی موثر اور

پہلہ نہ کر سکا عدالتی نہیں کی اس اختلاف کے داعی اور زعيم مسٹر سوباش بوس ہیں جنھوں نے کانگریس کے اندر ہی ایک پارٹی ایسی بنائی جو کانگریس کے موجودہ جمود کو توڑنے کے لئے کوشاں ہے لیکن جنگ کے شروع ہو جانے کے بعد کانگریس نے وزارتوں سے استعفا دیکر ایک بڑی حد تک ان شبہات کو رفع کر دیا اور اپنے مطالبات کو منوانے کے لئے ایک ناگزیر صورت حال پیدا کر دی ہے <sup>۱۹۳۷ء</sup> میں کانگریس کا وزارتوں کو قبول کرنا خود کانگریس مینوں کے درمیان ایک مختلف فیہ مسئلہ رہا ہے نظام اس سے منزل مقصود کو سمجھنے تک تھوڑی دیر کے لئے اٹھائے راہ میں مستحکم نظر تھا

تاکہ متفرق قوتوں کو جمع کر کے اور تازہ دم ہو کر قدم اگے بڑھایا جائے اس کا ایک بڑا باعث ہندو مسلم اتحاد کا فقدان بھی تھا اور جب تک یہ حاصل نہ ہو اس وقت تک آزادی کا مل کے مقصد اعظم میں کامیابی دشوار تھی کیونکہ کوئی فرقہ خوادہ کتنا ہی عظیم اور قوی ہو تو اس جنگ کو سر نہیں کر سکتا اس بارہ میں کانگریس کے سیدھے بازو جی۔اے۔نیلون نے مالایدن شا کلاہ لائیٹرک کلاہ راگر پورا نہیں ہوا اور ابھی اسی اسکے اصول پر عمل کیا انھوں نے کہ یہ اتحاد آج سے دو سال پہلے ہی ان دو بڑی جماعتوں میں پیدا ہو جانا۔ اگر لیگ کی جانب سے یہ شرط پیش نہ کی جاتی کہ اس کو مسلمانوں کی واحد نمائندہ جماعت تسلیم کر کے گفتگو کا آغاز کیا جائے جس کی مخالفت کانگریسی مسلم جماعت اور جمعیت العلماء اور احرار دینی نے بہ شدت کی جنھوں نے کانگریس کے پروگرام کو قبول کر کے اس کو اخلاقی اور مادی امداد بھیجی اور بہت سی جانی اور مالی قربانیوں سے اس کے کار کو تقویت دی تھی اس میں شک نہیں کہ اس وقت مسلمانوں کی اکثریت نے اپنی سیاست کو مسلم لیگ کے سپرد کر رکھا ہے اگر اسی حیثیت سے گفتگو کے مصالحت کا آغاز ہو جاتا اور مسائل مختلف فیہ معرض بحث میں آکر کسی نقطہ پر پہنچنے کی کوشش کی جاتی اور کوئی مجھوتہ ان دونوں جماعتوں میں ہو جانا ملائحتی حکمہ نقل اکثریت کے لئے جو مجھوتہ ہو وہ کل کے لئے قابل پابندی ہے اسکے اصول پر دوسرے مسلمانوں کے لئے بھی اُسندہ چل کر قابل پیروی ہو جانا اور یہ ظاہر ہے کہ اگر مسلم لیگ ایسے امور کو طے کرنے کی کوشش کرتی جو عام طور پر مسلم قوم کے لئے فائدہ ہوتے تو کسی مسلمان جماعت کو خواہ وہ مسلم لیگ کے فرقہ یار سے کتنی ہی مختلف کیوں نہ ہو اس کے قبول کرنے سے انکار نہ ہوتا لیکن نمائندگی کے مسئلہ ہی پر اس گفتگو کا خاتمہ ہو گیا اور نقاط اختلاف کو پیش کرنے اور ان کو معرض بحث میں لانے کی سرے سے نوبت ہی نہ آئی۔ آغاز جنگ یورپ کی وجہ سے حالات نے پھر ایک بار پلٹا کھا یا ہے اور ان دونوں جماعتوں میں مصالحت اور مجھوتہ کے مواقع اندر نو پیدا ہو گئے ہیں اور دونوں جماعتوں کے لیڈروں میں گفتگو میں جو رہی ہیں اور چونکہ حکومت کا قدم بیچ میں ہے اس لئے امید ہے کہ کچھ نہ کچھ ضرور ہو رہے گا۔

**جمہوریت** | ان دونوں سیاسی انجمنوں کے اختلاف کی شدت نے بعض مسلمان لیڈروں کی ذہنیت پر یہ اثر ڈالا کہ وہ اپنی تقریروں اور تحریروں میں سرے سے نظام جمہوریت اور شورائی طرز حکومت کے خلاف آواز بلند کرنے لگے حالانکہ خلافت راشدہ کی بنیاد جو مسلمانوں کے پاس مسلمہ طور پر اسلامی طرز کی بہترین حکومت سمجھی جاتی ہے جمہوریت پر قائم ہوئی ہے اور رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور شاہ خداوندی و شاہ سہم فی الامم بغیر رائے اور شور کے کوئی عمل نہیں فرماتے تھے قرآن مجید میں مسلمانوں کی اور خصوصیات کے منجملہ ایک خصوصیت یہ بیان کی گئی ہے کہ ان کے تمام کاروبار شور پر چلتے ہیں (وامرهم شورى بينهم) آج کل تعلیم اسلامی ممالک نے اس طرز حکومت کو اختیار کر لیا ہے اور موجود

جنگ اسی دھماکے ساتھ لڑی جا رہی ہے کہ نظام جمہوریت کی حمایت کی جائے اور استبدادی قوتوں کو ذمہ لیا جائے جمہوریت کی مخالفت کے معنی بجز اس کے اور کیا بنے جاسکتے ہیں کہ نازیست اور فسطائیت یا دوسرے الفاظ میں غلامی کو اختیار کیا جائے جس کو کوئی تجددار مسلمان پسند نہیں کر سکتا۔

اقلیت اور اکثریت | اگر یہ خیال محض اس وجہ سے ظاہر کیا جا رہا ہے کہ چند صوبوں میں ہندو اکثریت میں مسلمان اقلیت میں ہیں اور جمہوری طرز حکومت کا نتیجہ یہ ہوگا کہ اکثریت کو غلبہ ہو جائے گا اور اقلیت اس کی محکوم اور تابع رہے گی تو ہمارے نزدیک یہ خوف کسی طرح بجائے خود نہیں ہے یہ صورت حال موجودہ وفاقی قانون کے تعارض کی وجہ سے پیدا ہوئی ہے جس کو ناقابل قبول ہونے کے متعلق جیسا کہ اوپر ظاہر کیا گیا ہے دونوں جماعتوں نے اتفاق کر لیا ہے آئندہ جو قانون بھی ہندوستان کا بنے گا اس میں اقلیتوں کو مناسب حصہ حکومت میں ملنا ضروری ہے اور ان کے مذہب اور ملی حقوق کا تحفظ بھی لازمی ہے درحقیقت جمہوریت کے معنی یہی ہیں کہ اس کی حکومت آزادی و مساوات اور عدل و انصاف پر مبنی ہو اور ہر فرقہ انفرادی اور اجتماعی طور پر جمہوریت کے ان ثمرات سے مساوی طور پر مستفید ہونے کا حق رکھتا ہو یہی عمل ان صوبجات میں مری رہے گا جن میں مسلمان اکثریت میں ہیں اور مجموعی طور پر مسلمانوں کی تقریباً دو تہائی آبادی ان صوبجات میں پھیلی ہوئی ہے کیا جمہوریت کی مخالفت کر کے ہمارے نام نہاد لیڈر یہ چاہتے ہیں کہ یہ تمام مسلمان استبدادیت اور محکومیت کی زنجیروں میں جکڑے رہیں اور آزادی و حریت کی راہیں ان پر بند ہو کر تیس برس عقل و دانش بجا بیکر گزرتے؟

پول غرض آمد ہنر پوشیدہ شد صد عجب از دل بروئے دیدہ شد

ہندوستان کا آئندہ نظام حکومت کس قسم کا ہوگا آیا وہ نیشنل اسٹیٹ ہوگا یا دنیوی اسٹیٹ یا کوئی اور اسٹیٹ ابھی یہ غیر تصفیہ شدہ امر ہے اس کے متعلق مختلف نظریے پیش کئے گئے ہیں اور مختلف اسپیکس شخصی طور پر زیر غور ہیں جس کی نسبت ابھی تک نہ کانگریس نے کوئی فیصلہ کیا ہے اور نہ مسلم لیگ نے کوئی امر طو کیا ہے ایسی صورت میں کسی شخص کے ذاتی خیالات پر بحث کر کے ان کو کسی جماعت کی طرف منسوب کرنا اور عوام میں بددلی اور غلط فہمی پھیلانے کی کوشش کرنا ایک نہایت غیر تحسن فعل ہے اس لحاظ واقعہ کی اس وجہ سے ضرورت ہوئی کہ کچھ دنوں بعض حضرات نے اس قسم کی تحریرات اور تقریریں دل سے عوام کی ذہنیت کو متاثر کرنے اور ان میں قومی منافرت و مخالفت کے جذبات شعل کرنے کی نامحسوس کی جاتی۔

اقلیت کا مسئلہ کچھ ہندوستان کے ساتھ ہی مخصوص نہیں ہے بلکہ اور ملک کو بھی سیاسی ترقی کے وقت اس سے

دو چار ہونا پڑا ہے اور انہوں نے اس کو کامیابی کے ساتھ حل کیا ہے کیڈا اور ساؤتھ افریقہ کو مثال پیش کیا جاسکتا ہے۔ ہندو مسلمانوں میں ایسے اہل الرائے موجود ہیں جو نہ شورہ باہمی اس مسئلہ کو باآسانی حل کر سکتے ہیں درحقیقت مسلمانوں کو جن کی آبادی ہندوستان میں تقریباً ۱۹ کروڑ ہے اقلیت کہنا قابل غور ہے چار صدیوں میں وہ اکثریت میں ہیں مذہب و کلچر کے مسائل ان کے درمیان باہم مشترک ہیں پنجاب اور بنگال یا سندھ اور مدراس کے مسلمانوں میں باہم کوئی امتیاز اور فرق اس اعتبار سے نہیں بلکہ وہ ایک ہی قوم کے افراد ہیں اگر کسی صوبہ کے مسلمانوں میں جہاں وہ اقلیت میں ہوں کلچر یا مذہب کے مسائل یا بہ النزاع ہوں تو اس سے فطرتاً تمام ۹ کروڑ مسلمانوں کا تعلق قائم ہو جائے گا ان کا ایسا مشترکہ مسئلہ اکثریت کا مسئلہ نہیں کہا جاسکتا البتہ ضرورت اس امر کی ہے کہ مسلمانوں کو جن میں القوم متحد کیا جائے اور ان کے آپس کے اختلاف کو دور کیا جائے ان میں تعلیم کی اشاعت کی جائے ان کو اپنے قومی اور ملکی مسائل کو سمجھنے کے قابل بنایا جائے اس طرح ان میں صحیح سیاسی شعور پیدا کیا جائے تاکہ وہ گندم نما جو فروش لیٹروں سے جو ان کو اپنی ذاتی وجاہت و اقتدار کے لئے آگہ کار بنائے ہوئے ہیں آزادی حاصل کریں اور جرات اور مردانگی اور اتحاد علی النفس کے ساتھ برادران وطن کے دوش بدوش اپنے ملکی اور قومی مسائل کو حل کرنے کے قابل ہوں اور اتحاد باہمی سے اپنے آپ کو ایسی بنیادیں مرصوص کر دکھائیں۔ جس کی طرف ایک متفقہ نہیں ”دوسروں کو ان کے حقوق پر دست اندازی سے بعض رکھنے کے لئے کافی ہو۔“

اردو ہندی کا جھگڑا زبان کے مسئلہ نے بھی ان دونوں قوموں کے نفاق و افتراق کی خلیج کو وسیع سے وسیع تر کر دیا۔ اگرچہ ہندی کی ترویج کا خیال کچھ آج کا نہیں ہے چالیس پچاس برس سے یہ تحریک ہے لیکن جب سے گاندھی جی نے ہندی کی سرپرستی قبول فرمائی اور اس کو ترقی دینے کی سعی و کوشش میں مشغول ہوئے اس جھگڑے نے شدت اختیار کر لی چونکہ گاندھی جی کی حیثیت کانگریس کے ڈکٹیٹر کی سی ہے اس لئے قدرتا مسلمانوں کو کانگریس سے بظنی پیدا ہو گئی کہ وہ ان کی زبان اور کلچر کو مٹانا چاہتی ہے ممکن ہے کہ گاندھی جی کو اردو پر اثر ڈالے بغیر ہندی کی ترویج کا خیال ہو اور جیسا کہ ان کی بعض تحریرات سے ظاہر ہوتا ہے وہ اردو کے بھی بھی خواہ اور موثر ہوں مگر چونکہ ان کی جانب سے اس کے متعلق عللاً کچھ نہیں کیا گیا اس لئے مسلمانوں کی بدگمانی رافع نہ ہو سکی اور ادھر کانگریسی گورنمنٹوں کے دہم دار عہد دار اپنی سرکاری تقریروں اور تحریروں میں ایسی زبان استعمال کرنے لگے جس سے صاف ان کی ہندی پرستی ظاہر ہوتی تھی انگریز وائس رائلٹ نے یہ ایک سیاسی غلطی تھی جو ہندوستان کے اس شخص سے سرزد ہوئی کیونکہ حصول آزادی کیلئے ہندو مسلم اتحاد ایک نہایت اہم مسئلہ تھا جس کو تمام دوسرے مسائل پر فوقیت تھی اور جبکہ کانگریس کو اس امر کا ادما ہے کہ وہ تمام فرقوں اور قوموں کی نمائندگی کرتی ہے تو اس کے عہدہ داروں اور کارکنوں کو کوئی ایسا طرز اختیار نہیں بنانا چاہیے تھا

جس سے ترجیحی اسپرٹ کا اظہار ہوتا ہو اور اتحاد کے مبادیہ کمزور ہوتے ہوں یا دوسرے فرقوں میں بے اتحادی یا بظلمی کا احساس پیدا ہوتا ہو اگرچہ کانگریس نے ہندوستانی زبان کی تائید میں رزولوشن پاس کر کے اور یوپی اور بہار میں سرکاری طور پر ہندی اور اردو رسم الخط کو تسلیم کر کے بہت کچھ اپنی رواداری کا ثبوت دینا چاہا تھا لیکن عملی طور پر یہ کوششیں کچھ زیادہ سودمند ثابت نہیں ہوئیں۔ ذاتی طور پر بہادران وطن کی ان کوششوں کو جو انھوں نے ہندی کی ترویج میں کی ہیں کسی بدینیتی یا اشتراکیت پر محض نہیں کہنا کیونکہ اردو جس طرح مسلمانوں کی زبان ہے خود ان کی زبان ہے اور زبان کے مسئلہ کو مذہب سے مخلوط کرنا غلطی ہے۔ البتہ اس کو اس سیاسی بحران کا نتیجہ خیال کرنا ہوں جس کے جوش میں بسا اوقات قومیں ہراس خیز سے جس کو وہ باہر کی گتہ پتہ ہیں بجا طور پر نفرت کرنے اور تعصب کام لینے لگتی ہیں چند دنوں کے بعد جب یہ جوش کم ہو جاتا ہے تو حالت اعتدال پیدا ہو جاتی ہے چنانچہ ہمارے سامنے ترکی اور ایران کی مثالیں موجود ہیں ترکی میں تو قانوالا ترکی زبان سے عربی کو نکال دیا گیا اور ان کی جگہ خالص ترکی لفظ داخل کئے گئے لیکن جہاں تک سنا گیا ہے وہاں عجیب ابیہشت نہیں رہی ہے ہندوؤں میں بھی ایسے متعدد اشخاص ہیں جو اس تحریک کو اچھی نظروں سے نہیں دیکھتے اور فنی نقطہ نظر سے اس کو برا سمجھتے ہیں۔ اردو زبان کے خواہاں ہیں جن میں سرتیہ سادو سپرو کا نام خصوصیت سے آئے جانے کے قابل ہے جو فی الوقت انجمن ترقی اردو کے صدر ہیں اس نزاع کا ایک فائدہ یہ ہوا کہ اردو کے حامیوں کو اس کی ترقی کا خیال پیدا ہوا اور وہ پہلے سے زیادہ سرگرمی کے ساتھ حصہ لینے لگے۔ ہندی کی ترویج سے میری رائے میں ان صوچات میں جہاں اردو بحیثیت مقامی زبان کے بولی نہیں جاتی اردو کی اشاعت کے لئے زمین صاف ہو گئی۔ کیونکہ اردو ہندی کی گرامر اور افعال میں کوئی فرق نہیں ہے اختلاف صرف الفاظ کا ہے۔ چونکہ اردو کے اسما و افعال فہم اور متعلق ہیں اس لئے آئندہ چل کر وہ خود بخود غیر مستعمل اور ثقیل الفاظ کی جگہ لے لیں گے اور اس طرح خدا خیر کے براگزر پر یہ کی خیر و دریاں باشند کا مصداق پورا ہو گا۔ بہر حال اتحاد اور آزادی و استقلال کا مسئلہ زبان پر مقدم ہے۔ عوام کی توجہ کو ہائل کرنے کے لئے اس کو خواہ مخواہ مذہبی مسئلہ بنانا اور اس مسئلہ کو قومی تفریق کی بنیاد قرار دینا مملکت کے لئے اور خود زبان کی خاطر مفید نہ ہوگا۔ کہہ سکتے ہیں یہ آزادی کی ہوگی۔ ان کے لئے اس سے خود بخود ہندی زبان کو بھی تقویت بہم پہنچے گی اور اگر ہم متحد ہوں گے تو باہمی سمجھوتہ سے زبان کی ترقی کی راہ سے بہت سے موافقات کو دور کر سکیں گے اس خصوص میں اگر بعض ہندو افراد نے کوئی غلط طرز عمل اختیار کیا تو ہم کو ان کی پیروی کر کے اپنے مقصد اعظم کو پس پشت ڈالنا یا اس کے قطع نظر کر لینا صحیح نہ ہوگا۔ جہالت اور تعصب کا جواب جہالت اور تعصب سے دینا اسلام کی شان سے بعید ہے۔

واردھا اسکیم | یہ ایک تعلیمی اسکیم ہے جس کو مولوی ذاکر حسین صاحب شیخ جامعہ دہلی نے مرتب کیا ہے جن کی قومی اور ملی خدمات ہندوستان بھر میں مسلم ہیں باایں ہمہ اس اسکیم کا تعلق چونکہ کانگریسی حکومتوں سے تھا اس لئے اس سے مسلمانوں کو کافی بدظن کرنے کی کوشش کی گئی اس اسکیم کی بنیاد وہ اصول پر رکھی گئی تھی ایک یہ کہ ہندوستان کے مختلف فرقوں میں جو تعلق و شقاق ہے اس کو حتی الامکان دور کیا جائے اس لئے مذہبی تعلیم کو اسکیم سے خارج رکھا گیا جیسا کہ سرج کل کے مدارس کا طریقہ ہے لیکن عام اصول اخلاق جو تمام مذاہب میں مشترک ہیں جن پر انسانی کیرکٹر کی بنیاد قائم ہوتی ہے ان کو داخل نصاب کیا گیا اور ہر قوم کے مشاہیر کی سوانح حیات تو بھی درس میں رکھا گیا تاکہ یہاں کے فرقے ایک دوسرے کی عزت کرنا اور دوسروں کے مذہبی جذبات کا پاس دلچسپ رکھنا سیکھیں دوسرا اصول جس پر اسکیم مبنی تھی وہ صحت و خیرت کی تعلیم کا لزوم تھا اسکیم پر فنی اور تعلیمی نقطہ نگاہ سے بہت کچھ تنقید کی گئی ہے اس وقت ہم کو اسکیم کے اس پہلو سے کوئی بحث نہیں ہے ابھی اسکیم کو عمل و تجربہ کے معیار پر ترمیم و اصلاح کے بہت سے مراجع ملے ہیں لیکن دیکھنا یہ ہے کہ مسلمانوں کے لئے درحقیقت یہ ایسی ہی قابل اعتراض چیز تھی جس کی بنیاد پر قومی تفرقہ کی عمارت کھڑی کی گئی کہا جاتا ہے کہ اس تعلیم سے مسلمانوں کے کچھ پر اثر پڑ گیا اور مذہبی تعلیم کو چونکہ نصاب سے خارج کر دیا گیا ہے اس لئے وہ بقول ایک مضمون نگار کے ”شدھی“ ہو جائیں گے یا دہریہ یا مادہ پرست بن کر رہ جائیں گے یوں تو اعتراض کرنے اور دل میں بدگمانی کو راہ دیکر کسی چیز میں برائی نکالنے کے لئے بہت دین میدان ہے لیکن حقیقت یہ ہے کہ اصول مذکورہ صدر کو ملحوظ رکھ کر اسکیم میں وقت کی ایک بڑی ضرورت کو پورا کیا گیا ہے ہماری تعلیم کے گذشتہ پچاس سالہ دور نے جس طرح تفریق و غلام کاریج و ڈوبی قوموں میں بویا اور سر پھول جاری رکھی یہ اس کا صحیح رد عمل تھا جس کی ضرورت پر آج تمام ماہرین تعلیم اور مدبرین زور دے رہے ہیں اسی طرح صفت و حرقت کی تعلیم بھی ملک سے بیکاری اور بے روزگاری کو دور کرنے کا موثر علاج تھا جس کی جانب اس اسکیم میں توجہ کی گئی ہے اور آج ملک کی تمام یونیورسٹیوں کے پلیٹ فارم سے موجودہ تعلیم کے اس نقص کو رفع کرنے کے لئے زور دیا جا رہا ہے مگر یہ کہ اسکیم کے نصاب میں کمی بیشی کی گنجائش ہو لیکن نصاب مقررہ کوئی قطعی چیز نہیں ہے ہر وقت اس میں تبدیلی و ترمیم ہو سکتی ہے اور ہوتی رہتی ہے اس کے علاوہ یہ اسکیم مذہبی تعلیم کے سبب مراجع نہیں ہے اگر مسلمان کو اس اسکیم کے تحت تعلیم دلانا منظور نہ ہو تو وہ اپنی تعلیم کا انتظام علیحدہ کر سکتے ہیں اس سے ان کو کسی سبب سے روکا نہیں لیکن حقیقت یہ ہے کہ مذہبی نقطہ نظر سے بھی یہ اسکیم ایسی قابل اعتراض نہیں ہے جیسی کہ سمجھی جاتی ہے دوسرے فرقوں اور بزرگوں کی تعلیم و حرمت ملی تعلیم کا شائبہ ہے کیا مقررین نے اعتراض کرتے وقت ”اگر موافقہ کل قوم کے ارشاد گرامی اور کلام نفوذیہ بین احد من رسولہ“ کے فرمان خداوندی کو بھلا دیا۔ اسلام نے تو یہاں تک رواداری سکھائی اور تاکید کی ہے کہ بتوں کو بھی بُرا

کہنے سے مسلمان احتراز کریں جب مذہبی اخلاقی اصول کو بلا تعرض کسی فرقہ یا گروہ کے داخل نصاب کیا گیا ہے تو یہ نہیں کہا جاسکتا کہ اس سکیم سے بے دینی اور اتحاد پھیلے گا اور جو لڑکا یہاں سے تعلیم پا کر نکلے گا وہ مادہ پرست ہوگا رہا صنعت و حرفت سکھانے کا انتظام تو یہ عین اسلامی طریقہ تعلیم کے مطابق ہے جب تک علماء مہلک طالب علم کو مکتب و محترف نہیں کر لیتے تھے اس وقت تک اس کو عالم مذہبی نہیں بناتے تھے تاکہ وہ دوسروں کے آگے ہاتھ پھیلا کر یا ان کے دست گھر کر یا علم کو ذریعہ محاش بن کر اپنے آپ کو اور اپنے علم کو ذلیل و خوار نہ کرے میری رائے میں صنعت و حرفت کی تعلیم کو ہمارے تمام دینی مدارس میں لازمی کر دینا چاہئے علماء مہلک میں سے کوئی ایسا نہیں گذرے جس نے کسی دکنسی پیشہ کو اختیار نہ کیا ہو حتیٰ کہ موچی گری کو بھی وہ عمارتیں سمجھتے تھے گلوں کو کیا کیا جائے کہ آج مسلمانوں کی ذہنیت ہی بدل گئی ہے آج وہ مذہب کی جس طرح تعبیر کر رہے ہیں اور مسلمانیت کو جس رنگ میں پیش کر رہے ہیں مہلک صلح کے زمانہ میں یکنیت نہ تھی۔

گر مسلمان ہیں سب کہ واقفدار و واے گرد پس امر و زبہ و فرائے

اس سکیم میں ۷ سال کی عمر سے تعلیم شروع ہوتی اور چودہ سال کی عمر میں ختم ہو جاتی ہے کہ سات سال تک کی عمر تک لڑکا مذہبی تعلیم سے بہرہ نہیں رہ سکتا مسلمانوں میں عام طور پر ۱۴ برس کی عمر میں اسلام یا آغاز تعلیم مذہبی کی بھی جاتی ہے اس عمر سے مذہبی ابتدائی تعلیم ایسی دی جاسکتی ہے جو لڑکے کے دل پر چھ کی لیکر ہو جائے اسلامی اصول بالکل سیدھے سادے اور عام فہم ہیں ان کو سات سال کی عمر تک کا لڑکا اچھی طرح ذہن نشین کر سکتا ہے بشرطیکہ ہمارے گھروں میں مذہبی تعلیم کا چرچا ہو اور مساجد کی تعلیم باقاعدہ اور عمدہ اصول پر ہو۔ سات سال سے چودہ سال تک اگر وہ مدرسہ میں کوئی باقاعدہ مذہبی تعلیم نہ بھی پائے تو چھوٹے تیار کی پابندی اور نماز جمعہ کی ادائی اور مجالس و غلطی شرکت اور گھر کے مذہبی ماحول سے اس کے عقائد بخوبی پختہ ہو سکتے ہیں ان تمام امور کی تنظیم اور ان سہولتوں کا جہاں کرنا اسلامی انجمنیں اور سوسائٹیاں اور علماء اور مشائخ کا کام ہے نہ لڑکا اور اوقات کی آمدنی اور فوجی چند و دل سے یہ اور اسی قبیل کے دوسرے اسلامی کاموں کے لئے سرمایہ ہم پہنچایا جاسکتا ہے جہاں تک میں سمجھتا ہوں اس سکیم سے اسلام کو تو کوئی ضرر نہیں ہے البتہ غیر مسلم اقوام اسلام سے ضرور تیرب ہو جائیں گے آج کل بعض ہندو فرقوں نے مسلمانوں کے خانہ بدولت آزار طرز عمل اختیار کر رکھا ہے اور ملک میں فتنہ و فساد اور تفریق و انتشار کے باعث ہو رہے ہیں اس کا ایک بڑی حد تک اسلاد ہو جائے گا اور اس کا رواج ان کی ذہنیت میں پٹی پیدا کرنے کا موجب ہوگا۔

دیا مندر سکیم کے متعلق بھی بہت ایچی ٹیشن پھیلا گیا جس کے بعض پہلو ضرورت قابل اعتراض تھے لیکن شکر ہے کہ باہمی مصالحت سے اس کا تصفیہ ہو گیا اور یہ نزاع زیادہ بڑھنے نہ پائی۔



**ہندو ماترم** | اس گیت کو بطور ایک قومی ترانے کے ہندو تقریباً دو قرونوں سے گارہے ہیں اور ان کے مذہبی اور قومی مجالس کا آغاز اسی سے ہوتا ہے گزشتہ تین سال پہلے تک مسلمانوں کو بھی اس پر کوئی اعتراض نہ تھا ان کے بڑے بڑے لیڈر جب اس کو سنتے تھے تو قطعاً اٹھ کھڑے ہوتے تھے لیکن جب سے کانگریس اور مسلم لیگ کی مخالفت ترقی کی گئی اس گیت کے گائے جانے پر مسلمانوں کی جانب سے اعتراض ہونے لگا۔ مسلمانوں کو یہ معلوم کرایا گیا کہ یہ گیت ایک بنگالی ناول سے ماخوذ ہے جس کا پلاٹ ہندو مسلمانوں کی جنگِ جدال پر رکھا گیا ہے جس میں ہندو اس گیت کو گائے کر مسلمانوں کو ملک سے باہر کرنے کا تہنہ کرتے ہیں اس میں کالی دیوی سے مدد مانگی جاتی ہے اور اس طرح ایک فریضہ کی طرح مسلمانوں کے خلاف ہندوؤں کو ابھارا جاتا ہے۔ ظاہر ہے کہ اس پس منظر کو معلوم کرنے کے بعد کون مسلمان ہے جس کے جذبات قومی مشتعل نہ ہوں اور اس کی رگ حمیت جوش میں نہ آئے مجھے یہ کہنے میں کوئی تاثر نہیں ہے کہ جس شخص نے یہ ناول لکھا وہ ملک کا خیر خواہ نہیں سمجھا جاسکتا گو مسلمان ملک میں باہر سے آئے لیکن یہاں وہ ہندوستان کی دوسری آریائی قوموں کی طرح پس گئے اور انھوں نے اس کو اپنا وطن بنالیا اور مسلمانوں کی حکومت نے اس ملک کی تہذیب اور مدنیت کو ترقی دینے میں شاندار خدمات انجام دی ہیں پس مسلمانوں کو باہر کی قوم نہیں کہا جاسکتا اور جو شخص یہاں کی قوموں کو لڑانے اور ان میں جذباتِ نفرت و عداوت پیدا کرنے کی کوشش کرے اور اس طرح ملک کے امن و امان کو خطرہ میں ڈالے وہ ملک کا بھی خواہ نہیں ہو سکتا لیکن سوال یہ ہے کہ اب جو گیت گایا جاتا ہے تو کیا اس کا صحیح مخاطب مسلمان ہو سکتے ہیں کیا یہ مسلمان اس ملک کے حکمران ہیں جن کے نکلنے کی جانب اس گیت میں اشارہ کیا گیا ہے جہاں تک میں سمجھتا ہوں نہ گائے والوں کے ذہن میں اس گیت کے یہ معنی تھے اور نہ سننے والوں کا دماغ اس پس منظر کی طرف منتقل ہوتا تھا اور نہ مسلمانوں کے مسلمہ لیڈر کبھی اس کو گوارا نہ کرتے اور نہ انصاف پسند ہندو اس کو جائز رکھتے۔ واقعہ یہ ہے کہ جب دو قوموں کے اختلافات و ذاتی عناد اور مخالفت کی حد کو پہنچ جاتے ہیں تو ہر ایسی چیز باعثِ اشتعال و براہِ فرخگی ہوتی ہے جو معمولی طور پر اہمیت نہیں رکھتی لیکن اس مخالفت کو دور کرنے کی کانگریس نے ایک بڑی حد تک مستحسن کوشش کی ہے کسی زمانہ میں برٹش گورنمنٹ کے عہدہ داروں کو بھی اس گیت سے بڑی چڑا و ضد تھی اور قانوناً اس کا گانا ممنوع تھا اس کی خاطر ہندوؤں نے اتنی قربانیاں دیں اور تنید و بند کی سزاؤں جھیلیں کہ اس کو ان کی قومی تاریخ میں ایک خاص اہمیت حاصل ہو گئی ہے جس کی وجہ سے اس کا بالکل

ترک کرنا بھی ناممکن تھا اس لئے کانگریس نے یہ فیصلہ کیا کہ اس گیت میں جہاں کالی دیوی کا ذکر ہے اس کا گانا ممنوع قرار دیا جائے اور کسی مجلس یا محفل میں جہاں مسلمانوں کو اس کے گائے جانے پر اعتراض ہو اس کو ترک کر دیا جائے حال ہی میں بہار گورنمنٹ سے اس کے متعلق تفصیلی ہدایتیں اسکول اور مدارس کے نام جاری کی گئی ہیں غالباً اسی قسم کی ہدایتیں دیگر صوبات سے بھی جاری ہو چکی ہیں۔

مسجد کے آگے باجہ اور گائے کی قربانی | اور جن نزاعات کا ذکر کیا گیا وہ تعلیم یافتہ اشخاص کے ذہن کی پیداوار تھی لیکن مسجد کے آگے باجہ اور گائے کی قربانی عوام الناس اور جہاں کا دلچسپ مشغلہ ہے اور اپنی قدیم کے لحاظ سے ہندوستان کی روایتی نزاع ہو گئی ہے اگر ہندوستان کے باہر تہذیب اور ترقی یافتہ قوموں کے سامنے ان نزاعات کو پیش کیا جائے تو ایک مضحکہ خیز چیز ہوگی اب تک اس قدر لکھا جا چکا ہے کہ مزید کچھ لکھنا بے ضرورت معلوم ہوتا ہے لیکن یہ واقعہ ہے کہ ان ہی امور پر ہندوستان میں سب سے زیادہ سر بھڑک اٹھتا خون خرابے اٹتے دن ہوتے رہتے ہیں میری رائے میں آئندہ جو کانسٹی ٹیوشن وضع ہو اس میں ان نزاعات کا قطعی طور پر خاتمہ ہو جانا چاہیے یہ دراصل ہندوستان کے ماضی پر کلنگ کا ٹیکہ ہے۔

ملازمتیں | ملازمتوں کا مسئلہ درحقیقت اقتدار کا سوال ہے اس سے اقلیتوں کا معاشی مسئلہ کسی طرح حل نہیں ہو سکتا لیکن عرصہ ہوا کہ بطور اصول موضوعہ کے تناسب آبادی کے لحاظ سے اقلیتوں کو ملازمتوں میں حصہ دینے کا اصول تسلیم کر لیا گیا ہے جس کی وجہ سے موجودہ نزاعات میں اس کو زیادہ اہمیت نہیں رہی۔

جداگانہ انتخاب | جداگانہ انتخاب کا طریقہ ان دونوں قوموں میں تفریق پیدا کرنے کا سب سے بڑا حقیقی اور مستقل باعث ہے یہ ظاہر ہے کہ کوئی جمہوریت بغیر یا بھی یکجہتی اور کامل اتحاد کے سرسبز نہیں ہو سکتی اگر ہندوستان صحیح معنوں میں جمہوریت قائم کرنا چاہتا ہے تو اس کو ایسے طریقوں کو خبر باد کہنا پڑے گا جو باہم براہمادی اور تفریق پیدا کرتے ہیں گذشتہ طویل تجربہ بتاتا ہے کہ اس طریقہ انتخاب نے مسلمانوں کو من حیث القوم کچھ زیادہ فائدہ نہیں پہنچایا البتہ فرقہ واریت اور ہندو مسلم تفریق و عناد کو خاصی ترقی دی اس بارے میں بجائے اس کے کہ کچھ لکھیں مناسب یہ معلوم ہوتا ہے کہ مولوی طفیل احمد صاحب علیگ کی کتاب "ردش مستقبل سے چند اقتباسات" درج کریں جن کو صوبہ متحدہ کی کونسل کے ممبر رہنے اور سیاسیات میں عملی حصہ لینے کی وجہ سے اس مسئلہ پر کافی غور کرنے کا موقع ملا ہے اور انہوں نے اپنے ذاتی تجربہ کی بنیاد پر جو بے لاگ رائے اس کے متعلق ظاہر کی ہے وہ اس قابل ہے کہ تمام مسلمان اس کو غور سے پڑھیں۔ چنانچہ وہ لکھتے ہیں :-

”اس اختلاف کا بیج سب سے زیادہ ہندو گانا انتخاب سے بویا گیا جو مسلمانوں کے اس وفد کی درخواست پر انہیں ملا اور اس کی مخالفت ہندو ہماسانے کی اس کی مخالفت سے صدر فی الفور یہ گمان ہوتا ہے کہ ہندوؤں کو اس بات کا قلع قمع تھا کہ ممبریوں کی تعداد میں کمی آجائے گی کیونکہ خطوط انتخاب کے زمانہ میں بہت کم مسلمان ممبری میں کامیاب ہو کر تھے مگر خود مسلمان نے بے حد احتجاج کا مضر پہلو یہ تھا کہ ملک میں صرف ۱۰ مارٹن تھے جو گھنٹہ ایک طرف تھے۔ ہندوستان کی تمام دوسری ذاتیں اور ریاستیں میں مسلمان پارسی، بدھ، سکھ، سنی، جوتھریا، کھنڈ، گھنڈ، قوم بنگلی اور ان میں اتحاد خیال و یکجا تھت ہو گئی حتیٰ کہ عام ہندوؤں، درہیوں، درہیوں کے درمیان رنجش اور عداوت جو ہندوؤں سے چلی آرہی تھی اب دور ہو گئی اور ہندو امیدواران ممبری کو اب مسلمان ووٹروں کے پاس جانے کی ضرورت نہیں رہی نتیجہ یہ ہوا کہ سب کے سب مل کر کم تعداد مسلمانوں کے مقابلہ میں گئے، کاش اس وقت مسلمانوں کی تعین نشستوں کے ساتھ خطوط انتخاب جاری ہو جانا تو مسلمانوں کی سب سے زیادہ ضرورت تھی۔ ہندوستان میں ہندو امیدواران ممبری پر باقی رہتا اور جو تعصب اور منافرت تھی آگے نہ اٹھتا تمام ممالک میں پھیلائی وہ نہ پھیلتی“ (۱)

اسی کتاب میں ایک دوسری جگہ لکھا ہے :-

”اس کی تصدیق انگلستان کے ایک مشہور قابل شخص مشرلائس کرٹس کی حسب ذیل تحریر سے ہوتی ہے۔ صاحب موصوف انگلستان سے شہر ریاست واس سے اور یہ دستاویز اسے ہندوؤں نے فرمایا چند سال ہوئے جبکہ طریقہ انتخاب جاری کیا گیا اس وقت جداگانہ انتخاب کا یہ جاننا انگریزی گورنمنٹ کی سب سے بڑی غلطی تھی جو اس سے ہندوستان میں سرزد ہوئی میں یقین کرتا ہوں کہ اگر جداگانہ انتخاب کا اصول مستقل طور پر قائم ہو گیا تو ہم ہندوستان میں بات بات کا ایک طریقہ جاری کرنے کے موجب ہو گئے اور یہ وہ طریقہ ہو گا جو ہندوستان کی زندگی کو سال بہ سال گہن کی طرح کھاتا رہے گا جب تک یہ طریقہ جاری رہے گا ہندوستان کبھی تو میریت کے لحاظ سے متحد نہ ہو سکا اور جتنے عرصہ تک وہ قائم رہے گا اتنی ہی مشکل اس کے استیصال کرنے میں پیش آئے گی نتیجہ یہ ہو گا کہ آخر کار اندرونی خانہ جنگی اس کا خاتمہ کرے گی“ چنانچہ مسٹر سرش ووف کی پیش گوئی سچ

مطابق ہر شخص کے دل میں ایک قسم کا گہن لگا ہوا ہے جس کی وجہ سے تمام عیش مکدر ہیں گہن یہ ہے کہ نہ معلوم کس بات پر شہر میں کس وقت بلوہ ہو جائے اور فساد کی آگ بھڑک اٹھے اور اس وقت نہ امیر محفوظ رہ سکتا ہے اور نہ غریب " (۲)

ایک دوسری جگہ اس کتاب میں وہ لکھتے ہیں :-

اس سے یعنی جداگانہ انتخاب سے (بظاہر مسلمانوں کو بغیر زیادہ تکلیف اٹھائے ضرور مل جاتی ہیں مگر نقصان یہ ہے کہ ہندو مسلمانوں کے درمیان دیوارِ قہر قائم ہو گئی ہے جو اہل ہند کو کسی طرح متحد نہیں ہونے دیتی " (۳)

ایک مشہور قانون دان سری نواس آئیٹکنار نے بھی اپنے ایک حالیہ لکچر میں قریب قریب ان ہی خیالات کا اظہار کیا ہے وہ کہتے ہیں :-

بہر کیف انتخابی طریقہ جس میں حلقہائے انتخاب کے ساتھ مفادات کی جداگانہ نمائندگی کی گئی ہو ایک بڑی تجویز ہے نظریہ کے لحاظ سے ناقابلِ توجہ ہے اور عمل کے لحاظ سے غیر مفید ہندوستان میں اس تجویز کو اقلیتوں کی جداگانہ نیابت کی خاطر یا اقتصادی مفادات کے لئے خواہ وہ ذلیل جماعتوں کے ہوں یا اکثریت کے صوبجات کی آبادیوں میں اختیار کیا گیا ہے اس کی وجہ سے مختلف فرقوں میں باہم امتیاز اور عدم مساوات کی حالت پیدا ہو گئی ہے اور وہ کسی طرح صحیح جمہوریت اصول کے مطابق نہیں وہ انصاف سے دیر ڈال دیتا اور ایک روشن خیال ریاست کی پاکیزگی کو مکدر کرتا ہے۔ ذاتی اغراض اس نقاب کو اوڑھ کر سامنے آجاتے اور سیاسی مجموعہ کے توازن میں خلل انداز ہوتے ہیں اور جماعتی جنگ و جدال شدت اختیار کر لیتی ہے۔

ایک مشترکہ انتخاب جو متناسب نیابت کی بنیاد پر قائم ہو بظاہر واحد ہی طریقہ عمل ہے فرقہ واری نیابت اس خیال پر مبنی ہے کہ ایک فرقہ کے افراد دوسرے فرقہ کی نیابت نہیں کر سکتے یہ ایک ایسا خیال ہے جو حکومت کی مقبولیت کو ختم کر بیٹھالاسے بجائے اس کے کہ فرقے ریاست کے کاروبار چلانے میں اپنی فرقہ واری خصوصیت کو تنگ کر دیں ناراضی کی فضا پیدا کر کے اور بے اعتمادی کے مواقع کو ابھار کر آپس کے لڑائی جھگڑوں میں مصروف ہو جاتے ہیں فرقہ واری انتخابات گول کی توجہ مشترکہ کاروبار اور تقاضا اختلاف کے مباحثہ سے ہٹا کر سیاسی اور پارلیمنٹری تصادم کے

غیر ختم سلسلہ کو پیدا کرتے ہیں اقلیت کے اغراض کیلئے راست اور خاص نیابت کا طریقہ اختیار کرنا خود اس کے مقصد کو فوت کر دیتا ہے راستے کا اختلاف خود اس کے اندر اپنا کام کرنے لگتا ہے ایک عام آفتاب ہی ہر کیفیت تمام فرقوں کو اتحاد عمل پر مجبور کر سکتا ہے اور ایسے اشخاص کو جو فرقہ وارانہ اختلاف سے فائدہ اٹھانا چاہتے ہیں اپنے اغراض پورا کرنے سے باز رکھتا ہے اکثریت کی جانب سے جو امیدوار کھڑا ہو گا وہ اپنے فرقے کے مقابل کو شکست دینے کے لئے اقلیت کے دو ٹوک محتاج ہو گا اور زیادہ ہمدرد انسانیت طرز عمل ..... اختیار کرے گا ..... فرقہ دارانہ نیابت کا اگرچہ کج کل دور دورہ ہے لیکن عام طور پر امید کیجاتی ہے کہ یہ اختلاف جو صرف ہجوری دور کی وجہ سے پیدا ہوئی ہیں جلد ختم ہو جائیں گے اور جمہوریت کے طریقے آئندہ ان کو بالکل طبا میٹ کر دیں گے ۷

خاتمہ کلام | جن اختلافات کو مذکورہ بالا سطور میں بیان کیا گیا ہے وہ ایسے نہیں ہیں جو ان دونوں قوموں کے دائمی افتراق اور علیحدگی کا موجب ہوں ان میں بعض ..... ایسے ہیں جن کا تصفیہ تقریباً ہو چکا بعض ایسے ہیں جو زیر بحث ہیں اور زمانہ قریب میں ان کے تصفیہ کی امید کیجا سکتی ہے اور بعض ایسے ہیں جو بے ضرورت خود اپنے ہاتھوں پیدا کئے گئے ہیں جن کو اتحاد ہی کے ذریعہ آسانی رفع کیا جاسکتا ہے ان میں سے کسی کی بنیاد مذہب پر نہیں قائم کیجا سکتی ان کی نوعیت ایسی ہی ہے جیسے ایک گھر کے چند افراد کے درمیان کسی شکایت کی ہو سکتی ہے جو آپس کے سمجھوتہ اور گفت و شنید ہی سے بے آسانی رفع ہو سکتی ہے۔ ان دونوں قوموں کی گزشتہ ہزار سالہ تاریخ ان کے اتحاد سیاسی کا بین ثبوت ہے مسلمانوں کی ریاست میں ہندو اور ہندوؤں کی ریاست میں مسلمان امن و چین کی زندگی بسر کرتے رہے اور باہمی رواداری و اعتماد کا ثبوت دیتے رہے اگر ان تاریخی شواہد اور نظائر کو پیش کیا جائے تو اس کیلئے ایک علیحدہ مستقل کتاب کی ضرورت ہوگی۔

حال میں سرسرنند ناتھ سرکار نے میسور یونیورسٹی کے طلباء کو طلبہ تعلیم اسناد میں خطاب کرتے ہوئے

کس قدر سچی اور واقعی بات کہی کہ ۲۔

یہ قسمت کی ستم ظریفی ہے کہ ایک ایسے ملک میں جو رواداری کے جذبہ کیلئے صدیوں سے مشہور عدم رواداری کا دور دورہ ہے ہندوستان میں بیشمار فرقے اور عقیدے پیدا ہوئے اور ان کے

درمیان اکثر کشمیری رہی مگر ان کے پیرو آپس میں ایک دوسرے کے ساتھ اچھے شہری اور نیک  
 ہمسایہ کی طرح زندگی بسر کرتے رہے۔ آج کل اگرچہ عدم رواداری کا اظہار اکثر نہ ہی بنیاد پر کیا  
 جاتا ہے لیکن درہل نئے قانون کے تحت عہدے اور مراعات حاصل کرنے کے لئے یہ ساری بجاک  
 دوڑ مچی ہوئی ہے :

ایک ملک کی دو قوموں کا معاشی اور سیاسی اتحاد و تعاون نہ صرف ملک کی ترقی اور بہبود کیلئے ضروری  
 ہے بلکہ وہ فطری بھی ہے چنانچہ ہم دیر بات بلکہ شہروں تک میں دیکھتے ہیں کہ ہندو مسلمانوں کے تعلقات کا رد و با  
 میں قائم ہیں یہ اور بات ہے کہ غلط پروپیگنڈے اور جذبات نفرت و عناد کو ابھار کر ان تعلقات میں طرہی  
 کشیدگی پیدا کر دی گئی ہو جو ایک غیر فطری عمل ہے۔ گاؤں کا مسلمان گاؤں کے ساہوکار سے لین دین کرنے۔  
 لگاؤں کے حجام، دھوبی اور چارسے جو عموماً غیر مسلم ہوتے ہیں کام لینے اور ان کے بلو تہ (حق خدمت) دینے پر  
 مجبور ہے۔ یہی حال تقریباً شہروں کا ہے۔ کھیتوں اور گرنہوں اور کارخانوں میں ہندو مسلمان دوش بدوش  
 کام کرتے ہیں بازاروں میں ایک دوسرے سے خرید و فروخت کرتے ہیں ایک دوسرے کے پاس ملازم اور  
 خدمت گزار ہیں۔ ہندو جاگیر دار کے پاس مسلمان رعایا اور مسلمان جاگیر دار کے پاس ہندو رعایا کا حاکمانہ و  
 محکومانہ تعلق قائم ہے۔ ہندو و کلا سے مسلمان موکل اور مسلمان و کلا سے ہندو موکل کام لیتے ہیں عدالت  
 کا حاکم کبھی مسلمان ہوتا ہے اور کبھی ہندو۔ اور دونوں گروہوں کے اہل مقدمات کو اپنے نزاعات کا تصفیہ  
 کرانے کے لئے اس کے پاس رجوع ہونا پڑتا ہے کیا ایک جگہ رہ کر ان تعلقات کو برخواست کر دینا اور توڑنا  
 ممکن ہے اگر ممکن نہیں تو پھر منہ سے تفریق و عناد کا دھماکا کرتے پھرنے اور عللاً تعلقات رکھنا یا عللاً تفریق پیدا کرنے  
 کی کوشش کرنا اور منہ سے اتحاد اتحاد پکارتے رہنا۔ منافعی نہیں تو اور کیا ہے۔ پس جو شخص خواہ وہ ہندو  
 ہو یا مسلمان ان تعلقات کو خراب کرنے کی کوشش کرے وہ نہ صرف اپنی قوم کا بلکہ اپنے ملک اور اپنی حکومت  
 کا دشمن اور بدخواہ ہے وہ ہمہیت اجتماعی مدنیہ کو خراب کرنے کے درپے ہے جس کو مذہباً قتل سے بھی بدتر  
 سمجھا گیا ہے۔

اس موقع پر میں ہندو کلسنی وائسرائے بہادر کے ایک حالیہ بیان سے جو ۱۹۳۹ء میں اخبارات  
 میں شائع ہوا ہے ایک فقرہ نقل کئے بغیر نہیں رہ سکتا۔ جس میں وہ فرماتے ہیں :-  
 ہندوستان کیلئے اتحاد کی ضرورت شاید ہمیشہ کی بنیاد پر اب کہیں زیادہ اہم ہے اتحاد کے



لوگوں کو اچھی بات کہو

(۳) وَقُولُوا لِلنَّاسِ حَسَنًا -

(بقرہ ۱۰)

(۴) صلح اچھی چیز ہے۔

(۴) و الصلح خیر

(۵) من امر بصدقة او اصلاح بين الناس (۵) جو شخص صدقہ دینے اور لوگوں کے درمیان صلح کرنے  
ومن يفعل ذلك ابتغاء مرضاة الله فسوف نؤتيه اجرا عظيما (الفرقان آیت ۱) تو اللہ اس کو اجر عظیم عطا کرے گا۔

(۶) وعباد الرحمن الذين يمشون على الارض (۶) اللہ کے نیک بندے وہ ہیں جو زمین پر آہستہ (فوقی)  
ہونا و اذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاما سے چلتے ہیں (لڑائی جھگڑا نہیں کرتے) اور جیتا ہل  
اتخاص ان سے خطاب کرتے ہیں تو وہ ان کو دور ہی سے  
سلام کر کے علیحدہ ہو جاتے ہیں۔

(۷) ادفع بالتي هي احسن السيئة (المؤمنون) برائی کو اچھے طرز سے دور کر دو۔

(۸) لا تستوی الحسنۃ ولا السيئة ادفع بالتي تميل اليك من دون البراءة (۸) اچھے اور برائی دونوں برابر نہیں ہو سکتے برائی کا دغیبہ  
ہی حسن فاذا الذي بئيك وبنية عداوة کا نہ دلی ایسے طریقہ سے کرو جو پسندیدہ ہو جس کا نتیجہ یہ ہو گا وہ  
حمیمہ و ما یلقھا الا الذین صبروا و ما یلقھا الا شخص جس کے ساتھ تم کو دشمنی ہے وہ تمہارا گھرا دوست  
ذو حظہ عظیم (السجدہ) بن جائیگا اور یہ بات انہی لوگوں کو نصیب ہوتی ہے جنہوں نے صبر اختیار کیا اور ان  
لوگوں کو جو بڑی قیمت دے دیں (۹) و تعاونوا على البر والتقوى ولا تعاونوا على الاثم والعدوان (المائدہ)

مدرک و ایک دوسرے کی نیکی اور پرہیزگاری کے کاموں میں اور گناہ اور جبر و زیادتی میں ایک دوسرے کو مدد نہ دو۔

(۱۰) ان الله يامر بالعدل والاحسان وابتاع الله عدل اور احسان اور قرابتداروں کے ساتھ سلوک کا  
ذی القربی وینہی عن الفحشکم والمنکر والبغی حکم دیتا ہے اور فحش اور برائی اور بغاوت سے منع کرتا ہے۔  
يعظمکم تعظیم تذکرون (سورہ نحل) وہ تم کو نصیحت کرتا ہے تاکہ تم اس کو یاد رکھو۔

سر بنا افتح بیننا و بین قومنا بالحق و انت خیر الفاتحین ان اسرہ

الا اصلاح ما استطعت و ما توفیقی الا باللہ و اخر دعوانا ان الحمد

للہ رب العالمین۔



۱۳۵۹  
ج ۱



اداره ترقی تعلیم اسلامی کاترچان

# مجله رِطَا

۷(۱۵، ۱۱)

مَدَنی

ابوالخیر کج نشین (نظای)

معتد انجمن طلبہ قدیم جامعہ نظامیہ

۱۳۵۹

سٹریٹ ایک ہنگامہ

نمبر ۶۰۶ تربیانہ چید آباد کن

کار صحافی کا قدیم ترین اور

کارخانہ

جس کی اعلیٰ خدمات ریا

مقتدر جلیل القدر حکام کے متعدد اسناد  
مترقب ہیں

پیر سٹریٹ

کریم خاں طیفیہ یاب معلم  
دارالطبع کٹر عالی

ناندیہ پری پرنسپل اورنگ آباد  
میں عوام الناس کا خدمت گزار

سٹریٹ کل ہاں

کے خدمات روز بروز غیر معمولی شہرت حاصل  
کر رہے ہیں اسلئے کہ اس دواخانہ میں انگریزی اور  
یونانی ادویات کا ایک کثیر اشاک موجود ہے اور  
ہر شخص کی ضرورت قلیل منافع کے ساتھ پوری  
کیجاتی ہے اور خاص احتیاط سے

ادویات تیار کی جاتی ہیں رجوع ہونے والے  
اصحاب کا علاج کیا جاتا ہے۔ ہمارے دواخانہ کے

حسب ذیل محربات ایسے ہیں جن کا ہر  
گھر میں رہنا نہ صرف ضروری بلکہ ان قسم کی تکلیف  
دور ہونے کی توقع ہے یہی وجہ ہے کہ ان ادویات  
کو روز بروز شہرت حاصل ہو رہی ہے۔

۱۔ انڈسٹریل ملیٹریا کچر۔ ۲۔ قسم کے بخارا اور فوس  
جاڑا بخار کی مجرب دوا ہے ۱۲

۳۔ ہیضہ و دلپس و سفیدہ کے لئے سید مفید ہے۔  
قیمت ۵

# تذکار خودمختاری دولت صفیه

ساله صفیه

حضور در داخل

سید محمد

خداوند عالم و دولت پسران با - علم و تدبیر

شرق و غرب است این نظام با علم و تدبیر و تدبیر و تدبیر

صورت با علم و تدبیر و تدبیر و تدبیر

و دیگر که جانب و جفا هر سند و زبانی است

تسکین بر این ملک پسران و -

خام

و کورکینه

و ارشد و علم

شاماہ اساس ملک بتواستوار باد  
شاماہ مدام کار جہانت بکام باد  
عمر تو چھو دور فلک بیشمار باد  
گردوں ترا مطایع و اجسام رام باد

## جملہ عدد (۱۰-۱۱) فہرست

شہر پور و مہر پور  
خود مختار دولت کا آزاد تعلیمی ادارہ

ایک خود مختار دولت کے خصوصیات میں آزاد قومی تعلیمی اداروں کا وجود بھی ہے جو باعتبار تعلیم و تربیت سرکاری جگہ بندیوں سے آزاد رہ کر افراد ملک میں صحیح تعلیم اور ملک مذہب کے صحیح خدمتگزاری کا ذوق پیدا کرے۔

الحمد للہ جامعہ نظامیہ آج (۶۵) سال سے ملک میں ہی اور اسلامی تعلیم کو پھیلانے کی فکر میں مصروف عمل ہے اور اس میں جامعہ جو ترقی علوم و فنون میں حاصل کی۔ وہ اہل نظر نشین ہے۔ اس جامعہ کا سبب اہم نصب العین یہ ہے کہ اہل سنت و جماعت جن کی آبادی اس کمرہ زمین میں پھیلی ہوئی ہے اور تمام عالم اسلامی سرکاری مذہب ضعیف رہا ہے اس کے طریقہ پر علوم عربیہ و اسلامی تعلیم دینا اور علماء باطن کی ایسی جماعت تیار کرنا جو علم دین اور اسلامی ضروریات کی سرانجامی و رہبری کر سکے۔

آزاد ملک کی تاریخ میں اس قسم کے بیسیوں مدارس کا وجود دیکھا جو ہر وقت استحکام سلطنت کا فائدہ مند ثابت ہوئے ہیں جبکہ نواز جنگ بابر صدر اعظم جلالت علی نے ایک قریب قریب اس کے اسی طریقہ پر فرمایا ہے کہ جامعہ نظامیہ کے وجود سے سلطنت صفویہ کی بقا و استحکام کی توقع ہے۔ یقین ہے کہ نواب صاحب کی یہ توقع ایک ایک روز پوری ہوگی۔ یہی بالعموم مذہبی مدارس اور جامعات ملک کے مستقبل اور ترقی میں ہوں گے۔

- ۱۔ تہنیت خود مختاری دولت آصفیہ از مرتب ۸۳
- ۲۔ دوسر سالہ جشن خود مختاری دولت اسلامیہ ۸۴
- آصفیہ میں تقریر شاہی
- ۳۔ روئے زمین کی بادشاہت خلافت از مرتب ۸۷
- ۴۔ تاریخ کے ہر دور میں حیدر آباد کا آزاد مرتبہ ۸۸
- مرتبہ نواب بہادر یار جنگ بہادر
- ۵۔ آزاد قوموں کی ضرورتیں - از مولانا ۸۹
- ڈاکٹر محمد حمید اللہ صاحب (نظامیہ)
- ۶۔ نظم خطاب بہ مسلمانان از جناب محمد ۹۵
- عبدالرحمن خاں صاحب
- ۷۔ خود مختار فرمان روا کے درخشاں کارنامے۔ ۹۶
- از مسٹر آر۔ اے۔ ایس۔ پٹیل
- ۸۔ آزادی ہند میں خود مختار حیدر آباد کی شرکت ۱۰۰
- از ادارہ
- ۹۔ خود مختار حیدر آباد کا حال مستقبل - از ۱۰۳
- نواب بہادر یار جنگ بہادر
- ۱۰۔ ہندوستان اور آزاد حیدر آباد کی تجارت خارجہ ۱۰۴
- از مرتب
- ۱۱۔ تاریخ جامعہ نظامیہ از مرتب ۱۰۹

# بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ خود مختاری دولت اسلامیہ صفیہ

اساس سلطنت چوں او بنا کرد چه حق عدل آصفیہ آہ ادا کرد

بہ گلزار دکن عیشاں نگین کہ عنچہ را گل خنداں صبا کرد

خداوند عالم کا لاکھ لاکھ شکر ہے کہ آج ہم دولت آصفیہ کے خود مختاری کی دوسو تترھویں سال گرہ اعلان استقلال مناسبت ہے اس موقع پر ہم تمام حیدر آبادیوں کی کوششیں قابل اطمینان ہیں کہ ان کے تعاون عمل سے ہمارا ملک آزاد ملک کی صف میں کھڑا ہوا ہے۔

آج جبکہ دنیا میں ملک گیری کی ہوس میں انسانی خون بہا یا جا رہا ہے خود مختار اور جرّاء آزاد سلطنتوں کی خود مختاری سلب کی جا رہی ہے ایسے پر آشوب زمانہ میں ہندوستان جیسے براعظم میں حیدر آباد کی آزادی کا قیام رہنا ہم سب کیلئے فضل نیروانی کے سبب ہے۔

جلالت مآب حضرت آصف سابع کے احسانات ملک میں احساس خودداری اور خود مختاری جذبات روز افزوں وسعت پذیر ہوتے جا رہے ہیں تو ایسی صورت میں اہل ملک کا فرض ہے کہ اس عظیم بابرکت واقعہ آزادی کی یاد کو دواماً تازہ رکھیں اور حیات ملی کے اظہار کے لئے متحدہ عملی کوششوں کا آغاز کریں جس سے ہمارے ملک کے ہر شعبے حیات کو کمال حاصل ہو۔

مجلہ نظامیہ اس عید استقلال کی تقریب میں ہدیہ تبریک پیش کرتا ہے اور خدا سے دعا کرتا ہے کہ حضرت استعجاہ سابع کے ظل عافیت میں ہمیں ہر سال یہ عید منانی نصیب ہو اور ہمیں توقع ہے کہ ہم سب حیدر آبادی آپس میں اتحاد و اتفاق سے مقصد زندگی کے حصول میں کامیاب و باہر اور رہیں گے۔

خادم العلم  
ابوالخیر کنج نشیں

## جریدہ غیر معمولی دوسرا جشن خود مختاری سلطنت آصفیہ میں تقریر

حضار دربار کو غالباً معلوم ہوگا کہ ہمارے آج یہاں جمع ہونے کی غرض یہ ہے کہ ہم ایک ایسے عظیم الشان اور دلچسپ تاریخی واقعہ کی دوسری صدی کی یاد منائیں جو میرے خاندان نیز اس ملک کے متعلق ہے جس پر سلاطین آصفیہ نے دوسو سال تک حکمرانی کی ہے۔ نواب نظام الملک اول کو اللہ تعالیٰ نے عجیب اوصاف و دیعت کئے تھے یعنی ان میں ذاتی شجاعت اور اعلیٰ تدبیر کے جوہر موجود تھے اس کے سوا انھوں نے فن سپہ سالاری میں درجہ کمال حاصل کیا تھا۔ انہیں اوصاف کی وجہ سے ان کی پُر رعب شخصیت اٹھارویں صدی عیسوی میں نمایاں تھی۔ اس زمانہ میں مغلیہ سلطنت دہلی سرعت کے ساتھ زوبہ زوال تھی لیکن یہ سمجھا جاتا تھا کہ اگر کوئی قوت اس کے زوال کو روکنے اور سلطنت میں از سر نو استحکام پیدا کرنے کی قدرت رکھتی ہے تو وہ نظام الملک اول کی قوت ہے، ہندوستان اور دکن میں دور دراز کے صوبہ جات ان کے زور و شمشیر کو مان لیا تھا اور وہاں ان کی شجاعت اور سخاوت کی شہرت پھیل گئی تھی جہاں کہیں وہ گئے وہاں فساد و بغاوت کی کالی گھٹائیں منتشر ہو گئیں اور سلطنت کا کوئی ایسا حصہ نہیں تھا جس نے ان کی اطاعت اور فرماں برداری میں سرتسلیم خم نہ کیا ہو۔ مگر باوجود ان باتوں کے ان کا دل دکن نے لٹھکایا تھا۔ کیونکہ وہ اس ملک سے اپنے پیارے بچے کی طرح محبت کرتے تھے، ان کی حکومت بہمہ وجوہ مطلق العنان اور خود مختار رہتی تھی، تاہم انھوں نے کل ذاتی اغراض کو بالائے طاق رکھ کر اس وقت تک تخت دہلی سے قطع تعلق نہیں کیا۔ جب تک کہ شہنشاہ اکبر کے عہد اور ان کے خاندان کی جہلی شان و شوکت کے از سر نو قیام ہونے کی موعوم سی امید باقی تھی اس مقصد کی

حکیمیل میں ایسے منہمک ہوئے کہ انھوں نے بڑے اثارِ نفس سے کام لیکر دکن کو ایک عرصہ کے لئے خیر باد کہا اور دہلی کی طرف روانہ ہوئے تاکہ وہاں کے مہام سلطنت کو اپنے قوی ہاتھوں میں لیں۔ وہ شرافت اور شجاعت کی روح رواں تھے لیکن وفاداری کے ساتھ ساتھ اس کے فرائض بھی ہوتے ہیں ان کو جلد معلوم ہو گیا کہ سلطنت کا مرکز عمل کمزور ہو گیا ہے اور بابر و تیمور کی نسل کی حالت اس قدر خراب ہو گئی ہے کہ ان میں وفاداری کی قدر کرنے کا مادہ رائل ہو گیا ہے اور وہ اپنی وقعت کھو بیٹھے ہیں۔ شاہی دربار میں اپنی حالت کو مایوس کن پالکر انھوں نے پھر جنوب کا رخ کیا اور دکن کو جس سے انہیں پہلے ہی انس تھا واپس آئے ان کی خود مختاری میں کسی کو کلام نہیں تھا مگر جب تک استحکام سلطنت کی امید تھی وہ اپنے تعلق کو منقطع کرنا نہیں چاہتے تھے اس دفعہ جب دکن کو واپس آئے تو ان کو خیال ہوا کہ خاندان مغلیہ معدوم ہو گیا ہے اور شاہی شجر جس کی ڈالیاں ہندوستان پر اب تک سایہ افکن تھیں وہ جڑ تک پڑ مر رہے اور خشک ہو گیا ہے۔ تاریخ ہم کو بتلاتی ہے کہ ان کا یہ اندازہ کس قدر صحیح تھا۔ تختِ دہلی پر یکے بعد دیگرے بادشاہ تخت نشین ہوتے گئے اور غیر وفادار فریقوں کی باہمی سازشوں نے ان کو اپنی خواہش پر معزول بھی کر دیا۔ ذاتی وقعت اور خود داری اس امر کو رد انہیں رکھ سکتی تھی کہ ایک ایسے تخت و تاج کے ساتھ تعلق قائم رکھے جو قعرِ مذلت میں گر چکا تھا اور آصفیاءِ اول کے لئے مقتضائے شرافت ہی تھا کہ وہ اپنے خاندان اور ملک کے مفاد کی غرض سے جس پر حکمرانی کر رہے تھے خود مختاری کا اعلان کر دیں انھوں نے اس کام کو خلوص نیت کے ساتھ کیا کوئی اتحاد یکطرفہ ہو نہیں سکتا اور استحکام صرف اسی وقت حاصل ہو سکتا ہے کہ باہمی فرائض اور ذمہ داریوں کا طرفین سے اعتراف کیا جائے تاریخی واقعات نے ان کو اس منصب پر بھجایا تھا لیکن مشیتِ ایزدی نے اس کی تکمیل کر دی۔ دکن کی خود مختاری کے اعلان کے ساتھ گورنمنٹ جمعی تحکم بن گئی جس میں دہلی کی سب سے سازشوں کا شائبہ نہیں تھا اور نظام الملک کی رعایا کے لئے دوا کی طور پر فلاح و بہبود کی صورت پیدا ہو گئی اس وقت سے اب تک دو صدیاں گزر چکیں اور دکن کی بادشاہت پر میرے خاندان کا اقتدار قائم ہوتے ہوئے اب

تیسری صدی آغاز ہو رہی ہے یہ بات میرے لئے کچھ کم باعث فخر و مباہات نہیں ہے کہ مسلمین آصفیہ ہی نے صرف اس خیال سے حکمرانی کی ہے کہ اس ملک کی رعایا کو خوشحالی اور قناعت حاصل ہو، آصفیہ اول کے اعلان خود مختاری سے وفاداری کی زنجیریں اور کڑیوں کا اضافہ ہو گیا ہے جنہوں نے حاکم اور محکوم دونوں کو یکساں حب الوطنی میں جکڑ دیا ہے مجھے معلوم ہے کہ میری عزیز رعایا کو اہل ملان کے متعلق ایسا ہی فخر و ناز ہے جیسا کہ مجھے ہے اس عظیم الشان واقعہ کی یاد ہم سب کو عزیز ہے کیونکہ وہ حب الوطنی کی علامت اور نشانی ہے۔

ممالک محروسہ کی سرسبزی اور تہذیب کو درجہ کمال پر پہنچانے کے لئے ہم سب کا ایک ہی نصب العین ہے اگر ہم اس کے حاصل کرنے میں کامیاب ہوں تو ہم کو نظام الملک اول کا ممنون نا چاہیئے جنہوں نے اپنی اعلیٰ فرست سے اپنے خاندان اور رعایا کو ایہ و فی مدخلتوں سے محفوظ و مامون کر کے خود مختار بنایا۔

اس عظیم الشان واقعہ کی یاد اس قابل ہے کہ اس کو دائمًا تازہ رکھیں اور قومی زندگی کے اظہار کیلئے مزید کوششیں عمل میں لائیں چونکہ مملکت سرکار عالی بیرونی دراز دستیوں سے محفوظ ہے اس کو زرین موقع حاصل ہے کہ رعایا کو خوشحال اور مطمئن بنائے۔

مجھے اپنی عزیز رعایا پر کامل اتکا رہے اور یہ امر محتاج بیان نہیں ہے کہ ان کی عقیدت نوا کے تحت اور اس کی ذات کے ساتھ بچتہ اور غیر متزلزل ہے لہذا اس موقع کی جتنی زیادہ قدر و قیمت کی جائے کم ہے کیونکہ حب الوطنی حاکم اور محکوم کے لئے ایک عام ورثہ ہے، باہر کے مبنی بدخواہ خواہ کتنا ہی یہاں کے نظم و نسق پر نکتہ چینی کریں، مگر جب تک ہم اپنے مسلک پر بہت قائم ہیں اور شاہ راہ ترقی پر گامزن ہیں ان کی خرد گیری ہم پر کچھ اثر نہیں کر سکتی۔ بقول

قطعہ

منزاد از محبت بوالہوس نیست کہ ہم رنگ گل تر خار و خس نیست  
بود پردانہ بہم عشق ورنہ بر آتش خستن کا رنگس نیست  
آخر میں میری دعا ہے کہ خدا اس ریاست کو دنیا کے شر و فساد سے محفوظ رکھے اور اس کی



روز افزوں ترقی و سرسبزی نصیب ہو۔

اور دست شاد و سرخ رور ہے۔ بدخواہ ناشاد و رویاہ۔ آمین بجاہ طہ لیلین۔ فقط

شرح دستخط مبارک

اعلیٰ حضرت بندگائے متعالیٰ مدظلہم العالی

مورخہ یکم شعبان ۱۳۵۹ھ ہجری

## رُوسے زمین کی بادشاہت خلافت

شریعت ایک مکمل قانون ہے جو ہماری دینی اور دنیوی فلاح و بہبود کا اقیام قیامت ثبات من ہے۔ اس سلسلہ میں جو ارشادات نبویؐ ہیں ان کو ذیل میں لکھا جاتا ہے جس سے معلوم ہو گا کہ حقیقی فوہین کیلئے دنیا کی بادشاہت و خلافت کا خدا نے وعدہ کیا ہے ۱۔

۱۔ حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ جب میری امت دنیا کو قابلِ وقعت و عظمت سمجھنے لگی تو اسلام کی وقعت و ہدیت ان کے قلوب سے نکلا جائیگی۔ اور جب امرا معروف اور نہی عن المنکر کو چھوڑ دے گی تو وحی کی برکات محروم ہو جائے گی اور دنیا سے پیسے ایک دوسرے کو سببِ شتم کرنا اختیار کر لگی تو اللہ جل شانہ کی نگاہ سے گر جائے گی۔

۲۔ حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ اگر کسی جماعت اور قوم میں کوئی شخص گناہ کرتا ہے اور وہ قوم باوجود قدرت اوس کو نہیں روکتی تو ان پر مرنے سے پہلے ہی حق تعالیٰ اپنا عذاب بھیجتے ہیں یعنی دنیا ہی میں ان کو طرح طرح کے مصائب میں مبتلا کر دیا جاتا ہے۔ ۳۔ ایک روایت میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خبر دی ہے کہ ”یعنی تریب میں ایسا زمانہ آئیگا کہ اسلام کا صرف نام باقی رہ جائیگا اور قرآن کے صرف نقوش رہ جائیں گے۔“

حضرت امام مالکؒ کا ارشاد ہے کہ ”امت محمدیہ کے آخر میں آنیوالے لوگوں کی ہرگز اصلاح نہیں ہو سکتی جب تک کہ وہی طریقہ اختیار نہ کیا جائے جس نے ابتدا میں اصلاح کی۔“

مومنوں کی نصرت اور مدد اللہ تعالیٰ کے ذمہ ہے اور وہی ہمیشہ سر بلند اور سرفراز رہیں گے جیسا کہ خدا کا وعدہ ہے اور تم بہت مت بارو اور رنج مت کرو اور غالب تم ہی رہو گے اگر تم پورے مؤمن ہو۔ اللہ تعالیٰ نے وعدہ کیا ہے ان لوگوں جو تم میں ایمان لائے اور انہوں نے عمل صالح کئے ان کو ضرور رُوسے زمین کا خلیفہ بنائے گا۔

## تیاخ کے ہر دور میں حیدر آباد کا آزاد متہ

حیدر آباد اپنی تاریخ کے ہر دور میں ایک آزاد سلطنت رہا ہے اور آئندہ بھی ایک آزاد سلطنت رہے گا اور سلطنت برطانیہ کے ساتھ اس کے دوستانہ اور حلیفانہ تعلقات ایسے نہیں ہیں جو ایک سے دوسرے کے ہاتھوں فروخت یا منتقل کئے جائیں۔

اگر تلاج برطانیہ ہندوستان کی سیاست میں کسی ایسی تبدیلی (مقبوضاتی) کو گوارا کر لیتا ہے جو ہندوستان میں اس کے اقتدار کی قلت کا باعث ہو اور وہ اپنے حلیف یعنی حیدر آباد کے ساتھ کئے ہوئے معاہدات کی تکمیل کے قابل نہ رہے تو اس کا پہلا فریضہ ہوگا کہ وہ ساری ذمہ داریاں جو حیدر آباد کی طرف سے اس نے اپنے اوپر لی تھیں حیدر آباد کو واپس کر دے اس کے دوسرے الفاظ میں یہ معنی ہوں گے کہ ایک طرف حیدر آباد کے جغرافیائی حدود میں برابر شمالی سرکار اور مچھلی پٹن دا ہوں گے اور دوسری طرف حیدر آباد ایک آزاد اسلامی سلطنت کی حیثیت سے آزاد ہندوستان اور ان کے دوسرے آزاد ممالک سے اپنے سیاسی تعلقات قائم کرنے کا مجاز ہوگا۔

### آزادی ہند میں حیدر آباد کا حصہ

حیدر آبادی مسلمانوں کو یقین ہے کہ ہندوستان کا جو بھی دستور آئندہ مرتب ہوگا اس میں حیدر آباد اپنی تاریخی حیثیت اور معاہداتی مرتبے کے لحاظ سے اس طرح آزادانہ اور خود مختارانہ حصہ لے گا جو اس کی انفرادی حیثیت کو اپنی پوری خصوصیات کے ساتھ برقرار رکھے۔

### حیدر آباد کا آزاد مسلمان

میں حکومت کو یقین دلاتا ہوں کہ حیدر آباد کا ہر ایک مسلمان حیدر آباد کی عظمت و وقار کو اب پوری شدت کے ساتھ محسوس کرنے لگا ہے وہ حیدر آباد کو صحیح معنی میں ایک خود مختار ہر قسم کی مداخلتوں سے پاک اور آزاد بادشاہت و سلطنت دیکھنا چاہتا ہے جو اپنے دوستوں کا آڑے دقت میں ہاتھ بٹا رہی ہو اور دشمنی کر رہی ہو۔

از نو ابیدار یا جنگ بیاد

حیدر آباد پاکستان

شاہ عثمان زندہ باد

# آزاد قوموں کی صورتیں

مولانا ڈاکٹر محمد حمید اللہ صاحب - استاد قانون جامعہ عثمانیہ

”تِلْكَ الْآيَاتُ لِقَاءِ الْوَلَّاهِينَ النَّاسِ“ یعنی تاریخ مسیح کو بار بار دہراتی ہے) ایک ایسا کلیہ قاعدہ ہے کہ خود قرآن مجید میں بیان کیا گیا ہے اس کا خلاصہ یہ ہے کہ جو قومیں تاریخ سے سبق نہیں اور سلف کے تجربوں سے فائدہ نہ اٹھائیں وہ اگر آزاد ہیں تو مصیبت میں آجائیں گی اور اگر محکوم ہیں تو ان کی رستگاری کا کوئی امکان نہ ہوگا۔

قوموں کی آزادی یا محکومی چند اخلاقی خصوصیات پر مبنی ہوتی ہے جس قوم میں یہ خصوصیات آجائیں وہ ترقی کرنے لگتی اور بام عروج پر پہنچ جاتی ہے اور اگر مغلوب و ماتحت بھی ہے تو جلد ہی ہی اس ذلت سے نجات پالیتی ہے اور جس قوم میں یہ خصوصیتیں کم ہوتی جائیں تو وہ اپنے عروج زوال کی طرف رواں دواں ہو جاتی ہے اور بعض وقت حیرت ناک تیزی سے انقلاب وقوع میں آجاتا ہے۔

ممکن ہے قدیم اقوام کو جن کے پاس غیروں کی توکبا خود اپنی بھی تاریخ مطالعے کے لئے نہ تھی یہ سہولت نہ ہو کہ ان حقائق اور اصولی غروج و زوال کو آسانی سے معلوم کر سکیں لیکن اب ہمارے پاس دیگر دو ہزار کے زمانہ کی تاریخ انسانیت کا کافی مکمل طور پر موجود ہے اور ہم ان استنباط کردہ قواعد و کلیات کے متعلق یہ آسانی سے معلوم کر سکتے ہیں کہ آیا ان کا اطلاق ہمہ گیر ہے یا محض اتفاقی اور معانی وجوہ سے ان کا تعلق ہے۔

یہ بظاہر ایک پامال چیز معلوم ہوگی کہ آزادی کی چاہت اور اس کی قیمت دیئے کے لئے آمادگی اس سلسلہ میں سب سے مقدم امر ہے لیکن یہ چیز جو بہت معمولی اور پامال معلوم ہوتی ہے، غور کرنے پر سب سے مشکل بھی نظر آ جاتی ہے۔ آزادی کی چاہت سے شاید دنیا کا کوئی فرد خالی نہ ہوگا لیکن اس کی قیمت ادا کرنے پر آمادگی صرف زندہ قوموں میں پائی جاتی ہے انحطاط پذیر یا زوال رسیدہ قوم کے افراد میں ایثار کم ہو جاتا ہے اور ہر شخص یا تو یہ خیال کرنے لگتا ہے کہ میں ایک اگر فلاں کام کر لوں تو کیا حرج ہے باقی سب تو ایسا نہیں کریں گے۔ یا یہ

باور کرنے لگ جاتا ہے کہ اور تمام ٹوک نہیں کر رہے ہیں، صرف میں کیوں یہ ایثار کر دوں اور کیوں نہیں میں بھی! احاطہ نہ ہی سہی اوروں کی طرح اپنا مفاد حاصل کرنے کے لئے بھی نہ ہنک رہوں خواہ کسی کو نقصان ہی کیوں نہ پہنچے۔

اصل میں یہی وہ نازک معیار ہے جس سے معلوم کیا جاسکتا ہے قوم ترقی کر رہی ہے یا منزل دو اشیوں کے معاملے میں انصاف کرتا یا غروں کو اچھے کام کی نصیحت کرنا اچھا تو ہے لیکن بہت آسان ہے اور اسے اتنی خاص اہمیت حاصل نہیں یہ کام ہر شخص کر سکتا ہے اس سے کہیں زیادہ اہم اور کہیں زیادہ مشکل اپنے ذات کے خلاف انصاف کرنا ہے اور اس نظریے پر عمل کرنا ہے کہ حساب تمام دنیا اس کے خلاف ہو، اور چاہے اس کام کی وجہ سے مجھے بڑا نقصان ہی کیوں نہ پہنچے! ایسے لیکن چونکہ ضمیر کا تقاضا ہے کہ یہ کام یوں ہی کیا جائے اس لئے میں اس پر عمل کر دوں گا۔

یہ چیز کہنے کو آسان معلوم ہوگی لیکن اس سے زیادہ کوئی شئی مشکل نہیں اور آزادی کی اصلی قیمت حقیقت میں صرف یہی خصلت ہے۔ اگر یہ خصلت افراد قوم میں خاص کر ملک کے ارباب انتظام و حکومت میں پائی جائے تو ملک کی خوش نصیبی میں کلام نہیں اور جتنے زیادہ افراد قوم میں یہ خصلت پائی جائیگی اتنا ہی قوم کو عروج ہوگا۔

ذرا غور سے دیکھا جائے تو یہ خصلت انفرادی اور ذاتی نہیں ہے بلکہ اضافی اور متعدی ہے اگر میں اپنے اقتداری معاملوں میں انصاف کرنے لگوں تو مجھ سے نا انصافی کی خواہش کرنے والے جلدی ہی مایوس ہو جائیں گے اور ان کا میرے پاس آنا خود ہی بند ہو جائے گا اور اس طرح ظلم سے نہ صرف میں بچوں گا بلکہ تمام غرض مندوں کو بھی بچاؤں گا۔ یہ انصاف ————— ذرا غور کیا جائے تو معلوم ہوگا کہ ————— صرف بڑے معاملات

ہی سے متعلق نہیں ہے۔ چیرا سی اور اہلکار اپنے حق الخدمت (یعنی رشوت اور انعام) کے بغیر اپنے فرائض منصبی انجام دیتے ہیں تو وہ کوئی چھوٹا کام نہیں کر رہے ہیں بلکہ قوم کی تعمیر و ترقی کا سب سے اہم فریضہ انجام دے رہے ہیں اور ان کا یہ کام اتنا ہی اہم ہے جتنا صدر اعظم اور بادشاہ کا ————— اپنے اپنے دائرہ عمل میں ————— انصاف کرنا اور ذاتی

مفاد پر قومی مفاد کو ترجیح دینا ضروری اور قابل تعریف ہے۔ چہرہ کسی کچھ بیخدا، مذکورہ کسی غریب آدمی ہوں میں رشوت لیلوں یا انعام کے لئے اصرار کروں تو کیا حرج ہے اس سے ملک کو کیا نقصان پہنچ جائے گا۔

غرض فرض شناسی اور نہض کی ادائی وہ جامع اصطلاح ہے جسے ہم آزادی کی قیمت قرار دے سکتے ہیں اور یہ صرف اسی قوم پر آسان ہو سکتی ہے جو دنیا کو ایک معیار کا گاہ اور ضرورت آخرت سمجھے جو قوم دنیا کو مقصود اور مطلوب سمجھے۔ تو پھر اس سے یہ توقع کہ فی نفسہ ہے کہ وہ لذات دنیوی سے ایثار کر کے اور تکلیف اٹھا کر باز رہے گی۔ الحمد للہ ہم مسلمان آخرت پر ایمان رکھتے ہیں۔

کسی قوم کو اپنی آبادی کے مظاہرے کے لئے کسی علاقے اور زمین کا مالک ہونا ضرور ہوتا ہے اور اب تک اسی کوئی ملکیت تیار کرنے میں نہیں کی ہے جو نہ ہتھی یا لنگر انداز کشتیوں یا اڑتے طیاروں پر مشتمل ہو۔ وجہ ظاہر ہے کہ انسان کی ابتدائی ضرورتیں کھانے پینے پہننے کے متعلق اور دیگر آسائشیں زمین ہی سے حاصل ہوتی ہیں۔

اگر کسی علاقے میں کوئی انسانی آبادی ہو تو آزاد اور خود مختار مملکت بننے کیلئے ان میں ایک نظام اور ایک حکومت کی بھی ضرورت ہے۔ مرکز گزیر خانہ بدوش قبائل سے آزادی کی مداخلت اور حفاظت ممکن نہیں خاص کر جب کہ ان کے بہت سے دشمن ہوں۔ کسی علاقہ میں مملکت کے قائم ہو جانے کے بعد جہاں تک خارجہ آزادی کا تعلق ہے اسے ایک تو کافی قوت کی فراہمی ضروری ہے کہ ممکنہ اجنبی حملے کا مقابلہ کیا جاسکے اور دوسرے اس قوت کی برقراری کے لئے بہت سے اندرونی انتظامات ضروری ہیں۔ مشرق سپاہیوں کی صحت، سپاہیوں کے اسلحہ کی ملک میں کافی مقدار میں تیاری اور دوسروں کا عدم احتیاج، سپاہیوں اور عام انبائے ملک کی تعلیمی اور اخلاقی درستگی۔ اور اسراف و فہر برائیوں سے بچنا۔

ان میں سے اکثر چیزیں انفرادی کہی جاسکتی ہیں۔ ورزش کرنا، صفائی اور نظافت بیماروں سے بچنا۔ لکھنا پڑھنا سیکھ کر اپنے معلومات میں اضافہ کرنا اور اپنی ضرورتوں کو

سمجھ سکتا وغیرہ لکھنے پڑھنے کی جو اہمیت ہے اس کا اندازہ اس سے ہو سکتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو سب سے پہلی وحی جو بھیجی گئی وہ پڑھنے کے حکم اور قلم یعنی لکھنے کی تعریف پر مشتمل تھی۔

بعض چیزیں نیم انفرادی اور نیم سرکاری ہیں مثلاً صنعت و حرفت کی ترقی تاکہ اپنے فوجی اور دیگر ضروریات آزادی کو فراہم کرے میں غیروں کی احتیاج کم سے کم ہو جائے بعض چیزیں صرف سرکاری ہیں مثلاً داخلہ اور خارجہ رباست۔

ملک کی معاشی ترقی یا خود آزادی کے لئے کھلے سمندر سے اتصال اور کسی بندرگاہ کی ملکیت فاس طور پر ضروری نہیں ہے لیکن وہ بہت مفید ہوتی ہے اور بندرگاہ کی مدد سے باقی دنیا سے اتصال جتنا آسان ہے محض خشکی کی راہ ممکن نہیں۔ دنیا کے بڑے حصے پر پانی ہے اور مختلف ممالک کے مابین سمندر جائے مل ہے یوں بھی اب تک خشکی کے حمل و نقل کے مقابل آبی حمل و نقل آسان تر اور زیادہ سست ہے۔

ان تفصیلات میں مزید وقت صرف کئے بغیر ہم یہ دیکھیں گے کہ ہمارے مقتدا اور رہبر اعظم حضرت سرور کائنات ص کا کیا اسوہ حسنہ رہا ہے کیونکہ دیگر تمام انبیاء اور رسولوں کے برخلاف آپ کی تعلیم تاریخ نے زیادہ مکمل طور پر محفوظ کی ہے اور آپ کی زندگی بھی دلوں سے کامیاب تر رہی ہے اور آپ کی تعلیم سلمہ طور پر اخراط و تفریط سے پاک اور اعتدال کے باعث ہر کسی اوسط شخص کے لئے قابل عمل ہے۔

رسول کریم ص جس وقت مبعوث ہوئے عرب میں چھوٹے چھوٹے قبائل خود سرانہ براجم رہتے تھے۔ ساحلی اور زرخیز علاقوں میں اجنبی ممالک نے تسلط جمارکھا تھا۔ کہیں ایرانی تو کہیں رومی۔ ملک میں کوئی مرکزی حکومت تھی اور نہ تعلیم و تربیت۔

تیسٹیس سال کی شبانہ روز کوشش نے ایک ایسا نظام زندگی مدون کر دیا جیسے آج بھی تیرہ سو سال سے زیادہ گزرنے کے باوجود نہ صرف کڑوروں لوگ قابل عمل سمجھتے ہیں بلکہ ان گرویدگان محمدی کی تعداد روز افزوں ہی ہے تعلیم محمدی پر عمل کرنے سے انھوں نے جو نتائج حاصل کئے وہ دشمن کو بھی تسلیم ہے کہ حیرت انگیز ہیں۔ وسائل کی کمی کے

باوجود سختے اور بے سرو سامان عربوں نے اس تیزی سے دنیا کے تین براعظموں پر قبضہ کیا اور وہاں لوگوں کو اس مکمل طور سے اپنا لیا کہ پھر ان کو آج تک کوئی اس رنگ کے چھوڑنے پر آمادہ نہ کر سکا۔ رسول کریمؐ نے اپنی دس سالہ سیاسی زندگی میں دارالحکومت مدینہ سے جو کام انجام دیا۔ اس کا خلاصہ یہی ہے کہ مرکز گریز عربوں میں یکجہتی اور مرکز کشی پیدا کی۔ ان میں ایمان اور عمل کا جذبہ بھر دیا اور افراد ملک میں سے ہر ایک بلا تفریق و مطالبہ اپنے فرائض انجام دینے لگا۔ نتیجہ بھی ظاہر ہے کہ چند مہینے کے شہر مدینہ سے پھیلتے پھیلتے یہ مملکت دس ہی سال میں دس لاکھ مربع میل علاقے پر حاوی ہو گئی اور جنابِ رسالتؐ کی وفات کے بعد بھی یہ ابر رحمت رکے بغیر اپنا سایہ وسیع ہی کرتا چلا گیا اور اس وقت تک یہ ہوتا رہا جب تک تعلیم ہندی کے اثرات زیادہ سے زیادہ افراد میں باقی رہے۔

سیرت پاکؐ کے ناپید اکثراً مسند کی شناوری یہاں تو کیا ضخیم سے ضخیم کتابوں کی صورت میں بھی ناممکن ہے یہاں اس کے تذکرے سے منشا صرف یہ ہے کہ جب لفظ کان لکھ فی رسول اللہؐ اُسوۃ حسنۃ کا ربانی حکم صادر ہوا تو اس میں ضمناً اس کی بھی خوش خبری دے گئی ہے کہ سیرت پاکؐ اوسط عامیوں کے لئے بھی ممکن العمل ہے اور اس پر عمل احمیں نتائج کا یقینی پیش خیمہ ہے جو جناب رسالتؐ کو دس سالہ مدنی زندگی میں میسر آئے۔ یہ موضوع ایسا ہے جس پر ساڑھے تیرہ سو سال سے لاکھوں ہی تابعین دنیا کے ہر حصے میں لکھی گئی ہیں۔ دو سقوں نے بھی دشمنوں نے بھی۔ اور فکر ہر کس بقدر ہمت دوست۔ مجھے بھی اپنی عمر کے کافی بڑے حصے میں اس موضوع سے تعلق کی سعادت حاصل ہو رہی ہے اور جتنا زیادہ اس کا مطالعہ کرتے جاؤ اس کی اہمیت اور اس کی ناپید کناری اور اس میں شناوری کی خواہش اور چسکا بڑھتے ہی جاتے ہیں۔ چونکہ یہاں تفصیل سے سیرت نبویؐ سے اس موضوع سے متعلق اصول لکھے نہیں جاسکتے۔ اس لئے صرف چند مضامین کے عنوانوں کی طرف اشارہ کر دیتا ہوں۔ ۲۔

۱۔ سرور کائنات کی حکومت، قیام و انصرام (جامعہ دہلی پابج و اپریل ۱۳۳۱ھ)

۲۔ عدل گستری ابتدائے اسلام میں (مجلہ عثمانیہ حیدرآباد جلد ۱۱ ص ۳۳۶)

۳۔ آنحضرتؐ اور خلفائے راشدینؓ کا تعلق تجارت سے (تجلی حیدرآباد ساروی بہشت)

- ۴۔ آنحضرت کی سیاست خارجہ - تالیف قلبی (مجلہ نظامیہ - حیدر آباد - ربیع الاول ۱۳۵۹ھ)
- ۵۔ عہد نبوی کی سیاست کاری کے اصول (سیاست حیدر آباد - جنوری ۱۹۴۷ء)
- ۶۔ ہجرت یعنی نوآباد کاری و نوطن ابتدائے اسلام میں (سیاست حیدر آباد جولائی ۱۳۵۸ھ)
- ۷۔ فتح مکہ جنگی اور سیاسی پہلو - با تصویر (مہر دکن حیدر آباد ۲۲ رمضان ۱۳۵۸ھ)
- ۸۔ دستور مملکت نبوی - دنیا کا سب سے پہلا تحریری دستور (جنبہ طلیسانین حیدر آباد جولائی ۱۳۵۸ھ)
- عہد نبوی کے نظام تعلیم - تصور مملکت، ایران، روم اور حبشہ سے سیاسی تعلقات کی تشریح وغیرہ یا تو انگریزی میں ہیں یا اس وقت غیر تعلق -

اس اسوہ حسنہ سے ہمارے لئے بڑے سبق ملتے ہیں خاص کر ”اولاً انتظام پھر توسیع“ کا جو زبردست اصول تبادلہ آبادی از ہجرت اور نوطن و نوآباد کاری کے سلسلے میں رسول کریم نے قائم فرمایا تھا (ادرس کی تشریح، مذکورہ بالا ”مضمون ہجرت“ میں لکھنی ہے) ہمارے وطن کے لئے بڑی قابل غور چیز ہے -

الحمد للہ ہمارے پاس مملکت کے جملہ ضروریات پائے جاتے ہیں اور شمالی سرکار کا وسیع سطحی علاقہ بھی اب اپنا کام کر چکنے کے باعث ہم جلد واپس حاصل کر لیں تو پھر ہمارے لئے انتظام و ترقی کے وسیع امکانات ہیں - ملک میں کوئلہ بہت ہے - لوہا بھی دریافت ہو چکا ہے - میوے اور گنے سے پٹرول بھی بننے کا انتظام ہو رہا ہے اور سب سے اہم چیز یہ ہے کہ جلال آباد حضرت خسرو دکن کے اقبال اہل ملک میں آزادی کی لگن اور اس کی قیمت کی ادائی پر آمادگی روز افزوں ہے اور دس سال قبل کی حالت سے اب جو مقابلہ کرتا ہے وہ مسرت آمیز طور سے حیرت زدہ ہو جاتا ہے ارباب حکومت اس میں شک نہیں کہ ہماری ادبار امیدہ قوم ہی کے فرزندوں سے ہونے کے باعث معیاری اور مطمحی نہیں ہو سکتے لیکن اس سے بھی انکار نہیں کہ باوجود اپنی خامیوں کے ان سے بہتر اشخاص بھی فی الوقت ہمارے پاس نہیں ہیں - ان کی کارکردگی میں قوم کی بیداری کے ساتھ برابر اضافہ اور اصلاح ہو رہی ہے - رائے عامہ کی چوکھی سے ان میں استعداد اور فرض شناسی بھی بڑھ رہی ہے لیکن جیسا کہ اوپر بیان ہوا صرف حقوق طلبی سے کام نہیں چلتا - فرائض کی انجام دہی مقدم ہے اور جب قوم کا ہر فرد حقوق طلبی پر فرائض کی انجام دہی کو مقدم کرنے لگے گا



آؤ حقوق خود بخود مل جائیں گے کیونکہ ایک کا حق دوسرے کا فریضہ ہوتا ہے اور فرائض کی انجام دہی حقوق کی ادائیگی ہی ہوتی ہے اور یہ یاد رہنا چاہیے کہ فرائض ہر لمحہ ہمارے ساتھ ہیں۔ خدا کے فرائض، انہائے جنس کے فرائض، اپنے ملازمین کے فرائض اگر کچھ اقتدار ہاتھ میں ہے تو اہل معاملہ کے فرائض — غرض ہر وقت ہمیں فرائض کی اگر انباری ہے اور ان کی ادائیگی ہی وہ واحد قیمت ہے جسے ادا کر کے آزادی حاصل کی جاسکتی ہے اور برقرار رکھی جاسکتی ہے۔

مولوی محمد عبد الرحمن خاں صاحب اجید آباد  
اذا معارف

## خطابِ پیمانان

دنیا ہمہ بیدار و تودر خواب گراں نیز  
از شورش سرگرم تل ہم نفساں نیز  
در پیش شیاطین سرانسان نگوں است  
تکبیر ز دل گوے و بتائید اماں نیز  
در صورت انسان شد البیس نمودا  
اخلاص بدست آرو بتالیف لای نیز  
تلقین مذاہب ہمہ بے مطلب و معنی  
قرآن بغفل گیر و تمہ تسلیم جہاں نیز  
تعبیر رواداری و دانائی و دینی  
بر مسلک توحید رسودائے تباں نیز  
بر طفل وزن و پیر بسربارش سنگ است  
از ہند و عرب ترک و عجم نعرہ زناں نیز  
فریاد زبے دینی و غسارئی تہذیب  
اے مسلم خوابیدہ یا حیلے جہاں نیز

اے مسلم خوابیدہ از آواز اذال خیز  
از نالہ نومیدی دل سوختگان خیز  
مشرق ز شفق سرخ چو یک چشمہ غول است  
آفاق پر از فتنہ و آشوب جنون است  
”تہذیب“ طرفدار تہدی شد و اجار  
ہر قوم بقوم دگر آمادہ پے کار  
عالم ز تعصب شدہ است احمق و اعی  
ایمان مترنزل ز سراب زردنیا  
تو وارث گنجینہ ایمان و یقینی  
پیغام ازل را تو مبلغ بر مبینی  
در جسم ہوا لرزہ ز طیارہ جنگ است  
شرمندہ ز افعال بشر خرس پلنگ است  
فریاد ز تہذیب و مہ کاری تہذیب  
دنیا ہمہ در نزع ز خو خواری تہذیب

# خود مختار فرمانروا کے درخشاں کارنامے

دکن ٹائمر سالگرہ نمبر میں مٹھ آر۔ اے۔ ایس۔ پٹیل کا ایک مضمون  
شائع ہوا ہے جس کا ملخص ترجمہ شائع کیا جاتا ہے — مدیر

ریاست حیدر آباد کا رقبہ (۸۳ لاکھ مربع میل) انگلستان اور اسکاٹ لینڈ کے مجموعی رقبہ سے زیادہ ہے۔ ریاست کی موجودہ آبادی اس آبادی سے زیادہ ہے جو جنگ عظیم سے سویڈن و ناروے اور ڈنمارک کی تھی۔ رقبہ اور آبادی کے لحاظ سے حیدر آباد ہندوستان کی سب سے بڑی ریاست ہے۔ نظم و نسق کی خوش اسلوبی کے لحاظ سے بھی حیدر آباد کو ہندوستان کی ریاستوں پر فوقیت حاصل ہے۔ اپنے خدا ترس بلو شاہ کے ظل عاطفت میں حیدر آباد ہر جہتی ترقی کر رہا ہے۔ ریاست کے اندرونی نظم و نسق سے واقفیت پیدا کئے بغیر نپٹ جو اہر لال کے جیسے خیال اس ریاست کو قرون وسطیٰ کی یادگار تصور کر سکتے ہیں لیکن اس کو حقیقت سے دور کا تعلق بھی نہیں ہے وہ لوگ جنہوں نے حیدر آباد میں کچھ عرصہ تک قیام کیا ہے بخوبی واقف ہیں کہ یہ تحلیل ناواقف انشخاص کے ذہن کی پیداوار ہے۔ سنہین حالیہ میں بیرونی شرانگیزیوں کی منگھڑت و استالوں نے فرقہ وارانہ ہم آہنگی کو متاثر کیا ہے۔ لیکن حکومت نظام کی مصالحت پسندانہ روش نے ان غلط بیانیوں کو بے نقاب کر دیا ہے اور اب کوئی سنجیدہ شخص ان کو صحیح باؤ نہیں کرتا۔

ایسا شخص جو ان اصول سے واقفیت رکھتا ہو جن پر فرماں روا یاں حیدر آباد سختی سے پابند رہے ہیں ایک لمحہ کے لئے بھی یہ باور نہیں کر سکتا کہ انہوں نے ایک فرقہ کو دوسرے فرقہ پر ترجیح دینے کی کوشش کی ہے۔ خاندان اصغیاہی کے بانی نے نہایت ہی موثر اور مختصر الفاظ میں اپنے جانشینوں کو وصیت کی ہے کہ وہ شبانہ روز خالق کی اطاعت اور مخلوق کی آسائش اور خدمت میں منہمک رہیں۔ کسی شخص کی حق تلفی نہ کریں اور نفس انسانی کی حرمت ملحوظ رکھیں۔ فرماں روا یاں حیدر آباد نے اس وصیت کی لفظاً اور معنیاً پابندی کی ہے۔ انہوں نے مندر لو کی

نگہداشت کے لئے فراخ دلی سے زمینات اور عطایا دیئے۔ موجودہ والی دکن نے اس مقصد پر اضافہ کیا ہے۔ ایسے ہندو مندروں اور مذہبی اداروں کو بھی پیش بہارتی امداد دی گئی جو مالک محروسہ سے باہر واقع ہیں۔ ریاست کے مندروں کو جاگیرات اور دیگر ذرائع سے جو آمدنی وصول ہوتی ہے اس کی مقدار پانچ لاکھ روپیہ سالانہ سے زیادہ ہے۔ بنارس ہندو یونیورسٹی اور ہندو ریسرچ انسٹیٹیوٹ کو جو شامانہ عطیہ دیا گیا ہے وہ محتاج بیان نہیں ہے۔ اس سے فراموش نہ کر دکن کی فراخ دلی اور بے تعصبی کا اندازہ ہوگا۔

۱۹۱۱ء میں شاہ عثمان نے عمان حکومت اپنے ماتھے میں لی اور اپنی رعایا کی ہر جہتی فلاح کی تدابیر بروئے کار لانے میں مسلسل منہمک ہیں ان کی زندگی نہایت سادہ اور منہا ہی اور مطالب سے پاک ہے وہ امور مملکت کی نہایت معمولی تفصیل میں بھی ذاتی دلچسپی لیتے ہیں ان کے ملاحظہ میں جو کاغذات پیش ہوتے ہیں ان پر عام طور پر وہ خود اپنے قلم مبارک سے حاشیہ پر اعتراضات اور استفسارات درج فرماتے ہیں اور جو ابدرہی کے لئے اپنے وزراء کے پاس روانہ فرماتے ہیں۔ ان کا لباس اور ان کا طرز بود و ماند سادگی کا مرتع ہے وہ اپنی رعایا سے ترک احتشام کے بغیر بلا تکلف ایک معمولی انسان کی طرح گفتگو فرماتے ہیں اور ریاست کا غریبے بن آدمی بھی ان سے گفتگو کر سکتا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ ان کو اندرون دیرون ملک ہارون الرشید ثانی کہا جاتا ہے۔

تیس سال سے کم مدت میں ریاست حیدر آباد نے جو معاشرتی، معاشی تعلیمی اور مادی ترقی کی ہے وہ ترقی یافتہ برطانوی صوبہ جات کے مقابلہ میں کسی طرح کم نہیں ہے۔ شہر کے گنجان حصوں میں جو کثیف اور غیر صحت بخش مکانات تھے ان کو منہدم کر کے جدید وضع کے صحت بخش مکانات آرائش بلدہ کی نگرانی میں تعمیر کئے گئے ہیں کثیر صرفہ سے کارہائے آبپاشی تعمیر کئے گئے ہیں جن سے سینکڑوں ایکڑ زمین جو بالکل بے ہندوؤں کے قبضہ میں ہے سپر آبگتی ہے۔ نظام ساگر ہندوستان کا سب سے بڑا مصنوعی تالاب ہے۔ دیہات سدھار کی تحریک ایک سرکاری محکمہ کی نگرانی میں روز افزوں ترقی کر رہی ہے اور سرکاری امداد سے مصنوعی علی کا احیاء کیا گیا ہے جس سے سینکڑوں بیروزگار مرنے لگے ہیں ایک کروڑ کا ایک

صنعتی فنڈ قائم کیا گیا ہے جس سے ہندوؤں اور دیگر فرقوں کو ایک آزاد معاشی زندگی بسر کرنے کی سہولتیں مہیا کی جاتی ہیں اس فنڈ سے صنعتی اغراض کیلئے ایسے اشخاص کو جو اپنا ذاتی سرمایہ نہیں رکھتے اور سرمایہ کی عدم موجودگی کی وجہ سے کوئی نفع آور کام نہیں کر سکتے۔ رقم مہیا کی جاتی ہے۔ اسٹیٹ ریلوے نے اپنی جدید حکمت عملی کے تحت تجارت کو فروغ دیا ہے اور ملکی صنعتوں کو احیاء میں قابل لحاظ حصہ لیا ہے۔ سنگر سازی کے کارخانہ کا قیام حال ہی میں عمل میں آیا ہے جس میں ہزاروں اشخاص بصورت دیگر روزگار کی تلاش میں ملک سے باہر جانے پر مجبور ہوتے کام کرتے ہیں مالک محروسہ میں بہت سے خانگی کارخانے بھی ہیں جن کو حکومت کی جانب سے حسب ضرورت مشنری اور فنی امداد دی جاتی ہے۔ سنگریٹ کے کارخانے ملک کی ضروریات کی تکمیل کرتے ہیں۔ حال ہی میں ملکی سنگریٹ برطانوی ہند میں درآمد کئے گئے ہیں جہاں ان کی کافی کھپت ہو رہی ہے۔

ریاست کی جملہ آبادی ایک کروڑ دس لاکھ ہے اس میں سے ایک کروڑ بیس لاکھ اشخاص زراعت پیشہ ہیں حکومت نے اس سر زمین کی آبادی کی مزید الحالی کیلئے بیش بھاگا رہا آبپاشی تعمیر کئے ہیں اور زرعی زمین کو سیراب کرنے کے لئے نہریں بنائی ہیں۔ مزارعین معمولاً قرض کا شکار ہوتے ہیں اور ان کی جملہ آمدنی ساہوکاروں اور مہاجنوں کے نذر ہو جاتی ہے قانون مہمت قرضہ اور قانون قرضہ دہندگان کو نافذ کر کے حکومت نے اس بارے میں ایک نہایت مبارک اقدام کیا ہے۔

سالانہ سر میں حیدرآباد میں صرف ۱۰۰ مدارس تھے اور تعلیمین کی تعداد ۶۶۰۰۰ تھی۔ اس وقت چار ہزار سے زائد مدارس ہیں جن میں تین لاکھ سے زیادہ طالب علم زیر تعلیم ہیں۔ ہر قسم کی اعلیٰ تعلیم کے لئے ممکنہ سہولتیں مہیا کی گئی ہیں۔ جدید اسکیم کے تحت جس کا ایک سال قبل اعلان کیا گیا ملک کے ہر حصہ میں جبری ابتدائی تعلیم کا مفت انتظام کیا جائے گا۔ یہ اسکیم اس مقصد کے پیش نظر وضع کی گئی ہے کہ ملک میں کوئی شخص نامواذ نہ رہے۔ ایسی اسکیم برطانوی ہند میں بلکہ ہی حدود میں بھی بروئے کار نہیں لائی جاسکی اس سے اس امر کا اندازہ ہو سکا کہ حکومت حیدرآباد نے اس بارے میں کس قدر قابل ستائش جرات سے کام لیا ہے تعلیم کے

بارے میں حکومت کا زاویہ نگاہ یہ ہے کہ نئی پود کو صنعتی اور دستکارانہ مشاغل کی جانب راغب کیا جائے تاکہ وہ مکتفی بالذات ہو سکیں اور نفع آدو کاموں میں حصہ لیکر ملک کے مادی وسائل میں اضافہ کر سکیں۔ موجودہ تعلیم کا نتیجہ یہ ہے کہ فارغ التحصیل طالب علم میں کسب معیشت کے لئے اہلکاری کے علاوہ اور کوئی کام کرنے کی قابلیت نہیں پائی جاتی۔ ملک کو اہلکاروں کی ضرورت نہیں ہے بلکہ انجنیروں۔ بافندوں۔ تاجروں اور اسی قبیل کے فن دانوں کی ضرورت ہے۔ اسی غرض کیلئے حکومت نے ملک میں صنعتی تعلیم کے لئے بہت سے ادارے قائم کیے ہیں۔ اعلیٰ علمی تعلیم کے لئے عثمانیہ یونیورسٹی قائم کی گئی ہے۔ ہندوستانی جو عام طور پر ہندوستان کی قومی زبان تسلیم کی جاتی ہے ذریعہ تعلیم بنا گئی ہے۔ ماہرین تعلیم ایک عرصہ سے اس کی ضرورت محسوس کر رہے تھے اور اس کی تکمیل کا طرہ امتیاز حیدر آباد ہی کو حاصل ہے۔

**(بقیہ صفحہ ۱۰۱)** تجارتی معاہدہ کے ذریعہ دی گئی تھی اس معاہدہ کے ذریعہ نظام دکن کے جہازات کے ساتھ سارے برطانوی سمندروں میں عزیز ترین قوم کے جہازات کا سا برتاؤ حاصل ہوا تھا۔

دوسرا مطالبہ یہ ہے کہ برطانوی ہند کے اہم بندرگاہوں میں حکومت حیدر آباد کو اپنے دفاتر کو ڈگری قائم کرنے کا حق دیا جائے تاکہ برطانوی شرح پر حیدر آباد جانے والے سامان پر محصول لگایا جائے اور اس طرح جو آمدنی ہو وہ سرکار عالی کے خزانے میں داخل ہو۔ برطانوی ہند سے ریاست سرکار عالی کے علاقے میں۔

خلاصہ یہ کہ ملکی تجارت اور ملکی زراعت اور دیگر حرفتی کاروبار کو ترقی دینے کیلئے اس امر کی سخت ضرورت ہے کہ حق تائین کے تحت بیرونی مال پر کثرت سے ٹیکس عائد کیا جائے اور ملک میں متعدد گریوں اور کارخانوں کے ذریعہ ملک کی ضروریات کو پورا کیا جائے تو راز سلطنت کی تجارت اور اس کی صنعت و حرفت کو کمال اور عروج حاصل ہونے کی قطعی صورت ہو سکیگی۔ اور ملک میں کوئی برکاد نظر نہیں آئے گا۔

جاپان کی طرح حیدر آباد کا مال بھی یورپ میں فروخت ہونا شروع ہوگا۔ اس کام کے لئے حکومت اور عوام ہر دو کے تعاون عمل کی ضرورت ہے تاکہ حیدر آباد جس طرح آزاد اور مختار رہے اس طرح اس کی خارجی اور داخلی تجارت بھی آزاد رہے ۛ

# آزادی ہند میں خود مختار حید آباد کی شرکت

آزادی ہند کے لئے کانگریس اور مسلم لیگ دونوں باضابطہ طور پر کوششیں کر رہی ہیں کہ کسی طرح ہندوستان کو آزادی نصیب ہو یا آزادی کے بلند ترین مرتبہ پر پہنچ جائے اس کشمکش دور میں ہندوستان کا سیاسی ترقی میں ایک اعلیٰ درجہ تک پہنچنا وہ حقیقت میں مقبوضات مرتبہ میں سفر ہے جیسا کہ وائسرائے بہادر کا وعدہ ہے کہ

ہر محبت کی حکومت نے مجھے مجاز گردانا ہے کہ ہندوستانی نمائندوں کی ایک تعداد کو اپنی انزیکٹیو کونسل میں شرکت کی دعوت دوں اس نے مجھے ایک جنگی مشاورتی مجلس کے قیام کا بھی مجاز گردانا ہے جو ہندوستانی ریاستوں اور بحیثیت مجموعی ہندوستانی قومی زندگی کے دوسرے مفادات کے نمائندوں پر مشتمل ہوگی اور ساتھ ہی وائسرائے بہادر کا یہ وعدہ کہ

جنگ کے اختتام پر بحلیت ممکنہ ہندوستان کی حیات قومی کے اہم عناصر کے نمائندوں کی ایک جماعت بنائی جائے گی جو ایک ایسا نیا دستور تشکیل دیگی جس کا چشمہ ہندوستانی زندگی کی سماجی، معاشی و سیاسی ساخت کا ہندوستانی تصور ہوگا اور جو ہندوستان کے لئے ایک مقبوضاتی مرتبہ اور برطانوی دولت مشترکہ میں ایک آزاد اور مساوی شرکت کا ضامن ہوگا۔

وزیر ہند کا بیان | وائسرائے کے مندرجہ بالا بیان پر وزیر ہند نے دارالعوام میں تقریر کرتے ہوئے فرمایا کہ

”وائسرائے کے بیان میں جو فوری پیشکش وعدہ تھا وہ اپنی کونسل کی توسیع کا تھا تاکہ تمام سیاسی جماعتوں کے سربراہ آدرہ اراکین کو شامل کیا جائے ان پر کسی قسم کی پابندی نہیں رکھی گئی سوائے اس کے کہ وہ ہندوستان کے فائدہ اور اس مشترک مقصد کے لئے جس پر وہ اعتقاد رکھتے ہیں موجودہ مفاہاتی صورت میں مل کر کام کریں۔“

والسٹرائے کے پیشکش میں مقبوضاتی مرتبہ کی منزل مقصود کے عاجلانہ حصول کا راستہ صاف کرنا ہے بہت سی آزاد اقوام اپنی زندگی حسب مرضی بسر کرنے کے لئے آزاد نہیں ہیں ان پر زیادہ طاقت ور جمہالیوں نے قبضہ کر لیا۔ یا انھیں پارہ پارہ کر دیا۔

برطانیہ کی تاریخ میں سب سے پر فخر وہ دن ہو گا جب وہ ہندوستان کو برطانوی باشندوں کی برادری میں ایک آزاد و فرماندہ شریک کی حیثیت سے شامل ہوتا دیکھیگا۔

اگر برطانیہ جنگ سے بالکل کامیاب نہ نکل سکے تو ہندوستان کی آزادی کی ساری توقع جاتی رہے گی جو ہندوستان سے اپنا حصہ ذمہ داری قبول کرنے کو کہنے کا حق حاصل ہے۔<sup>۱۱</sup> مقبوضاتی ہند میں خود مختار حیدر آباد کی اہمیت | والسٹرائے بہادر کا بیان دو دستور میں شامل ہے ایک کا تعلق زمانہ جنگ کے انصرام سے ہے اور دوسرے کا ما بعد جنگ کے انتظام سے ہے۔ زمانہ جنگ کے انصرام میں اولاً والسٹرائے کی موجودہ اکریکٹیو کونسل کی توسیع اور ثانیاً ایک مشاورتی کونسل کی تشکیل شامل ہے جو برطانوی ہند اور نیز دیسی ریاستوں کے نمائندوں پر مشتمل ہوگی۔

ان دو امور میں سے پہلی چیز یعنی اکریکٹیو کونسل کی توسیع کا حیدر آباد سے براہ راست کوئی تعلق نہیں اور نہ یہ مسد حیدر آباد کے لئے خاص اہمیت رکھنے والا ہے البتہ حیدر آباد کے لئے حقیقی اہمیت کی جو چیز ہے وہ والسٹرائے کا یہ وعدہ کہ جنگ کے اختتام پر حیات قومی کے اہم عناصر کے نمائندوں کی ایک ایسی جماعت جو ہندوستان کے لئے ایک نیا دستور تشکیل دے اور یہ دستور ہندوستان کے لئے ایک مقبوضاتی مرتبہ اور برطانوی دولت مشترکہ میں ایک آزاد اور مساوی شرکت کا ضامن ہوگا ایسی صورت میں آزاد حیدر آباد کے مستقبل کے لئے یہ غور کرنا ہو گا کہ۔

”خود مختار حیدر آباد کل ہند وفاقی مقبوضہ میں ایک خود مختار اذہن نظم و نسق رکھنے والی وحدت کی حیثیت رکھے گا یا ایک متحدہ مقبوضہ میں اس کی حیثیت ایک مقتدر اور آزاد ریاست کی ہوگی یا پھر برطانوی دولت مشترکہ کے دیگر ارکان کی طرح خود بھی ایک آزاد ریاست کی حیثیت رکھے گا۔ یہ بیان ڈاکٹر عبداللطیف صاحب نے اخبار میں

شائع کر کے اہل ملک سے خواہش کی ہے کہ وہ وقت کو ضائع نہ کرے بغیر اپنے تمام داخلی اختلافات کو بھٹا کر اس مسئلہ پر بھی سے غور کریں سرکاری اور غیر سرکاری اصحاب کی ایک کمیٹی اس غرض کیلئے تشکیل ہو تو زیادہ اچھا ہوگا تاکہ صحیح طریقہ سے فائدہ اٹھانے کا ملک کو کامل موقع نصیب ہو سکے۔

تاریخ کے ہر دور میں حیدرآباد کی خود مختار حیثیت | تاریخ شاہد ہے کہ ہندوستان میں ہیشمار انقلابات آئے اور مختلف قوموں نے حکمرانی کی مگر دکن ہی ایک ایسی سرزمین ہے جس نے ہمیشہ اپنی علیحدہ سلطنت اور اپنے وجود کو باعزت طور پر علیحدہ رکھا۔ اور کسی سیاسی نظام میں جزو یا کلا کبھی بھی شریک و منسلک نہیں رہا اس لحاظ سے ایسے زمانہ میں جب کہ ہندوستان کو مقبوضاتی مرتبہ مل رہا ہے تو وہ خود مختارانہ نظم و نسق رکھنے والی وحدت کی حیثیت سے ہندوستان کے آئندہ نظام سیاسی میں شریک ہوگا۔ تاج برطانیہ کے لئے یہ ضروری ہوگا کہ جب وہ ہندوستان کی سیاست میں کسی ایسی تبدیلی (مقبوضاتی مرتبہ) پر آمادہ ہو تو وہ اپنے حلیف یعنی حیدرآباد کے ساتھ کئے ہوئے معاہدات کی بناء پر وہ تمام ذمہ داریاں جو حیدرآباد کی طرف سے اس نے اپنے اوپر لی تھیں حیدرآباد کو واپس کر دے ایسی صورت میں خود مختار حیدرآباد مقبوضاتی ہندوستان اور دنیا کے دیگر آزاد ممالک سے اپنے سیاسی اقتصادی تعلقات کو علیحدگی سے قائم رکھ سکیگا۔

یہ ایک خاص موقع ہے جو شائد ہماری زندگی میں پھر نہ آئے اس لئے تمام اہل وطن کا فرض ہے کہ سرزمین دکن جس نے ابتداء سے اپنا علیحدہ وجود رکھا ہے اس کے قابل سپوت آپس کے تمام داخلی اور خارجی اختلافات کو بھٹا دیں حکومت اور رعایا سب ہم آواز ہو کر ایک عظیم تر سیاسی آزادی کے موقع سے کما حقہ فائدہ اٹھائیں ایسا نہ ہو کہ دکن اپنی پچھلی خصوصیات کو کھو بیٹھے۔

امید ہے کہ تمام حیدرآبادی ان مسائل پر غور کر کے ایک صحیح نتیجہ پر پہنچنے کی کوشش کریں گے۔ و ما علینا الا البلاغ۔



# خود مختار حیدر آباد کا حال و مستقبل

مجلس عامہ اتحاد المسلمین کی جانب سے نواب بہادر یار جنگ بہادر نے نواب صدر عظم بہادر باب حکومت کی خدمت میں بتاریخ ۲۶ جمادی الثانی ۱۳۵۹ھ ایک طویل یادداشت روانہ کی ہے اس یادداشت کے ابتدائی حصے میں اس امر کو واضح کیا گیا ہے کہ ٹیبلریت کیخلاف برطانیہ کی مہم کشمکش نہ صرف اس کی اپنی حریت کی بقا کی خاطر بلکہ اس کے ہر اتحادی اور حلیف کے تحفظ کے لئے جاری ہے ہمیں اس امر کا اطمینان اور اس پر سرور ہے کہ حیدر آباد کے فوجی اور دیگر وسائل اپنے حلیف کی اعانت کیلئے وقف کر دئے گئے ہیں لیکن قلق اس امر کا ہے کہ اس کی یہ اعانت مملکت کے وقار کے اعتبار سے کوئی مناسبت نہیں رکھتی اس لئے حسب ذیل نقاط نظر کی طرف حکومت بخمدگی کے ساتھ غور و فکر فرمائیے تو مناسب ہوگا

۱۔ معاہدات کے لحاظ سے حیدر آباد کی حربی طاقت اور حق اسلحہ سازی پر کسی قسم کی کوئی پابندی نہیں اسلئے حیدر آباد میں آلات حرب کے کارخانے کثیر تعداد میں قائم کئے جائیں تاکہ جدید حربی ضروریات کے مطابق مملکتی افواج کیلئے آلات حرب مہیا ہو سکیں اور وقت پر مملکت کے وقار کے اعتبار سے اپنے حلیف کی اعانت کر سکے۔

۲۔ نرائند فوج اور حربی کارخانوں کیلئے اشخاص کی فراہمی کے علاوہ ضرورت کے مطابق رضا کاروں کی مناسب تعداد مہیا کرنے پر مجلس اتحاد المسلمین آمادہ ہے تاکہ ایک طرف اپنے حلیف کی پورے ساز و سامان کے ساتھ اعانت کر سکے تو دوسری طرف محفوظ دستہ کا کام انجام دے سکے جو ملک کی بد امنی کی صورت میں قیام ان کے فراہمیں بجالائیں۔

۳۔ اعلان آزادی ۱۳۵۹ھ سے حیدر آباد کی آزادی اور اس کی خود مختار حیثیت ایک مسلمہ حقیقت ہے اسی آزادانہ حیثیت سے سلاطین حیدر آباد نے ضرورت کے وقت برطانیہ کی مدد کی اور ان دونوں حکومتوں کے درمیان جو معاہدات طے پائے ان کی کوئی دفعہ ایسی نہیں جو حیدر آباد کو اس کی موجودہ حیثیت تک گھٹا دے اس لئے حیدر آباد بلا مراحمہت استبدادی عملدرآمد کے پختہ آزاد رہ کر حیات نو حاصل کرنا چاہتا ہے۔

۴۔ حالات کی رفتار سے برطانوی ہند کا سیاسی مرتبہ شدید انقلابی دور سے گزر رہا ہے اسلئے حیدر آباد اپنے حلیف سے اس امر کا متوقع ہے کہ وہ اس کو اپنی قسمت کی تعمیر اور اپنے ہمساہی یعنی ہندوستان کی آئندہ مقبوضاتی حکومت کے ساتھ دوستانہ تعلق قائم رکھنے کے لئے تنہا اور آزاد چھوڑے۔

۵۔ برطانوی ہند سے حیدر آباد کے تعلقات معین معاہدات کی بنیاد پر قائم ہیں اور یہ تمام فائدے اور تجارتی ہیں جب حکومت برطانیہ ہندوستان کو مقبوضاتی مرتبہ دے تو ایسی صورت میں ہر اعتبار سے حیدر آباد کی اپنی سابقہ خود مختارانہ حیثیت خود بخود عود کر آئیگی اور مقبوضاتی حکومت کے ساتھ جدید معاہدات طے کرنے میں وہ بالکل یہ آزاد رہے گا اور ایسی صورت میں وہ تمام منصفہ علاقے جو برطانوی حکومت کو ان امدادی افواج کے مصارف کیلئے دیگئی تھیں ان سب کا استرداد حیدر آباد کے حق میں ضروری ہوگا۔

خلاصہ یہ کہ مجلس اتحاد المسلمین حکومت کے درخواست کرتی ہے کہ ہندوستان کو مقبوضاتی مرتبہ ملنے سے پہلے حسب ذیل مسائل کی نسبت کارروائی آغاز کر کے اطمینان بخش نتائج کے حصول کی سعی فرمائی۔

۱۔ حکومتی افواج میں توسیع ۲۔ حربی اسلحہ سازی کے کارخانوں کا قیام ۳۔ امدادی افواج کی برواستگی اور نتیجہ مفوضہ علاقہ جات کا استرداد ۴۔ برطانیہ کے ساتھ حلیفانہ تعلقات کی اس طرح تجدید کہ جس کے ذریعہ حیدر آباد کی داخلی اور خارجی آزادی اور انفرادیت کا تیقن حاصل ہو جائے۔

آخر میں اس امر کو بھی واضح کیا گیا ہے کہ حیدر آباد اور مسلمانان ہند حیدر آباد کے تحت و تاج کو اپنی سیاسی برتری کا منظر تصور کرتے ہیں اور اس کی حریت و انفرادیت کی بقا کیلئے ہر قسم کی قربانی کیلئے آمادہ ہیں اس لئے حکومت حیدر آباد کا مقدس فریضہ ہے کہ حیدر آباد کی آئینی حیثیت کے دوبارہ حصول میں متذکرہ صدر طریقے کے مطابق کسی کوشش اور کسی اشارے سے دریغ نہ فرمائیے (۱)

## ہندوستان اور آزاد حیدر آباد کی تجارتی راجہ

تاریخ شاہد ہے کہ ہندوستان کی تجارت اس کے ہر دور میں دور دراز ملکوں میں پھیلی ہوئی تھی مغرب میں فارس۔ عراق۔ عرب۔ مصر۔ شام۔ روم اور یونان تک۔ مشرق میں چین و جاپان تک۔

ہندوستان کا تجارتی سامان آتا جاتا تھا۔

مسلمانوں کے عہد میں تجارت کی ترقی | گیا رھویں صدی عیسوی سے ہندوستان میں مسلمانوں کا دور شروع ہوتا ہے اور تقریباً اٹھارھویں صدی عیسوی کے شروع تک قائم رہتا ہے اس عہد میں صنعت اور تجارت کی بڑی ترقی ہوئی اور عوام کا عام پیشہ زراعت کے ساتھ صنعت و حرفت رہا اس عہد میں پارچہ بانی کی صنعت کا بہت رواج تھا اور اس فن میں لوگوں کو کمال حاصل ہو گیا تھا جس کی وجہ سے کہ ملک میں عام طور پر خوشحالی نظر آتی تھی چودھویں صدی تک ہندوستان کا تجارتی مال بحرہ اور ہندی دونوں راستوں سے یورپ جاتا رہا مگر جب اہل یورپ اور مسلمانوں میں جنگ چھڑی تو یورپ میں ہندوستان کے مال کی درآمد بند ہو گئی جس کی وجہ سے یورپین تاجر پریشان ہوئے۔

تجارت کے لئے یورپین اقوام کی آمد | پرتگیزیوں نے جہاز رانی میں بڑے ماہر تھے انھوں نے ۱۴۹۸ء میں ساحل افریقہ کے جنوب میں ہندوستان کے مغربی ساحل پر کالی کٹ کے بندرگاہ کا پتہ لگایا اور اس راستہ سے پرتگال اور ہندوستان کے درمیان تجارتی تعلقات قائم کرنے کی گفتگو شروع ہوئی اور اس طریقہ عمل سے ہندوستان میں یورپین اقوام کو تجارت شروع کرنے کا موقع ملا۔ اس مقصد کے تحت ہندوستان میں ہالینڈ، انگلستان، فرانس، ڈنمارک، جرمنی اور سویڈن کے تاجروں نے اپنے اپنے جہاز ہندوستان کی طرف روانہ کئے مگر کامیابی صرف ہالینڈ، انگلستان اور فرانس والوں کو نصیب ہوئی اور ان میں بھی ہر وقت جنگ ہوتی رہی۔ بالآخر انگلستان کو تمام یورپین اقوام پر کامیابی ہوئی۔

کمپنی کے عہد میں تجارت کا فروغ | سترہم میں انگریزوں نے متحدہ ایسٹ انڈیا کمپنی کے ذریعہ ہندوستان میں نہ صرف تجارتی کاروبار کو فروغ دینے کی سعی کی بلکہ ملکی معاملات میں بھی دلچسپی لی۔ چندرنگر، بمبئی اور کلکتہ وغیرہ مقامات پر قبضہ کر لیا اور ہندوستان کے تجارت خارجہ پر اپنا پورا تسلط چاہا۔

یہ لوگ ہندوستان سے سیاہ مرچ، لونگ، الائچی، نیل خام پیداوار اور شکر وغیرہ کے علاوہ سوکھ اور ریشم کا کپڑا کثرت سے انگلستان اور دوسرے ملکوں میں لجاتے اور وہاں سے تلبہ۔ پارے، تہہ اور فولاد کے سامان لایا کرتے اور باقی رقم سونے چاندی کی شکل میں ادا کرتے تھے۔

سترہویں صدی کے آخر تک انگلستان میں ہندوستانی کپڑے کا گھر گھر رواج تھا امیر سے غریب تک سب لوگ یہی کپڑا پہنتے تھے کیونکہ ہندوستانی پارچہ خوش وضع خوش رنگ ہونے کے علاوہ مضبوط اور مستحکم ہوتا تھا جس کی وجہ سے یورپ کے پارچہ بابت اس کا مقابلہ کرنے سے عاجز ہو گئے تھے چنانچہ اس سے انگلستان کی پارچہ بانی کو سخت نقصان پہنچا اور لوگوں میں میچنی پیدا ہوئی اور مخالفت پیدا ہونی شروع ہوئی بالآخر اٹھارویں صدی سے کمپنی نے یہ کوشش کی کہ ہندوستانی مصنوعات کے بجائے انگلستان کی بنی ہوئی چیزیں کو رواج دیا جائے چنانچہ بنگال میں ریشم بننے والوں کو کمپنی کے سوا اور کمپنیاں کام کرنے کی قانوناً ممانعت کر دیکئی انگلستان میں ہندوستانی اشیاء پر بڑے بڑے محصول لگا دئے گئے اور ہندوستانی ریشمی کپڑا پہننا جرم قرار دیا گیا اس طرح انگلستان میں ہندوستانی سامان کی درآمد رک ٹی اور اس کے مقابلہ میں ہندوستان میں جو مال انگلستان سے آتا تھا اس پر تہرم کا محصول معاف کر دیا گیا اس بارے میں مشہور مورخ مشرولسن لکھتے ہیں کہ

۱۷۸۰ء میں جو شہادت پیش ہوئی اس میں یہ بیان کیا گیا تھا کہ اس زمانہ تک ہندوستان کا سوتی اور ریشمی کپڑا اس قدر رازاں تھا کہ برطانیہ کے بازاروں میں برطانوی کپڑے کے مقابلہ میں ۵۰ اور ۶۰ فیصدی کم قیمت پر بھی کافی منافع سے فروخت ہوتا تھا اس لئے کہ برطانیہ نے اپنی صنعت پارچہ بانی کی حفاظت کی خاطر ہندوستانی کپڑے کی درآمد پر ۷۰ اور ۸۰ فیصدی محصول لگائے اگر یہ تدبیر نہ کی جاتی تو لنکاشائر اور مانچسٹر کے کارخانے شروع ہی سے بیکار پڑ رہتے کسی طرح نہ چل سکتے خواہ وہ خانی انجمن کتنا ہی زور لگاتے۔

انگلستان کی طرح دوسرے ملکوں نے بھی اپنی اپنی صنعت کو ترقی دینے کی خاطر ہندوستانی مصنوعات پر بڑے بڑے محصول عائد کر کے ہندوستانی مال کی درآمد روک دی۔ ۱۸۳۶ء سے ۱۸۵۸ء تک کمپنی بحیثیت حکمران کے ہندوستان میں یہی ۵۵ لاکھ کی جنگ آزادی کے بعد کمپنی حکومت دست بردار گئی اور تاج برطانیہ نے سلطنت ہند کو اپنی کفالت میں لے لیا اور اس کے معاوضہ میں کمپنی کا جو ہندوستان میں صرف ہوتا تھا وہ قرض لیکر ادا کر دیا اور یہ قرض ہندوستان کے نام لکھ دیا جس کا سود اب تک ہندوستانی محاصل سے ادا کیا جاتا ہے تاریخ عالم میں ایسی خرید و فروخت کی یہ پہلی اور آخری مثال ہے۔

سلطنت برطانیہ کے عہد میں تجارت کی ترقی | کمپنی کی حکومت ختم ہونے کے بعد برطانوی حکومت میں ہندوستانی تجارت کی ترقی میں جو کوششیں ہوئی ہیں وہ یہ ہیں۔



رہا ہے۔ معاہدہ ۱۸۵۸ء کی رو سے حیدر آباد کو حسبِ میل حقوق حاصل ہیں۔

- ۱۔ مسولی ٹیم میں تجارتی کارخانے اور جہاز رانی کے قیام کا حق ہے۔
- ۲۔ جہازوں پر دولتِ آصفیہ کا جہنڈا نصب ہو گا اور اس کی حفاظت انگریزی کمپنی کے افواجیں کریں گی۔
- ۳۔ جو سامان دولتِ آصفیہ کے علاقہ میں داخل ہو گا اس پر ۵ فیصدی محصول لیا جائے گا۔
- ۴۔ جو سامان علاقہ حیدر آباد باہر جائیگا اس پر بھی ۵ فیصدی محصول لینے کا حق رہے گا۔
- ۵۔ انریبل انگریزی کمپنی علاقہ حیدر آباد کے متاثرین کے ساتھ کسی قسم کی سختی نہیں کرے گی اور ناجائز محصول بھی عائد نہیں کرے گی بلکہ ان کے آمد و رفت میں آسانیاں پیدا کرے گی۔

جس طرح حیدر آباد داخلی معاملات میں آزاد ہے اسی طرح وہ تجارتی کاروبار میں بھی خود مختار ہے ایک آزاد سلطنت جس طرح درآمد اور برآمد پر محصول عائد کرنے کا حق ہو گا اسی طرح حیدر آباد کو بھی حق حاصل رہا ہے یہی وجہ ہے کہ قدیم زمانے میں حیدر آباد کی صنعتی اشیاء باعتبار صفائی اور خوبی کے اندرونِ ممالک محروسہ بلکہ ہندوستان اور بیرونِ ہندوستان تک مشہور تھیں اور ان کی کافی فانی فانی ہوتی رہتی تھی۔

معاہدہ ۱۸۵۸ء کی رو سے ملکی زراعت اور صنعت و حرفت کے مفاد کی خاطر باقیینہ محصول عائد کرنے کا بھی حق ہے اور اسے منشا یہی ہے کہ ملک کی خاصی پیداوار اور اس کے صنعت و حرفت کے انتظام اور ترقی میں مدد ملے یہی وجہ تھی کہ ۱۹۳۸ء میں حکومت حیدر آباد نے ٹیکس کمیٹی کو ایک میمورنڈم روانہ کیا تھا جس میں گورنمنٹ کے نقطہ نظر کی توضیح کی گئی تھی بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ یہ میمورنڈم نواب حیدر نواز جناب بہادر کی انتہک محنت کا نتیجہ تھا۔ اس میمورنڈم میں بتایا گیا تھا کہ حیدر آباد اور برٹش گورنمنٹ کے مابین سیاسی اقتصادی اور مالی تعلقات ان عام اصول اور پالیسی پر قائم ہونے چاہئیں جیسا کہ برٹش گورنمنٹ اور حکومتیں ایران، افغانستان و مصر کے مابین قائم کئے گئے ہیں نہ کہ ان بہت سے چھوٹے چھوٹے روسائے ہند سے جو ایوانِ رؤسا میں شریک ہیں از روئے معاہدہ بزرگ الزیڈیٹائی نس کو بحیثیت نظام جو حقوق امتیازات اور اقتدار و اختیارات حاصل ہیں اس مطالبہ کی تائید میں ان کو پیش کیا گیا ہے۔ اس میمورنڈم میں عام پالیسی کے علاوہ اقتصادی نوعیت کے دو مطالبات بھی پیش کئے گئے ہیں کہا جاتا ہے کہ اولین مطالبہ یہ ہے کہ سرکارِ عالی کو مسولی ٹیم کی راہ سے ہندوستانی سواحل کو اور اس کے باہر بھی آزادانہ رسائی حاصل ہو۔

سمندروں کے استعمال کی کامل آزادی سرکارِ عالی کو دیجائے جس کی ضمانت نظامِ دکن کو

بقیہ ملاحظہ ہو صفحہ (۹۹)

امیر جامعہ نظامیہ | جامعہ نظامیہ کی خدمت میں محاسنی پر حسب ذیل اصحاب مامور رہے۔

- ۱۔ حجۃ الاسلام مولانا فضیلت جنگ علیہ الرحمہ از ۱۲۹۲ھ تا آخر جمادی الاولیٰ ۱۳۳۶ھ
- ۲۔ مولانا محمد حبیب الرحمن خاں صاحب نواب صدر یار جنگ بہادر از جمادی الثانیہ ۱۳۳۶ھ تا ربيع الاول ۱۳۳۷ھ
- ۳۔ جناب حافظ دلوی مفتی محمد احمد صاحب دیوبندی از ربيع الاول ۱۳۳۷ھ تا
- ۴۔ جناب غلام احمد صاحب محاسب جنگ - (۵) نواب فخر یار جنگ بہادر از
- ۶۔ مولوی محمد عبدالقادر صاحب قادری بدایونی

مفتی ایام جامعہ | جامعہ نظامیہ کے سب سے پہلے مقتد مولانا محمد مظفر الدین صاحب علی تھیں جن کا سلسلہ ۱۹ زوی الحجہ ۱۲۹۲ھ سے ۲۵ شوال ۱۳۳۵ھ تک رہا آپ کے بعد حسب ذیل امتحان جامعہ کی خدمت میں تشریف لائے۔

- ۱۔ مولانا محمد عبداللطیف صاحب ۱۲۰ مولانا سرفراز الدین صاحب (۱۲۰) مولوی اکرام علی صاحب حال وظیفہ یاب دہم تعلق دارموجل جامعہ دہم، مولوی محمد مفتی صاحب سابق مددگار صدارت عالیہ (۵۰) مولوی صفی الدین صاحب ناظر دارالترتیب (۶۰) نواب محاسب جنگ صدر محاسب صرف خاص مبارک (۷۰) مولوی حکیم مقصود علی خاں صاحب ناظم طبابت یونانی سرکار عالی (۸۰) مولوی غلام محمد صاحب ناظم طب

نواب محمد یار جنگ بہادر  
جامعہ نظامیہ کے نظاماء | جناب حافظ محمد احمد صاحب کے عہد میں مہتمم کے علاوہ ایک اور خدمت نظام یعنی پرنسپل کی قائم کی گئی اس خدمت پر سب سے پہلے مولانا علامہ مفتی محمد رکن الدین صاحب نظامی استاذ حضرت والا شان شہزادگان بلند اقبال اطال امتد عمر جماعت مامور ہوئے جن کا سلسلہ از شوال ۱۳۳۵ھ تک رہا۔  
(۲) دوسرے ناظم مولانا مفتی سید محمود صاحب جو ۱۳۳۵ھ سے ۱۳۳۸ھ تک رہے۔

(۱) حسب فرمان خسروی مرنیہ ۶ جمادی الثانی ۱۳۳۶ھ یہ ارشاد مبارک شرف قصہ و رولایا کہ مدرسہ نظامیہ اور اشاعت علوم و فنون (مجلس اشاعت العلوم) کی صدر نگرانی مولوی حبیب الرحمن خاں صاحب شیردانی سے متعلق رہے گی اور ان کی رائے سے ایک کمیٹی مقرر ہوگی جس کے توسط سے کام جاری رہے گا اور جس کے زیر نظر رہے گا۔ از جریدہ اعلامیہ

(۳) تیسرے ناظم حافظ محمد ولی صاحب بن اہتم جیل گھر کے مامور ہوئے جو یکم اسفند ۱۳۵۹ھ تا ۲۷ فروری ۱۳۶۰ھ تک رہے۔

(۴) چوتھے ناظم مولانا محمد عبدالقدیر صاحب صدیقی سابق صدر شعبہ دینیات جامعہ عثمانیہ من ابتدا ۲۵ فروری ۱۳۶۰ھ تا ۲۷ فروری ۱۳۶۱ھ تک رہے۔

(۵) پانچویں ناظم مولوی اکرم علی صاحب سابق صدر جامعہ از ۳۱ اسفند ۱۳۶۰ھ تا ۲۷ فروری ۱۳۶۱ھ تک رہے۔  
(۶) چھٹے ناظم جناب محمد عبدالہادی صاحب بدایونی فرزند مولوی عبدالقدیر صاحب بدایونی مجلس جو ۲۸ فروری ۱۳۶۱ھ تا ۲۲ مارچ ۱۳۶۱ھ تک رہے۔

جامعہ نظامیہ کے صدر الاساتذہ | جامعہ نظامیہ کے سب سے پہلے صدر مدرس حجۃ الاسلام مولانا حافظ قاری محمد انوار اللہ خاں علامہ فصیلت جنک مرحوم و مغفور تھے اور جب آپ کا تقرر ۱۳۶۱ھ میں جلال آباد شمس الملک والدین شاہ دکن ویرا جلد اللہ ملکہ و سلطنت کی تعلیم کے لئے عمل میں آیا تو آپ نے صدارت جامعہ پر دوسرے عالم شخص کا انتخاب فرمایا اور خود بنفس نفیس روزانہ تعلیم کی نگرانی فرماتے اور وقتاً فوقتاً عام انتظامات میں مشورے دیا کرتے تھے اس لحاظ سے جامعہ کی خدمت صدر الاساتذہ پر حسب ذیل اصحاب مامور رہے۔

(۱) مولانا محمد عبدالوہاب صاحب بہاری دجن کا عہد چند سال تک رہا،

(۲) مولانا مفتی سید عبدالکریم صاحب از ۱۳۶۱ھ تا ۱۳۶۲ھ

(۳) مولانا محمد یعقوب صاحب محدث از ۱۳۶۲ھ تا ۱۳۶۳ھ

(۴) مولانا شیخ محمد شطاری صاحب حال صدر جامعہ

جامعہ نظامیہ کے مفتی | ابتدا اقیام جامعہ ہی سے "افتاء" کا شعبہ قائم تھا لیکن غرہ رمضان ۱۳۶۱ھ تک یہ کم کم یہاں ۱۳۶۱ھ تک رہا۔

(۵) سب سے پہلے مفتی مولانا محمد رکن الدین صاحب (نظامیہ) تھے جو غرہ رمضان ۱۳۶۱ھ سے ۲۵ شعبان ۱۳۶۲ھ تک رہے۔

(۶) دوسرے مفتی مولانا سید عبدالکریم صاحب صدر الاساتذہ جامعہ تھے۔

(۷) تیسرے مفتی مولانا محمد یعقوب صاحب صدر الاساتذہ جامعہ تھے۔



(۴) چوتھے مفتی مولانا سید محمد وحید جینی صاحب (نظامیہ) شیخ الفقہ جامعہ میں جن کی مسلمہ قابلیت شہرہ آفاق ہے عدالت العالیہ سرکار عالی کی خدمت افتاء کو ۱۴ سال تک نہایت عمدگی سے انجام دیتے رہے مسلمہ جنابات سے متعلق جو کتاب حکومت کی جانب سے ترتیب دی جا رہی ہے اس میں مولانا موصوف کی مساعی خاص طور پر شامل ہیں اگر یہ کہا جائے تو بیجا نہ ہوگا کہ اصل مرتب کا اعزاز مولانا موصوف کو ہی حاصل رہا ہے۔

جامعہ نظامیہ کے نائب مفتی | دارالافتاء جامعہ کے سب سے پہلے نائب مفتی مولانا محمد رحیم الدین صاحب  
سہ تک رہے۔

(۲) دومیرے نائب مفتی مولانا ابوالوفاء صاحب صدر مجلس علمی اعیان المعارف النعمانیہ

(۳) تیسرے نائب مفتی مولانا سید احمد صاحب رضوی

(۴) چوتھے نائب مفتی مولانا محمد عبدالقادر صاحب

عہدہ داران اقامت خانہ | جامعہ نظامیہ میں ابتداء سے اقامت خانہ کا نظم بھی ہے جس میں غیر مستطیع اور شوقین طلبہ کے لئے طعام و لباس اور ان کی رہائش کا مناسب انتظام کیا جاتا ہے اس شعبہ کے انتظامات کے لئے جو اصحاب مامور ہوئے وہ سب دائرہ (منتظم طعام خانہ) مطبخ کے نام سے موسوم رہے اور وہ یہ ہیں :-

(۱) مولوی محمد عبدالقادر صاحب (۲) مولوی نذیر احمد صاحب (۳) مولوی محمد عثمان صاحب

بلگرامی (۴) مولوی شیخ عثمان صاحب بیلری (۵) مولوی محمد نسیم صاحب (۶) مولوی محمد عبدالرحمن

صاحب (۷) مولوی قاری محمد عبدالرزاق صاحب (۸) مولوی سید محی الدین صاحب (۹) مولوی محمد

عبدالرشید صاحب (۱۰) مولوی سید زین العابدین صاحب (۱۱) مولوی محمد ابراہیم صاحب اور اس وقت

مطبخ کے انتظامات کو سہارگی سے انجام دیر ہے ہیں جو طلبہ اور اساتذہ میں ڈاڈا کے نام سے موسوم

اور ہر دل عزیز ہیں۔

دواخانہ | چونکہ جامعہ نظامیہ میں شب دروز طلبہ کی رہائش کا انتظام ہے اور ان کے جملہ ضروریات

کا تعلق جامعہ ہی سے ہے اس لئے ان کی صحت کی حفاظت اور صحت سے متعلق مشورے دینے کی غرض

سے ایک طبیب کی مامور ہے جن کے نام پچاس ماہوار کی امداد سرکار سے اجراء ہوئی ہے (۱)

- (۱) سب سے پہلے طبیب مولوی حکیم محمد حسین صاحب شاہنوری (نظامیہ)
- (۲) دوسرے طبیب مولانا حکیم ابوالفدا محمود احمد صاحب (نظامیہ)
- (۳) تیسرے طبیب جناب حکیم امام بخش صاحب کامل (نظامیہ) جو اس وقت اپنی خدمت کو اعلیٰ قابلیت اور نہایت خوبی سے بلا شکایت انجام دے رہے ہیں
- تیسرے دور کے بعض حالات | مولوی حافظ محمد احمد صاحب کی میر مجلسی کے ساتھ حسبِ مان خسروی مرینہ ۱۰ جمادی الاول ۱۳۵۸ھ مجلس شوریٰ کے حسبِ ذیل اراکین مقرر ہوئے۔
- ۱۔ مولانا محمد رکن الدین صاحب استاذ حضرت ولیعہد بہادر رکن و ناظم جامعہ
  - ۲۔ مولوی غلام احمد صاحب (نواب محاسب جنگ مرحوم) صدر محاسب سرفراز مبارک رکن
  - ۳۔ مولوی محمد عبدالکلی صاحب فرزند مولوی محمد عبدالرحمن صاحب سہارنپوری رکن
  - ۴۔ مولوی مفتی الدین صاحب ناظر و ترجمہ سرکار عالی رکن و مفتی (۱)
- مولوی حافظ محمد احمد صاحب نے تجاویز اصلاح جامعہ نظامیہ سے متعلق بارگاہِ خسروی میں ایک یادداشت پیش فرمائی جس کے بموجب حکم ہوا کہ ۲۔
- ۱۔ مدرسہ میں دو شاخیں قائم کی جائیں۔
- الف۔ ایک میں مولانا مرحوم کے منشاء کے مطابق علوم عربیہ و دینیہ کی تعلیم اعلیٰ درجہ کی بجائے اس شاخ کا انتظام و خرچہ الگ رہے گا۔
- (ب) اور دوسری شاخ میں ان خدمات شرعیہ کے لڑکوں کو معمولی فقہ و فقہانہ کی تعلیم دی جائے گی جس کا انتظام جدا گانہ ہوگا۔ محکمہ صدارتِ عالیہ کے ذریعہ خرچہ ادا ہوگا ان دونوں شاخوں کا انتظام ایک ہی ناظم (پرنسپل) کے ماتحت رہے گا جو کمیٹی انتظامی کے پاس فرائض ادا ہوگا۔
- ۲۔ میری منظوری کے بعد جو دستور العمل انصاب نافذ ہوگا اس میں کوئی کمی بیشی تغیر و تبدل میری منظوری کے بغیر نہ ہو سکیگا۔
- ۳۔ مدرسہ کیلئے پرنسپل یعنی ناظم کا انتخاب مستقل تہذیب خود میں متعاقب کر دیا گیا۔
- اس وقت تاحکم ثانی مولوی رکن الدین صاحب منصرمانہ حیثیت سے ناظم کی خدمت انجام دیتے رہیں گے۔ (۲)

مولوی خلیل الرحمن صاحب اور مولوی مظہر الحق صاحب وکلاء ہائیکورٹ کا مدرسہ نظامیہ کی رکنیت پر تقرر عمل میں آیا۔

ضابطہ مدرسہ نظامیہ کی منظوری | حضرت حافظ صاحب کے عہد میں جامعہ نظامیہ کیلئے ایک ضابطہ منظور ہوا جس میں ناظم جامعہ کے لئے یہ فرمان شرفصد درپایا کہ

ناظم مدرسہ کے لئے لازم ہے کہ وہ عالم با استعداد - ذی اثر - باوجاہت اور قوت انتظامی رکھنے والا ہو اور ناظم تعلیم کا قیام شب و روز احاطہ مدرسہ میں لازم ہوگا۔

(نوٹ اکمل دو تین سال تک ضابطہ کے موافق مدرسہ میں تقررات عمل میں آتے رہے اور بعد میں کمیٹی نے غور کیا کہ اگر مدرسہ نظامیہ کو ترقی ہوئی تو یقیناً حیدرآباد میں دارالعلوم دیوبند کی قدر و عظمت نہیں رہے گی۔ اس لحاظ سے مدرسہ نظامیہ کی ترقی کے تمام تدابیر جس کے وقوع کی توقع تھی وہ جاتے رہے اور خلاف ضابطہ مدرسہ نظامیہ میں ایسے درائن پیدا کر دئے گئے جس کے سبب تدریج مدرسہ نظامیہ کی ترقی میں گھٹاؤ پیدا ہوا۔

چونکہ مجلس انتظامی میں ایسے تشدد پسند اور فرقہ پرست افراد کی کثرت تھی جن کو مدرسہ کسی قسم کی کوئی محبت نہیں تھی ایک کمیٹی میں بعض تشدد پسند جہروں نے یہاں تک کہہ دیا کہ مدرسہ نظامیہ کا انصاب ”گھینٹا“ قسم کا بنایا جائے اس جملہ سے صاف ظاہر ہے کہ جناب مفتی صاحب کے وجود سے مدرسہ نظامیہ کو کسی قسم کا کوئی فائدہ نہیں پہنچا اور نہ پہنچنے کی توقع تھی بلکہ مدرسہ نے جو کچھ ترقی عہد ماضی میں حاصل کی تھی اور اس کے جو کچھ آثار موجود تھے وہ بھی جاتے رہے۔ عملہ انتظامی میں اضافہ ہوا۔ مدرسہ کی رقم پانی کی طرح خرچ میں لائی گئی۔ مدرسہ کے حقیقی اور بھی خواہ انتخاب کو علیحدہ کر آیا گیا اور ان کی جگہ پر ایک غیر عالم کو مامور فرمایا۔ غرض ایک غیر عالم کی ماموری سے مدرسہ نظامیہ کی علمی و مذہبی فضا سخت متاثر ہوئی۔ مدرسہ نظامیہ کو ملکی اور غیر ملکی کا اکھاڑہ بنایا گیا۔ محض دارالعلوم دیوبند کو ترقی کے اعلیٰ منازل پر پہنچانے کی غرض سے مدرسہ نظامیہ کو نقصان پہنچایا گیا۔ اگر موصوف کا ایسا مقصد نہ ہوتا تو ایک غیر عالم شخص کا انتخاب جامعہ نظامیہ کی نظامت پر ہرگز عمل میں نہیں آتا اس شخص کی کامل (۱۴) سال تک مدرسہ پر حکمرانی رہی ہے۔ غرض بقول صاحب طبع انوار کے :-

” مولانا کے وصال کے بعد اسلامی اخوت تو رہی ایک طرف جذبہ دینی ایک طرف ملکی اور “  
 ” غیر ملکی کے تباہ کن احساسات نے مدرسہ کو اس حال پر پہنچا دیا کہ اس کا ذکر نہ کرنا ہی مناسب “  
 ” خدا اپنے حبیب کے تصدیق سے اس کو اعدا کے ہاتھوں سے محفوظ رکھے “ مطلع الانوار ص ۱۷

تغیرات اور انتظامی دور کا آغاز | جناب مفتی صاحب موصوف کے عہد میں بعض اہم تغیرات کا سلسلہ رہا۔ مولانا مولوی محمد رکن الدین صاحب نظامت مدرسہ اور مولوی معنی الدین صاحب معتمدی مدرسہ سبکدوش کر دے گئے ان کی جگہ مولوی مفتی سید محمود صاحب ناظم اور غلام احمد صاحب محاسب جنگ معتمد مقرر ہوئے مولوی حکیم محمد وحید الدین صاحب علی رکنیت انتظامی کی خدمت پر عمل میں آیا جامعہ عثمانیہ اور مولوی حکیم موصوف علی خاں صاحب کا انتخاب رکنیت انتظامی کی خدمت پر عمل میں آیا اس عہد سے مدرسہ نظامیہ کی ترقی میں سرعت پذیر مہم پائی پیدا ہوتی شروع ہوئی اور اسی زمانہ سے جامعہ نظامیہ بہرہ ور اور علم دوست خانہ بہرہ ہوا۔ ہیکے بعد دیگرے علیحدہ ہوتے گئے۔ آخر مولوی مفتی سید محمود صاحب اور مولوی حکیم محمود احمد صاحب جو اس مدرسہ کے حقیقی مہتمم تھے وہ بھی علیحدہ ہوئے ان دونوں کی خدمت پر میر مجلس صاحب مدرسہ نے حافظ محمد ولی صاحب سابق مہتمم جیل گلبرگہ کا جامعہ نظامیہ جیسے عالیشان درس گاہ کے خدمت نظامت پر انتخاب فرمایا۔ سچ پوچھو تو اس عہد سے محضین کو مخالفت کا موقع ملا۔ اور مدرسہ نظامیہ کی علمی شہرت و ترقی میں رکاوٹیں پیدا ہوئیں جس کا سلسلہ آج تک جاری ہے۔ ۱۳۳۰ھ میں جناب مفتی صاحب مفتی ہو گئے تو اس کا تعلق نواب محاسب جنگ معتمد جامعہ کے تفویض ہوا۔

جامعہ نظامیہ کا چوتھا دور | چونکہ جناب مفتی صاحب کے عہد میں مولوی محمد ولی صاحب کا تقرر خدمت نظامت پر ہو چکا تھا اس لئے معتمد صاحب جامعہ نے اس خدمت پر کوئی تبدیلی نہیں کی بلکہ علی علی محمد ولی صاحب ہی فائز رہے مولوی محمد ولی صاحب ایک دفتری شخص تھے انھیں تعلیم سے متعلق کوئی تجربہ نہ تھا کیونکہ ان کی عمر کا انتہائی حصہ سرکار عالی میں دفتری خدمت پر صرف ہوا۔ افسوس ہے کہ ان کی ماموری سے مدرسہ نظامیہ کو بحد نقصان پہنچا اور بھینچا گیا۔ معتمد صاحب موصوف کے عہد میں اقامت خانہ اور امتحانات کے قواعد مرتب و نافذ ہوئے۔ عملہ دفتری زیادتی ہوئی مدرسہ کوئی ترقی نہیں ہوئی اس عہد میں مجلس شوریٰ کے حسب ذیل ارکان تھے ۲۔

- ۱۔ مولوی غلام احمد محاسب جنگ بہادر معتمد
- ۲۔ مولانا محمد عبدالقدیر صاحب صدیقی صدر شعبہ دینیات جامعہ عثمانیہ رکن
- ۳۔ مولوی سید وحید بادشاہ صاحب قادری رکن
- ۴۔ مولوی سید پیراں قادری صاحب بی۔ اے۔

محاسب جنگ بہادر کے عہد میں مدرسہ نظامیہ کی اصلاح و ترقی سے متعلق متعدد تحریکات اخبارات میں شائع ہوتے رہے۔ ایڈیٹر صاحب رہبر دکن نے کئی مرتبہ ایڈیٹوریل اوٹ لکھے ملک کے کام نظامین ایک مرکز پر جمع ہوئے۔ اس طرح ۱۳۳۷ھ میں انجمن طلبہ قدیم جامعہ نظامیہ کی تنظیم عبدالعلی میں مبنی یہ انجمن کسی ذاتی اغراض کے تحت قائم نہیں کی گئی بلکہ اس کے مقاصد میں اصلاح و ترقی جامعہ نظامیہ کا عنصر غالب تھا و نیز اصلاح مسلمانان اس کا اہم نصب العین تھا جس کی اس وقت ملک میں سب سے زیادہ ضرورت ہے۔ چنانچہ اس تاریخ سے ملک میں اس تحریک کو عام مقبولیت نصیب ہوئی اور انجمن اس تھوڑے سے وقت میں حیرت انگیز سرعت کے ساتھ ملک میں احساس اور افراد ملک کے پُر فر جذبات میں اشتعال پیدا کر دیا جس کا نتیجہ ہے کہ آج ملک کا ہر فرد جامعہ نظامیہ سے ہمدردی اور تعاون کو اپنا فرض تصور کرتا ہے۔ نواب محاسب جنگ مرحوم کا تاریخ ۱۳۳۹ھ انتقال ہوا ہمدردان جامعہ نظامیہ اور اراکین جامعہ کے مشوروں سے نواب فخر یار جنگ بہادر کی میر مجلسی اور نواب محمد یار جنگ کی معتمدی کیلئے سرپرست جامعہ حضرت اقدس واعلیٰ کے ملاحظہ میں معروضہ پیش کیا گیا جس کو منظوری کا شرف حاصل ہوا۔ چنانچہ اس روز سے جامعہ نظامیہ کی زندگی میں ایک نئی روح پیدا ہوئی اور اس کا یہ اثر ہوا کہ میر مجلسی انتظامی جامعہ میں بالالتزام فارغین نظامیہ کی شرکت اور ان کی نمائندگی لازمی اور ضروری قرار دی گئی۔

جامعہ نظامیہ کا پانچواں دور | حسب فرمان خسروی جامعہ نظامیہ کی خدمت میر مجلسی پر نواب فخر یار جنگ بہادر صدر المہام فنانس کا تقرر عمل میں آیا۔ آپ کے عہد میں حسب ذیل انتظامی ارکان منتخب ہوئے۔

- ۱۔ مولانا محمد عبدالقدیر صاحب صدیقی (۲)، مولانا سید وحید بادشاہ صاحب قادری صاحب
- مولوی (۳)، نظامین کی جانب سے مولانا مفتی محمد رحیم الدین صاحب (۴)، مولانا سید محمد بابا شاہ

قادری (۱۹) مولوی حکیم مقصود علی خاں صاحب (۶۱) نواب محمد یار جنگ بہادر متحدہ مدرسہ۔

اس عہد میں بھی ایک طویل عرصہ تک محمد علی صاحب ہی نظامت کی خدمت پر رہے۔ مدرسہ کے نصاب میں تبدیلی ہوئی۔ قواعد امتحانات کی ترتیب عمل میں آئی۔ اسناد نظامیہ کا ایک حد تک مناسبت عمل میں آیا ملازمین مدرسہ کے وظیفہ حسن خدمت کی کارروائی طے کی گئی۔ لیکن مدرسہ نظامیہ میں رجوع پیدا ہونی تھی وہ نہیں ہو سکی اور نہ مدرسہ کی سابقہ شہرت علمی واپس آئی۔ غرض یہ عہد بھی ایسا کامیاب نہیں رہا جیسی توقع تھی۔

اس میں شک نہیں ہمارے نواب فخر یار جنگ بہادر نہایت محتاط اور دور اندیش بزرگ ہیں۔ اور ہر وقت موصوف کو مدرسہ نظامیہ کی ترقی کا خیال رہا لیکن فینانس کے کاروبار سے اتنی فرصت نہیں ملی کہ جس کے سبب وہ مدرسہ کے کاروبار میں زیادہ حصہ نہیں لے سکے۔ دوسری وجہ یہ تھی کہ نواب صاحب موصوف کی نصحت اچھی نہیں رہی غرض چند ایسے اسباب پیدا ہو گئے کہ جس کی وجہ سے مدرسہ نظامیہ کے مقاصد و اغراض میں وسعت نہیں ہوئی۔ آپ کے مبارک عہد میں بعض سلاور جو ملی جامعہ نظامیہ کی جانب سے حضرت جلالت ماب شاہ دکن و برار کے ملاحظہ میں ”شمس املت والدین“ جیسے الفاظ کے اضافہ کی خواہش کی گئی جو منظور ہوئی۔ آخر اوائل سال ۱۳۵۷ھ میں خدمت میں مجلس سے مستعفی ہو گئے۔

کتب خانہ | حضرت بانی علیہ الرحمہ نے ۱۳۲۲ھ م — میں اساتذہ اور طلبہ کی ضروریات کے لئے ایک کتب خانہ قائم فرمایا اور اس کا نام امداد المعارف تجویز فرمایا جس میں علوم و فنون کے بہت سے نوادر و ذخائر علمی فراہم و جمع کئے گئے ہیں جو اپنی نوعیت میں انمول ہیں اسی کتب خانہ میں مجالس طلبہ کے کتب خانے بھی ضم کر دئے گئے اس کے علاوہ درسیات کا بھی کتب خانہ ہے۔ جہاں سے طلبہ کو درسی کتابیں پڑھنے کے لئے دی جاتی ہیں جس میں ہر فن کے متعدد نسخے موجود ہیں

کتب خانہ دارالافتاد | اس کتب خانہ میں فقہ مذاہب اربعہ کے مستند اور معتبر فتاویٰ و جوہر ہیں جس سے حضرت مفتی صاحب کو ترتیب فتاویٰ میں مدد ملا کرتی ہے یا وہ طلبہ جو تحقیقاتی کام انجام دیتے ہیں ان کے لئے اس کتب خانہ کی کتابیں کارآمد اور مفید ہوتے ہیں۔

جامعہ نظامیہ کی آمدنی | جامعہ نظامیہ کی ابتدا ہی تو کل علی اٹھ پر ہوئی۔ اس لئے ایک عظیم

(باقی آئے)

سنگ ۵۹

ادارہ ترقی تعلیم سلامی کاترجان

# مجلہ ریاض

۶ (۱۲)



مُرتبہا

ابوالخیر کنج نشین (نظا)

مستند انجمن طلبہ قدیم جاناظاہ

۵۹ ۱۳

کریم خان خلیفہ مابہ سلم  
دارالطبع مکرگالی

۲۔ ہضیہ ڈراپس :- ہضیہ کے لئے یہ مفید ہے۔ . . . .



بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

# مجلہ نظامیہ

فہرست

۱- داغ جگر

۲- متحدہ قومیت

۳- تنقید و تبصرہ

۴- اسلام میں انسانی حقوق

۵- تاریخ جامعہ نظامیہ

۱- سالانہ چنڈہ

۲- رعایتی

۳- مقام اشاء - حسینی علم حیدر آباد دکن

جلد ۴، آبان ۱۳۵۹ھ شعبان ۱۳۵۹ھ عدد (۱۲)

## داغ جگر

کہ خدا نہیں تو خودی نہیں جو خودی نہیں خدا نہیں  
ترے جن کا بھی تصور ہے میرے عشق ہی کی خطائیں  
ترے جبر جن کی نیر ہو، مرے اختیار میں کیا نہیں  
ترا ہجر بھی تر اول بھی مرے درود کی دعا نہیں  
جسے بغیر دوست سمجھ سکے مرے سار میں وہ صدائیں  
اُسے سازگار ہو زچہ کیا جسے مصیبت بھی ردا نہیں  
یہ سمجھ بھی میں ہے کچھ کمی، یہ نہ کہہ جس فقا نہیں  
یہ گمان ہے کہ حقیقت کوئی اور تیرے سوا نہیں  
کسی اور ہی کی پکا ہے، مری زندگی کی صدائیں  
جسے خاک پا تری چھو گئی وہ بُرا بھی ہو تو بُرا نہیں

یہی حُسنِ عشق کا راز ہے کوئی راز اس کے سوا نہیں  
جو مسرتوں میں غلش نہیں جو اذیتوں میں مزا نہیں  
مرے جذبِ عشق پہ چمتیں مجھے بے بسی کا گلا نہیں  
مرا ذوق بھی مرا شوق بھی ہے بلند سطحِ عوام سے  
جسے میں بھی خود نہ تبا سکوں مرا راز دلِ ہر وہ راز دل  
یہ طریقِ حید ہے خوب، مگر آدہِ داغِ بے خبر  
وہی ربطِ عشق و جلال ہے، ترا اور کچھ جو خیال ہے  
وہی بزم ہے، وہی اہل بزم مگر آج ہے مرا حال کیا  
مرے درو میں غلش کہاں مرے سوز میں تیش کہاں  
وہ ہزار دشمن جان سہی، مجھے پھر بھی غیر عزیز ہے

مرے شعر میں بھی نزاکتیں مری نظم میں بھی لطافتیں

مری فکر میں کہیں اسے جگر ادبِ لطیف کی جا نہیں

از حضرت جگر۔

(معارف)

## متحدہ قومیت

آجکل کانگریس اور مسلم لیگ کے باہمی نزاع کی وجہ سے متحدہ قومیت اور مشترکہ ملیٹ فارم کا مفہوم غلط طور پر لیا جا رہا ہے اور بعض خود غرض اصحاب اس تصور میں ہیں کہ کسی طرح ہندوستان میں متحدہ قومیت کا تصور قائم نہ ہو۔

ایک مرتبہ مولانا حسین احمد صاحب مدنی نے دہلی کے ایک جلسہ میں متحدہ قومیت کا ذکر کیا تھا۔ اخبار میں غلط اسلٹ رپورٹ شائع ہونے پر ملک میں ناراضگی کا ہنگامہ پیدا ہوا، مولانا متعدد مرتبہ متحدہ قومیت کے مفہوم کو واضح طور پر بیان کرنے کی سعی کی جو طبقہ سنجیدہ اور شناسیت تھا وہ اس مفہوم سے واقف ہو گیا۔

جوینور کے اجلاس جمعیتہ العلماء میں مولانا نے جو خطبہ صدارت پڑھا ہے اس کا اقتباس درج ذیل کیا جاتا ہے تاکہ مشکل کے بیان سے اس کا مطلب متعین کیا جائے تو یہ سب سے بہتر ہو گا۔

ہم باشندگان ہندوستان بحیثیت ہندوستانی ہونیکے ایک اشتراک رکھتے ہیں جو کہ اختلاف مذاہب اور اختلاف تہذیب کے ساتھ ہر حال میں باقی رہتا ہے جس طرح ہماری صورتوں کے اختلافات ذاتوں اور صفاتوں کے بتائیں، رنگتوں اور قامتوں کے اختلافات سے ہماری مشترکہ انسانیت میں فرق نہیں آتا، اسی طرح ہمارے مذہبی اور تہذیبی اختلافات ہمارے وطنی اشتراک میں خلل انداز نہیں ہیں ہم سب وطنی حیثیت سے ہندوستانی ہیں اور وطنی منافع کے حصول اور مضرات کے ازالہ کا فکر اور اس کیلئے جدوجہد مسلمانوں کا بھی اسی طرح فریضہ ہے جس طرح دوسری ملتوں اور غیر مسلم قوموں کا اس کیلئے سب کو مل کر پوری طرح کوشش کرنی از بس ضروری ہے اگر آگ لگنے کے وقت تمام گھاؤں کے باشندے آگ نہ بھجائیں گے سیلاب آنے کے وقت تمام گھاؤں کے بسنے والے بند نہ باندھیں گے تو تمام گھاؤں برباد ہو جائیے گا اور سمیٹ کیلئے زندگی وبال ہو جائیے گی اسی طرح ایک ملک کے باشندوں کا فرض ہے خواہ وہ ہندو ہوں یا مسلمان، سکھ ہوں یا پارسی ملک پر جب کوئی عام مصیبت پڑ جائے تو مشترکہ قوت سے اس کو دور کرنے کی جدوجہد کریں۔ اس اشتراک وطنی کے سب پر یکساں فریض عائد ہوتے ہیں مذاہب کے اختلاف سے اس میں

کوئی رکاوٹ یا کمزوری نہیں ہوتی ہر ایک مذہب پر پوری طرح قائم رہ کر اپنے فرائض انجام دیکتا ہے۔ یہی اشتراک میں نپل بورڈوں کونسلوں اور اسمبلیوں میں پایا جاتا ہے اور مختلف مذاہب ممبر فرائض شہر یا ضلع یا صوبہ یا ملک کو انجام دیتے اور اس کو ضروری سمجھتے ہیں۔ یہی معنی اس جگہ متحدہ قومیت کے ہیں، اس کے علاوہ دوسرے معانی جو لوگ سمجھ رہے ہیں وہ غلط اور ناجائز ہیں۔ یورپین لوگ قومیت متحدہ کے جو معنی مراد لیتے ہیں اور جو کانگریسی اشخاص انفرادی طور پر معانی بیان کرتے ہوں ان سے یقیناً جمعیت العلماء بنیر اور تبری کریموالی ہے (۱)

متحدہ قومیت کے اس تصور کے بعد کوئی اور سوال ایسا باقی نہیں رہتا جو اس کے حصول میں رکاوٹیں پیدا کرے۔

جس طرح ہر شخص کو اپنا فائدہ اور نقصان پر غور کرنے کا حق ہے اسی طرح ہر جماعت کو بلکہ ہر قوم کو اپنی تہذیب و تمدن کی حفاظت اور اس کی ترقی کا حق حاصل ہے مسلمانوں کا یہ کہنا کہ ہندو مسلمانوں کے تہذیب کی حفاظت کریں یا ہندوؤں کا یہ کہنا کہ مسلمان ان کے تہذیب کی حفاظت کریں یہ دو کسرولات ہیں جو آپس کے اتحاد و اتفاق پر منحصر ہیں لیکن جہاں تک متحدہ قومیت کا تصور ہے یا متحدہ قومیت کی قوت سے وطن کی حفاظت اور اس کی ترقی کا سوال ہے ہندوستان میں بسنے والے تمام قوموں کا اس میں اشتراک اتفاق اور اتحاد کا ان میں پایا جانا از بس ضروری ہے بلا اشتراک کے کوئی ملک ترقی نہیں پاسکتا۔

جو صورت حال اس وقت ملک میں ہندو اور مسلمانوں کی پیدا ہو گئی ہے وہ کسی طرح مطمئن بخش نہیں اس باہمی ہنگامہ کی وجہ سے دونوں کے تعلقات باہمی میں ایک قسم کی بدعنوانی پیدا ہوئی ہے جو ہر حال میں دونوں کیلئے خالی از ہلاکت نہیں۔

ان اسباب پر جو ان دونوں کے باہمی اختلافات سے متعلق ہیں اگر غور کیا جائے تو معلوم ہوگا کہ ان دونوں کے رہبران قوم جو اتفاق سے طبقہ و کلاس سے ہو گئے ہیں ان کی خود غرضانہ کوششوں کا نتیجہ ہے کہ ملک میں اس قسم کی صورتیں پیدا ہو گئیں، اگر آج قوم کی قیادت کا بار ان کے کندھوں پر نہ ہوتا تو کبھی بھی ملک میں قوموں، جماعتوں، خاندانوں، میں اس قسم کی تباہیاں نہیں پیدا ہوتیں آج کتنے خاندان اور کتنے گھر ایسے ہیں جو ان ناخدایان قوم کے ہاتھ مشکلات میں پھنسے ہوئے ہیں، ناخبر و یا ادلی الابصار

## آزاد حیدر آباد

مولوی مظفر بیگ صاحب مالک مطبع ابرہیم پور حیدر آباد دکن ایک پر جوش اور باعمل بزرگ ہیں، موصوف کا ہمیشہ خیال مسلمانوں کی ترقی کے ساتھ ملک و مالک کی ترقی کا بھی رہا ہے اور ہر تعمیری کام میں باعتبار عمل دوسروں سے آگے رہنے کی ہر وقت کوشش آپ کے خصوصیات سے ہے۔ آزاد حیدر آباد کی اشاعت آپ کے نیک ارادوں کو بتلا رہی ہے کہ مادر وطن کا مخلص ملک کی آزادی اور اس کی خوشحالی کا آرزو مند ہے۔

زیر بحث کتاب میں دکن کی سیاست داخلہ اور خارجہ سے متعلق کم از کم (۲۰) اہم مسائل پر نیا تحقیق کے ساتھ لکھے ہوئے مفید اور کارآمد مضامین کو جمع کیا گیا ہے۔

جو اصحاب و کہنی سیاست یا حیدر آبادی سلطنت کو بیرونی درازدیتوں سے مصئون اور محفوظ رکھنے کا خیال رکھتے ہیں یا وہ اصحاب جو حیدر آباد کو ہر حیثیت سے خود مختار دیکھنا چاہتے ہیں ان کے لئے یہ کتاب نہایت مفید ہے۔

عصر جدید کے انقلاب انجیز دور میں ہر حیدر آبادی کیلئے یہ ضروری ہو گیا ہے کہ وہ پہلے اپنے ملک کی سیاسیات سے ہر وقت واقف تاکہ مستقبل کے خطرات سے محفوظ رہ سکے اس حیثیت سے آزاد حیدر آباد کا مطالعہ ہر محب وطن کیلئے نہایت ضروری ہے امید ہے کہ ملک اس کتاب کا خاطر خواہ خیر مقدم کریگا، ہر گھر اور کتب خانہ ان نایاب مضامین سے خالی نہ رہے گا۔ قیمت ۱۲ ہر کتاب فروش سے یا مکتبہ نظامیہ جینی علم سے دستیاب ہو سکتی ہے۔

دفعہ دیوانی و مال و ملکی { شائع کردہ دفتر مذکور تقطیع متوسط صفحہ ۲۸۱  
سرکار عالی حیدر آباد دکن { کاغذ نفیس آرٹ پیپر قیمت پانچ روپیہ۔

دکن کی تاریخ میں سلسلہ ہر کی بڑی اہمیت حامل ہے، اس سال دکن کو خود مختاری نصیب ہوئی اور ہندوستان میں دکن کی حیثیت ایک مطلق العنان حکمرانی کی قرار پاتی ہے۔

اعلان آزادی کے بعد حضرت آصفیہ اول علیہ الرحمہ نے دکن کا نظم و نسق وہی رکھا جو سلطنت مغلیہ میں رائج تھا اور سلطنت مغلیہ کے نمونے پر دفعہ دیوان بھی رکھا اس وقت

ذقردیوانی اور مال کے نام سے دو شعبوں میں منقسم کیا گیا تھا، پہلا شعبہ صوبہ اورنگ آباد۔ برار بجاؤ۔ اور برہان پور سے متعلق تھا، ان ہر دو شعبوں میں فوجی اور مالی انتظامات طے پاتے تھے بعد میں ذیلی امور کی تکمیل کے لئے اور دفاتر بھی قائم ہوئے اور یہ سب ذقردیوانی کے ماتحت تھے۔

بتایا ج ۲۶ زدی الحجۃ ۱۱۷۷ اس دفتر کی ابتدائی تنظیم عمل میں آئی اور اس کا تعلق راجہ راین کے خاندان سے رہا اور نواب سالار جنگ بہادر کے عہد وزارت میں اس دفتر سے انتظامی کاروبار کا تعلق منقطع ہو گیا صرف اس دفتر سے عطایاے جاگیر و انعام اور اجرائی اسناد و تصدیق اسناد وغیرہ کا تعلق رہا اور حسب احکم سرکار سلطنت ۱۳۱۳ء میں یہ دفتر دنیا میں منتقل ہو گیا اور مستقل طور پر ایک علیحدہ دفتر بنام ذقردیوانی و مال و ملک قائم کیا گیا اور حسب ذیل شعبوں کو اسی دفتر میں ضم کر دیا گیا۔ ذقردیوانی۔ ذقردمال۔ ذقردملک۔ ذقردارالانصار۔ ذقراستغناء۔ ذقردمناصب و خطابات۔ ذقردموافقت۔ ذقردسلاطین مخلیہ۔ غرض اس وقت ذقردیوانی و مال ان (۸) دفاتر کے مجموعہ کا نام ہے اس دفتر کی جانب سے زیر تذکرہ کتاب شائع ہوئی ہے جو اس دفتر کے مطبوعات کی پہلی کتاب ہے۔

زیر بحث کتاب کے اجدائی صحف میں اس امر کو بھی بتلایا گیا ہے کہ ”اس دفتر کو نہ صرف اسناد ہی ہونے کی وجہ سے خاص اہمیت حاصل ہے بلکہ ان میں تاریخی خراشیں علوم کے ذخیرے بھی ہیں جو اپنی قدامت اور نوعیت کے لحاظ سے نہایت قابلِ توجہ و تامل کے ہیں۔“

اقسام و عنوانات کے متعلق ایک مفصل فہرست اور مکمل کتاب ”زیر ترتیب“ ہونا بتلایا گیا ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ اگر یہ دونوں قسم کی فہرستیں چھپ جائیں تو تاریخ دکن اور تاریخ ہند کے محققین کیلئے زیادہ بیش قیمت ہوں گے، اور یقین ہے کہ ان کی اشاعت سے ایک جدید تاریخ کے لکھوائی کی بنیاد قائم ہو جائے گی۔

زیر بحث کتاب میں جتنے اقسام کے کاغذات ہیں ان کی تعداد ۸۲ تک پہنچی ہے، ان ۸۲ کاغذات میں بعض کاغذات کے بلاک بھی چھاپے گئے ہیں ان کے مطالعہ سے واضح ہو گا کہ ہمارے اسلاف باوجود یکہ دنیا کے انتہائی عروج و کمال پر پہنچے ہوئے تھے لیکن ملک اور ملت کے تمام احوال سے واقف اور باخبر ہا کرتے تھے یہاں تک کے گھر کے اخراجات کی جب کبھی

فہرست پیش ہوتی اس کو ملاحظہ کرتے اور اس پر شرحیں لکھا کرتے تھے زیر بحث کتاب میں سلاطین وقت اور باب حکومت کے خطوط کے ہلاک بھی نفاست کے ساتھ شائع کئے گئے ہیں جس سے اس عہد کے کمال فن خطاطی کا مظاہرہ بھی ہو سکتا ہے و نیز وقائع نگاری اور اخبارات سے متعلق بھی اس وقت سے لیکر شاہجہاں کے زمانہ تک بتلایے گئے ہیں ان تمام روزناموں میں ملک کے عام حالات انتظامی اور سیاسی معاملات سے متعلق سب امور شریک ہیں جس کے دیکھنے سے یہ اندازہ قائم ہو سکتا ہے کہ عہد قدیم میں بھی خفیہ معاملات کی تلاش اور جو کچھ زیادہ اہمیت رکھتا ہے اور سلطنت کے انصرام میں خفیہ جستجو کا زیادہ حصہ رہا ہے۔ غرض زیر تذکرہ کتاب جس کو مولوی نورشید علی صاحب کی ہدایت اور نگرانی میں چھپی ہے اپنے اندر گراں مایہ علمی و تاریخی مواد رکھتی ہے اور ہمیں یقین ہے کہ مولوی صاحب موصوف کی نگرانی میں یہ سرشتہ خاطر خواہ ترقی کے اعلیٰ منازل پر پہنچ کر وہ تمام تاریخی اور علمی جواہر دنیا کے سامنے پیش کرے گا جس کا وہ محت ہے۔ بلانا طباعت و اہتمام جو قیمت اس کتاب کی رکھی گئی ہے وہ زیادہ نہیں ہے لیکن کاغذ کے متعلق اس قدر لکھا جاتا ہے کہ گو کاغذ آرٹ میسر ہے شکن پڑنے کا اندیشہ ہے پائیداری میں قوی نہیں جس طرح یہ محکمہ تاریخ میں قدیم اور یادگاری ہے اگر اسی طرح اس کے تمام مطبوعات پائدار کاغذ (دلی کاغذ) پر چھپنے کا نظم ہو تو زیادہ بہتر ہو گا۔ آخر میں مولوی سید نورشید علی صاحب کی اس محنت و جانفشانی پر مبارک باد دیجاتی ہے کہ موصوف کی انتہک کوششوں کی وجہ سے زیر بحث کتاب کا ظہور ہوا، اور توقع ہے کہ قریب میں تشنگان تحقیق کی پیاس بجھانے کے لئے اپنے وعدوں کی تکمیل جلد سے جلد ضرور کیجائیے گی

### ترانہ دکن

خدا کا شکر ہے کجا یہاں ہندو مسلمان ہے !  
 یہ وہ صحن گلستان ہے جو رشک بلغ رضواں ہے  
 رہیں گرم علی سیوا میں اپنی دیس مائے  
 جٹیں باہم، میں باہم یہی ہر اک کا ارماں ہے  
 بقا و زندگی کا راز ہے پوشیدہ ایکے میں  
 کتاب زندگی کا درنہ شیرازہ پریشاں ہے  
 تو ہی ہے خالق عالم تو ہی ہے سب کا آن داتا  
 ہمیشہ سر جھکا نا تیرے آگے فرض انساں ہے  
 ملا دے مقصد واحد کی خاطر اے خدا ہم کو !  
 ہمارے درد کا یارب امید افزا یاں ہے  
 رہے ادنی ہمارے ملت میں یہ آصفی پرچم  
 دکن میں جس کے زیر سایہ ہر مذہب و مسلمان ہے  
 ہماری کوششوں کو بامراد و کارگر کر دے  
 خدایا دامنوں کو گو ہر مقصود سے بھر دے  
 محمد عبد السلام زکی۔ بی۔ اے (دہلی)

## اسلام اور نسوانی حقوق

اسلام نے جس وسعت سے نسوانی حقوق کی حفاظت کی ہے اس کی نظیر دنیا کے کسی اور مذہب اور مکاتب میں نہیں مل سکتی۔ شہر لورڈ شکلف سے اس خصوص میں ایک وسیع معلومات کا تحقیقی مضمون شائع کیا جا رہا ہے جو ہر حیثیت سے مفید اور کارآمد ہے۔ 'مدیر'

معاملات میں مجہول شئی کا اقرار اور اس کی اہمیت | جس طرح معاملات میں مجہول شئی کا اقرار صحیح نہیں اسی طرح نکاح اور طلاق میں بھی صحیح نہیں: ذیل میں اس قسم کی چند صورتیں لکھی جاتی ہیں۔

۱۔ اگر کوئی عورت یہ کہے کہ میں نے فلاں سے نکاح کی اور اس نے مجھ کو طلاق دیدیا۔ یا یہ کہے کہ وہ وفات پا گیا ہے اسی صورت میں عورت کا قول اسلئے صحیح سمجھا جائے گا کہ اس نے مجہول شئی کا اقرار کیا ہے لیکن اس کے قول کی بنیاد پر کوئی احکام جہرا نہیں کئے جائیں گے۔

۲۔ اسی طرح اگر ایک شخص ایک لونڈی خریدے اور لونڈی کا یہ دعویٰ ہو کہ وہ صاحب شوہر ہے لیکن بائع نے کہا اس کا شوہر تو تھا مگر اس نے اس کو طلاق دیدی ہے اسی صورت میں مجہول شئی کے اقرار کی وجہ سے مشتری (خریدار) لونڈی کو واپس کرنے کا مجاز نہ ہوگا۔

۳۔ ایک شخص نے کہا کہ میری ایک منگولہ عورت ہے مگر میں نے اس کو طلاق دیدیا ہے جواب میں اس کی عورت نے کہا کہ اس کو میرے سوا کوئی اور عورت نہیں اسی صورت میں بھی اس کی موجودہ بیوی پر طلاق کا قاعدہ جاری نہ ہوگا۔

۴۔ ایک عورت عدالت میں درخواسٹ پیش کی کہ میں نے (فلاں سے) نکاح کی اور اس نے مجھ کو طلاق دیدیا، اسی صورت میں عورت کا دعویٰ قابل قبول نہیں ہوگا۔ کیونکہ اس نے واقعہ صحیح (نکاح) کا اقرار کر دیا ہے۔

۵۔ بعض اوقات یہ بھی دیکھا جاتا ہے کہ ایک شخص حاضر ہوتا ہے اور عدالت میں عورت کے اقرار (نکاح) کی تصدیق کرتا ہے، ان دونوں کے اقرار سے نفس نکاح تو ثابت ہو جاتا ہے اور عورت اس حق کو باطل کرنے کی نیت سے حصول طلاق کی کوشش کرتی ہے مگر اس کا دعویٰ بلا شہادت

قابل قبول نہ ہوگا۔

بچہ کی پرورش سے ماں کا انکار کرنا اور اس کا انتظام | اس کے اوپر بیان کر دیا گیا ہے کہ بچوں پر ماں کی حق حسانت حاصل ہے اگر وہ اپنے اس حق سے انکار کرے تو وہ مجبور بھی نہیں کیا جائے گی انکار کی حالت میں یہ دیکھا جائے گا کہ بچہ کی نانی ہے یا نہیں اگر نانی ہو تو بچہ نانی کے زیر پرورش رہے گا کیونکہ ماں کے عدم موجودگی یا وفات پانے کی صورت میں نانی کو حق حسانت حاصل ہے اور اگر نانی کی موجودگی میں ای بھی ہو تو نانی کو بوجہ قربت قریبہ (ماں) ترجیح حاصل ہوگی۔ باوجود اس کے کہ بعض اوقات میراث میں دادی اور نانی دونوں مساوی ہوں لیکن دادی کو نانی کی موجودگی میں حق حسانت حاصل نہیں۔

باپ کے بعد بچوں کا نفقہ کس پر ہوگا | باپ کے وفات کی وجہ سے چھوٹے بچہ کا نفقہ ماں اور محارم پر ہوگا۔ مثلاً چھوٹے بچہ کا حقیقی بھائی اور ماں موجود ہو تو ایک ثلث ماں پر اور دو ثلث بھائی پر ہوگا یہ تقسیم جو قائم کی گئی ہے وہ بچہ کی وراثت پر ہے اگر بچہ فوت ہو جائے تو اس کا مترکہ اسی قاعدہ پر تقسیم کیا جائے گا۔

اور ماں بچہ کی زیر نگران اور زیر پرورش رہے گی اس کا حصہ ساقط ہوگا اور باقی حصہ بڑے بیٹے سے چل کرے گی اس سلسلہ میں فقہاء کی یہ بھی رائے ہے کہ بچے کے بھائی پر جو نفقہ مقرر کیا گیا ہے وہ خوراک اور لباس کے حد تک ہے۔ دودھ اور رضاعت کی اجرت کا جملہ بار ماں پر ہوگا کیونکہ وہ اس امر میں مختار ہے اور اس کا بڑا بچہ مفلس کے مانند ہے۔

نفقہ کی واپسی | باپ کا یہ کہنا کہ بچہ کی ماں نفقہ حاصل کرتی ہے لیکن وہ بچہ پر خرچ نہیں کرتی واپس دلایا جائے۔

اسلام میں ماں کی حیثیت بچہ اور اس کے نفقہ کی حد تک امین کی ہے پہلے امین پر خیانت کا دعویٰ بلا شہادت نہیں کی جاسکتا اسلئے مدعی کا دعویٰ قابل قبول نہ ہوگا۔

مدعی کا دوبارہ عدالت سے اس طرح درخواست کرنا کہ وہ اس کے ہمسایوں سے اس کے حالات دریافت کرے۔ تب عدالت عورت کے ایسے پڑوسیوں سے جو اس کے مکان میں آمد و رفت کرتے ہیں، اذن سے دریافت کرے گی اور قاضی کو اس قسم کا نہ صرف اختیار حاصل ہے بلکہ وہ مسلمانوں کے جائزہ اور احوال کا ناظر بھی ہے اس کا خط سے دریافت میں دعویٰ کی تصدیق ہو جائے تو قاضی مدعی علیہ کے اس عمل کو روکنے کا مجاز ہوگا مگر نفقہ کے متعلق میاں بیوی میں جھگڑا پیدا ہو جائے تو قاضی کو اختیار ہوگا کہ وہ خود دونوں مقررہ نفقہ شوچ کر حاصل کر کے اس کی بیوی کو دیا کرے یا ایک معتبر شخص کے (باقی)



قومی تائید سے چلتا رہا۔ ۲۴ جمادی الاول ۱۳۰۹ھ میں سرکار عالی کی جانب سے پچاس ماہوار جاری ہوئی اسی طرح ۱۳۱۰ھ میں ایک سو اور ۱۳۱۱ھ میں اور ایک سو جملہ دو سو ماہوار کی امداد جاری ہوئی اور ۱۳۱۲ھ میں مزید پانچ سو جملہ سات سو کی امداد جاری ہوئی اور ۱۳۱۳ھ میں جبکہ اعلیٰ حضرت کے کتاب شمس المات والدین کی فیاضانہ نظر ٹہری تو اسکی ماہوار امداد دو ہزار تک کر دی گئی حضرت بانی علیہ الرحمہ کی آخری تحریک اضافہ بھی بعد میر مجلسی نواب صدر یار جنگ بہادر منظور فرمائی جا کر جملہ ڈھائی ہزار امداد ماہوار قرار دی گئی جس کی وجہ سے اس دینی جامعہ کو غیر معمولی ترقی حاصل ہوئی۔

چونکہ ڈھائی ہزار کی امداد اس جامعہ کی ضروریات کیلئے غیر ممکن تھی ہو رہی تھی۔ مولوی محمد احمد صاحب کے میر مجلسی کے عہد میں اضافہ کے متعلق ذریعہ فرمان مبارک فرینہ ۱۶ رمضان المبارک ۱۳۱۳ھ یہ فرمان شرف صدور لایا کہ صیفہ فنیانس کی رائے پیش ہو جس کی بناء پر سررشتہ فنیانس نے مولوی خورشید علی صاحب ناظم دفتر دیوانی و مال کو مدرسہ نظامیہ کی تحقیقات کے لئے روانہ فرمایا اور بعد تحقیقات صاحب خورشید علی کیٹی [موصوف نے اپنی رپورٹ میں اس امر کو ظاہر کیا کہ مدرسہ نظامیہ کی انتظامی حالتیں اصلاحات اور توجہ کے قابل ہے۔ عملہ تدریس سرکار کی توجہ کا مستحق ہے اس مدرسہ کو سرکاری کو دنیا اس کی حفاظت اور تحکام کا موجب لگا اس یادداشت پر محکمہ فنیانس نے ذریعہ فرسنداشت و جمادی الثانی ۱۳۱۴ھ بارگاہ جہانپا ہی میں عرض کیا کہ مالک محروسہ سرکار عالی میں مذہبی تعلیم کی گنجائش کے کل مسئلہ کیلئے ایک کمیٹی کا انعقاد ضروری ہے تاکہ مذہبی تعلیم کے لئے کوئی مکمل اسکیم مرتب کی جا کر نافذ کی سکے چنانچہ اس خصوص میں بارگاہ خسروی سے ذریعہ فرمان مبارک فرینہ ۲۴ جمادی الثانی ۱۳۱۴ھ یہ حکم حکم شرف صدور لایا کہ ۲۔ اس عام مسئلہ پر غور کرنے کے لئے حسب ذیل اراکین کی ایک کمیٹی بنائی جائے۔

شیردانی کمیٹی [۱] مولانا مولوی محمد حبیب الرحمن خاں صاحب شیردانی صدر شہین

(۲) ناظم امور مذہبی رکن (۳) نائب ناظم تعلیمات رکن (۴) پرنسپل جامعہ غنائیہ

(۵) مولوی محمد عبدالقدیر صاحب صدیقی رکن (۶) مولوی خورشید علی صاحب ناظم دفتر دیوانی و مال رکن

(۱۱) اجرائی امداد کی ابتدائی کارروائیوں میں نواب عماد الملک مرحوم ناظم تعلیمات سرکار عالی کا بھی خاص حصہ رہا ہے کیونکہ نواب صاحب موصوف کو عربی تعلیم سے خاص شغف تھا اس لئے موصوف نے جامعہ نظامیہ کی امدادی کارروائی میں ہر وقت ممکنہ مدد فرمائی۔

متذکرہ صدر کمیٹی کے متعدد اجلاس ہوئے بالآخر ۳۰ شہریور ۱۳۳۵ھ کے اجلاس میں قرارداد کیا  
۱۱) جامعہ نظامیہ کی موجودہ حالت تعلیمی اور انتظامی بالکل درست نہیں ہے۔ نوری اصلاح کی محتاج ہے  
۱۲) جامعہ کو سرکاری کر دیا جائے (۳) جامعہ کے انتظام کے لئے بورڈ آف گورنرس قائم کیا جائے،  
جس کے ارکان حسب ذیل ہو۔

۱۔ صدر الصدور (۲) مفتی صاحب عدالت العالیہ (۳) معتمد صاحب فنیانس (۴) ناظم صاحب  
تعلیمات (۵) ایک عالم حدید آباد کے علماء سے (۶) سابق طلبہ جامعہ نظامیہ میں سے ایک عالم۔  
۲۔ بورڈ آف گورنرس کے ارکان مسلمان ہونے چاہئیں اگر کوئی غیر مسلم ہو تو ان کی جگہ کھلے  
مذکورہ کے دوسرے مسلمان حاکم کا انتخاب ہو۔

۵۔ اس کمیٹی کی رائے میں مولانا ضیلت جنگ نے جس اصول پر جامعہ کو قائم فرمایا تھا  
وہ ہمیشہ پیش نظر رکھے جائیں۔

سنا گیا کہ اس کارروائی کا ہنوز کوئی تصفیہ نہیں ہوا۔ باوجود اس کے کہ فنیانس نے  
بھی اصولی طور پر رپورٹ سے اتفاق کر لیا ہے لیکن ابھی تک بارگاہ جہاں پناہی میں پیش نہ ہو سکی  
جس کو (۸) سال کا عرصہ ہوتا ہے۔

اس ضمن میں یہ بھی معلوم ہوا کہ ہمدردان تعلیم جامعہ نظامیہ نے اپنی درجہ است کے ذریعہ حکومت  
سے استدعا کی تھی کہ مدرسہ نظامیہ کے ابتدائی اور انتہائی دور میں قوم کی اعانت رہی ہے اور قومی حاکمات  
ہر طرح سرکاری اعانت کے مقابل میں زیادہ رہی ہے اس اعتبار سے مدرسہ کی حیثیت سرکاری قرار  
نہ دیجائے بلکہ اس کو قومی حیثیت سے باقی رکھا جائے۔ سنا گیا کہ حکومت نے صدر مدرسہ نواب  
فخریہ جنگ بہادر سے اس خصوص میں رائے طلب فرمائی تھی مگر نواب صاحب نے اپنی کوئی رائے  
نہیں دی اور آخر ۱۳۳۵ھ میں خدمت میر مجلسی مدرسہ اور فنیانس سے متعلق ہوئے۔

### انجمن طلبہ قدیم جامعہ نظامیہ

مقاصد جامعہ نظامیہ کی ترقی اور توسیع کی غرض سے جامعہ نظامیہ کے فارغ التحصیل اصحاب نے  
ایک مجلس سہمی۔ انجمن طلبہ قدیم جامعہ نظامیہ قائم کی اس مجلس کے مقاصد میں ترقی جامعہ نظامیہ

علامہ ترقی ملک و ملت کے اجزاجی شریک ہیں ۔

اس مجلس کی تنظیم جدید  
۱۳۳۳ھ میں عمل میں آئی اس تاریخ سے بغیر  
نظامیہ میں نہ صرف ملک و ملت کی خدمت کا خاص طور پر احساس پیدا ہوا بلکہ ان کے پڑمردہ جذبات  
میں اشتعل پیدا ہوا۔ نظامیہ برادری کی تنظیم شروع ہوئی جس کا نتیجہ ہے کہ ملک پہلے سے زیادہ نظامیان  
کے خدمات سے واقف ہوا، اور آج آگے ساتھ تعاون عمل کرنے پر آمادہ نظر آتا ہے۔ ذیل میں نظامیان  
کے تعلیمی اور سیاسی خدمات کا ایک مختصر خاکہ پیش کیا جاتا ہے جس سے جمعیت کی کارگزاری و کاردانی کا  
صحیح علم ہو سکیگا۔

جامعہ نظامیہ کی موجودہ حالت | جامعہ نظامیہ کی موجودہ حالت کا اگر اندازہ کرنا چاہتے ہو تو ایک  
اور اس کی اصلاح مریض جان بلب کے بشر مرگ کو دیکھو یا پرانے کھنڈروں کو دیکھو  
جہاں کی بہت سی دیواریں گر چکی ہیں اور جو کچھ باقی ہے وہ بھی گرنے کے قریب ہے ظاہر میں مدرسہ،  
مدرسین ہیں، طالب علم ہیں مگر نہ کوئی تعلیمی روح ہے اور نہ نفع روح کرنے والا ہے۔ جس کے اندر کسمپرسی  
تباہی اور بربادی کے سوا اور کوئی آثار نظر نہیں آتے انجمن طلبہ قدیم جامعہ نظامیہ نے متعدد مرتبہ  
ارباب کو توجہ دلاتے رہے کہ جامعہ نظامیہ میں نفع روح کے اسباب پیدا کرنے کیلئے بہترین اور قابل  
عالم کو ناظم جامعہ بنایا جائے اور حسب ذیل طریقے اختیار کئے جائیں امید ہے کہ جامعہ حقیقی معنوں میں اسلامی تنظیم بن سکے۔  
۱۔ موجودہ نصاب تعلیم میں اصلاح اور امتحانات کے قواعد کی ترتیب کیلئے ایک مجلس تعلیمی مقرر  
کی جائے۔

۲۔ موجودہ نظام تعلیم کو برقرار رکھ کر ایک ایسے شعبے کا بھی افتتاح کیا جائے جس میں جامعہ کی  
کی قید نہ ہو۔

۳۔ تحفاتی تعلیم اور ان کے اقامت خانے کا انتظام فوقانی تعلیم اور ان کے اقامت خانے  
سے بالکل علیحدہ رکھا جائے۔

۴۔ طلبہ کی تعلیم و تربیت پر خاص نگرانی رکھی جائے۔

۵۔ جامعہ میں چند مفید صنعتی تعلیم کا انتظام کیا جائے۔

۶۔ اصول جامعہ کے مطابق بلکہ اور اصلاح میں شاخیں قائم کی جائیں۔

۷۔ فراہمی سرمایہ کیلئے قوم سے درخواست کی جائے۔

۸۔ جامعہ نظامیہ بالکل غیر سرکاری رہے۔

اصلاح نصاب کی تحریک | جامعہ نظامیہ کے طریق تعلیم اور نصاب تعلیم کے اصلاحی سلسلہ میں مخبرینِ قدیم جامعہ نظامیہ نے ۱۳۴۵ھ میں ایک یادداشت مرتب اور منظور کر کے ابوابِ مدرسہ سے خواہش کی گئی کہ وہ اس یادداشت پر غور کر کے اصلاح تعلیم جامعہ نظامیہ کی فکر کریں تاکہ یہاں کے طلبہ علومِ دینیہ کی واقفیت کی وجہ سے اہل دنیا کے سامنے محتاج اور بیکار نہ رہیں اور جو امور یا علوم طلبہ کی تہذیب اور اصلاح اخلاق کیلئے مفید سمجھے جائیں ان کے اجراء میں حتی الامکان سعی کی جائے

اس وقت ہمارے ملک میں قدیم اور جدید دونوں قسم کا نظام تعلیم رائج ہے اور آج اسے سب بُرا کہہ رہے ہیں کیونکہ یہ نظام کسی وقت بھی جاری قومی اور مذہبی ضرورتوں کو پورا نہیں کر سکتا اور جو اس کے یہ برابر جاری ہے۔

آج جبکہ دنیا تیزی سے بدل رہی ہے اور دنیا کے قوموں کی زندگی میں نمایاں تغیر ہو رہا ہے تو ایسی صورت میں ہمارے نظام تعلیم میں بھی ایسی تبدیلی ہونی چاہیے جس سے قوم کے مردہ جسم میں جان ڈال دے۔

ہمارے پچھلے نظام تعلیم کا مقصد وہ مذہب کی خدمت اور اس کے زیر سایہ علوم و فنون کی تحصیل تھا جس کا اثر یہ تھا کہ تعلیم نظام زندگی میں ایک دنیوی نہیں بلکہ ایک مذہبی فریضہ تھا اور گاہِ ولولہ اور مذہب کا جوش ان کی زندگی کی روح تھی گو اس کا نظام تعلیم کتنا ہی برا ہو لیکن جو مقصد بتا کر پچھلے نظام تعلیم کا رہا ہے وہ کسی طرح تبدیل کے قابل نہیں۔ البتہ اس کے نظام تعلیم میں ایسا تغیر پیدا کریں جس سے اصل مقصد کا اصول جلد تر اور صحیح معنوں میں ہو سکے۔

آج کل قریب قریب سب تعلیم گاہوں میں ابتدائی ثانوی اور اعلیٰ تعلیم دی جاتی ہے اور ان سب کی مجموعی تعداد (۱۷) سال ہے اور یہی حالت ہمارے مذہبی تعلیم گاہوں کی ہے اس میں کمی کی ضرورت شدت سے محسوس ہو رہی ہے تاکہ ایک طالب علم جس کا مقصد علم کو علم کیلئے پڑھنا ہو اس کے لئے سخت مصیبتیں حائل ہوتی رہتی ہیں اور تمام عمر مدت مقررہ کی تکمیل میں صرف ہو جاتی ہے۔ اور جب وہ زندگی کے دوسرے شعبے میں داخل ہوتا ہے تو ایسے وقت نہ وہ دین کی خدمت بھی

طرح انجام دے سکتا ہے اور نہ دنیاوی شعبہ میں وہ کامیاب رہتا ہے۔ غرض مذہبی مدارس کے سب طلبہ ان مشکلات میں مبتلا ہیں اس لئے انجن طلبہ قدیم جامعہ نظامیہ نے نہایت غور و فکر کے بعد اس نتیجہ پر پہنچی کہ پچھلی تعلیم کا جو مقصد تعلیم ہے اس میں کسی قسم کی تبدیلی نہ کی جائے بلکہ نظام تعلیم میں ذیل کی تبدیلیاں کی جائیں تو توقع ہے کہ جو مشکلات مذہبی تعلیم پانے والوں کے لئے آج پیش آرہی ہیں ان میں کمی ہو جائے گی اور عوام مسلمین میں دینی تعلیم کی رغبت و تحریریں کا خاص احساس پیدا ہو جائے گا۔

۱۔ بچوں کی ابتدائی تعلیم پر پوری توجہ کی جائے اور ان کی استعداد کے موافق ایسا نصاب مرتب کریں جو سادہ سے سادہ سہل سے سہل ہو  
۲۔ موجودہ مدت تعلیم کم کی۔

۳۔ ثانوی اور اعلیٰ تعلیم کے لئے بہتر نصاب کا مرتب کرنا جس کا جز اول دنیاویات سے متعلق رہے اور دوسرا حصہ علوم عقلیہ کا جن کے پڑھنے سے فائدہ ہوا اور جن کی ترتیب میں ایسے اصول شامل ہو جو آخری تمام تر اسلامی علوم کہلائے جاسکیں۔ اگر اس قسم کی کتابیں مصر یا دیگر ممالک میں مل سکیں تو انہیں شامل کر لیا جائے ورنہ علوم عقلیہ قدیمہ کے ساتھ جدید اصول عقلیہ کو مطابقت سے تعلیم دلائی جائے اور اس قسم کے تمام امور کو جمع کرنے کا نظم رکھیں تو آخر میں ایک مستقل کتاب کی شکل اختیار ہو جاتی ہے اور اس طرح چند عرصہ کے بعد علوم عقلیہ کا تمام مواد اسلامی نقطہ نظر کے تحت ہماری زبان میں شریک ہو جاتا ہے۔

جماعت بندی کا موجودہ نظام بحیرہ غلغلہ کرنے کے قابل ہے اگر اس طریقہ عمل میں قدیم اصول کو رکھتے ہوئے چند اضافے اشارات کے ساتھ ترمیم کریں تو یقین ہے کہ ہماری موجودہ مدت تعلیم میں بہتر اور مناسب کمی ہو سکتی ہے اس کی تشکیل حسب ذیل طریقوں پر ہو سکتی گی۔

۱۔ کل مدت تعلیم ۱۲ سال رکھی جائے۔ منزل ابتدائی کے لئے ۷ سال، منزل ثانوی کے لئے ۶ سال اور تکمیل کے لئے ایک سال، اس طرح کہ ان تمام منازل کی تعلیم جماعت بندی سے نہ ہو بلکہ کتابوں کی جماعت بندی ہو۔ البتہ امتحان جماعت بندی کے طریقہ پر لیا جائے اس طریقہ عمل میں سہولت یہ ہوگی کہ طالب علم اپنی استعداد کے موافق سال میں کئی کتابیں ختم کر سکیگا اور ان

کتابوں میں کافی مہارت بھی حاصل کر سکیگا اس طریقہ عمل میں یہ بھی فائدہ ہے کہ جو طلبہ سب سے زیادہ ذہین اور شوقین و محنتی ہوں گے وہ ۱۴ سال کے بجائے ۱۲ سال میں تحصیل علم سے فارغ ہو جائیں گے۔

ہر منزل ثانوی کے دوسرے سال مولوی - عالم اور فاضل کے نام سے اسناد دی جائیں اور ایک سال تکمیل کیلئے کافی ہوگا فنون واری تکمیل ہوگی۔ فن حدیث میں دورہ حدیث بھی شامل رہے گا۔

(۲) مندرجہ بالا قاعدے کے فوائد اسی وقت ظہور میں آئیں گے جبکہ بچوں کی ابتدائی تعلیم و تہذیب کے تحت اور تعلیم پر خاص نگرانی رہے۔

ان سب امور بالا میں نگرانی تعلیم اور بہتر نصاب کے ترتیب کی شدید ضرورت رہے گی۔ اسی طرح امتحانات کے موجودہ طریقہ عمل میں بھی بہت کچھ اصلاح اور ترمیم کی ضرورت ہے جو طریقہ اس وقت چل رہا ہے وہ فائدہ بخش نہیں اگر ہمارا مقصود اچھے کام کرنے والے قابل رہنماؤں کو نکالنے کا ہے تو طریقہ امتحانات میں سخت تبدیلی کی ضرورت ہے وہ اس طور پر کہ بعض مضامین کا امتحان تحریری لیا جائے اور بعض کا تقریری لیتے وقت متحین اپنی قابلیت کا اظہار نہ کرے بلکہ متحین اس امر کو سمجھنے کی کوشش کرے کہ ایک لڑکے نے نفس مضمون کو کس حد تک سمجھا ہے یا کس حد تک اس مضامین سے واقفیت حاصل کی ہے۔

جب مدت تعلیم میں خاطر خواہ کمی ہو جائے گی اور ایک طالب علم نہایت قلیل مدت میں فارغ تحصیل ہو جائے گا تو وہ اس کے بعد زبان دانی کی حیثیت سے کسی دوسری زبان کی تحصیل کر سکیگا اور اس کو اجنبی زبان کے سیکھنے میں ایک اچھی مدت مل سکیگی۔

ہماری یہ بھی رائے ہے کہ جامعہ نظامیہ میں طب یونانی اور وکالت کی تعلیم کا بھی مناسب انتظام اور ان جماعتوں میں تعلیم پانے والوں کیلئے ممکنہ سہولتیں بہم پہنچائی جائیں۔

مدرسہ نظامیہ کے بجائے جامعہ نظامیہ استعمال | انجمن طلبہ قدیم جامعہ نظامیہ نے نہایت سوچ

بچار کے بعد اس کے مظاہر حیات کے اظہار کے لئے اولاً جشن ساٹھ سالہ کی تجویز منظور کی اور

میں مجلس عاملہ نے یہ قرارداد منظور کی کہ سال تباہ ۱۹ ہجری المجہ جامعہ نظامیہ کے یوم تاسیس کی تقریب

منائی جائے اس تجویز کے دوران میں مجلس عاملہ انجمن نے سب سے پہلے مسئلہ ف میں یہ

بھی منظور کی کہ مدرسہ نظامیہ میں ابتدائی اور انتہائی تعلیم قابل اطمینان طریقہ پر دی جاتی رہے

جس کا ماضی عالم اسلام میں ممتاز رہا ہے اور مستقل طور پر اپنے جاس کے خصوصیات بھی کچھ خصوصیات جامعہ کو کئی نہیں کہ حکومت اور عوام جامعہ نظامیہ کو مدرسہ نظامیہ سے خطاب کرے اس منظورہ قرارداد کے بعد انجمن نے جامعہ کے لفظ کا اعلان کیا اور قابل شکر بات یہ ہے کہ عوام اور حکومت دونوں نے متفقہ طور پر آج مدرسہ نظامیہ کو جامعہ نظامیہ سے خطاب کر رہی ہے اور اس کی ترقی و اصلاح کی فکر میں مصروف عمل ہے۔

نواب صدر اعظم باب حکومت	عالیجناب نواب حیدر نواز جنگ بہادر صدر اعظم باب حکومت
سرکار عالی کی تقریر	سرکار عالی نے یوم موسس جامعہ نظامیہ علیہ الرحمہ کے جلسہ تقسیم اسناد میں تقریر کرتے ہوئے فرمایا:-

”مولانا محمد انوار اللہ خاں فضیلت جنگ علیہ الرحمہ میرے مخلص دوست تھے انہوں نے جامعہ نظامیہ کے متعلق کئی مرتبہ ذکر فرمایا تھا۔ میں نے ہر وقت امداد کا وعدہ کیا اور میں انشاء اللہ اس وعدہ کو پورا کروں گا واقعہ یہ ہے کہ خود حضرت اقدس اعلیٰ اس جامعہ کو بلند معیار پر دیکھنے کے متمنی ہیں۔ جس طرح جامعہ عثمانیہ کے فیوض سے ملک مستفید ہو رہا ہے اسی طرح جامعہ نظامیہ کا فیض بھی عام ہے ایک اور غرضات یہ ہے کہ جامعہ نظامیہ کو حضرت اقدس و اعلیٰ کی سرپرستی کا اعزاز حاصل ہے۔ اس جامعہ کے وجود سے سلطنت آصفیہ کی بقا اور استحکام کی قوی تو قوی ہے!“

تنظیم نظامیہ برادری اور تحارف کیلئے	برادری نظامیہ میں باہمی روابط اور تعلقات قائم رکھنے
نظامیہ کا استعمال	کیلئے اس امر کی شدید ضرورت تھی کہ ہر طالب علم اپنے نام کے

مجازی ”نظامیہ“ لکھا کرے چنانچہ انجمن کی اس تحریک کا ملک میں خیر مقدم کیا گیا اور آج یہ ہر طالب علم اپنے نام کے ساتھ ”نظامیہ“ لکھ رہا ہے۔ اس حد تک اطمینان کے بعد انجمن نے اس ضرورت کو بھی محسوس کیا کہ اصناف و تعلقات میں جو نظامیہ ہیں ان کو اولاً منظم کر لیا جائے چنانچہ گذشتہ سال سے اصناف میں نظامیہ برادری کے نام سے مجالس قائم کئے جا رہے ہیں اور اب تک (۱۲) مقامات پر اس قسم کے مجالس قائم کر دئے گئے ہیں۔ خلاصہ یہ کہ انجمن طلبہ قدیم جامعہ نظامیہ کو محور ہے ہی عرصہ میں ملک میں عام مقبولیت اور شہرت کا عام امتیاز حاصل ہو گیا ہے۔

امتحانات اہل خدمات شرعیہ کی | جامعہ نظامیہ کے ابتدائی عہد میں اہل خدمات شرعیہ امتحانات  
جامعہ نظامیہ میں منتقلی ہو کر تھے لیکن چند سال سے یہ امتحانات صدارتِ عالیہ

کے ذریعے جاری ہیں اصولاً ان تمام امتحانات کا تعلق ایک باضابطہ تعلیمی ادارے سے متعلق  
ہونا چاہیئے اس بناء پر ایک قرارداد نواب صدر اعظم بہادر کی خدمت میں روانہ کی گئی ہے کہ امتحانات  
اہل خدمات شرعیہ کا جملہ تعلق جامعہ نظامیہ سے کر دیا جائے۔ توقع ہے قریب میں ہماری یہ  
تحریک کامیاب اور منظور ہو جائے گی۔ جس سے ملک کو پہلے سے زیادہ فائدہ پہنچ سکے گا۔

کارروائی الحاق مدرسہ محبوبیہ | حضرة العلامة زماں خاں شہید المتوفی رحمہ کی علمی و مذہبی  
خدمات کی یاد مدرسہ محبوبیہ کے ذریعہ تازہ ہو سکتی ہے۔ حضرت

العلامہ نے آج سے ایک صدی قبل حیدرآباد میں جو خدمات انجام دی ہیں وہ ظاہر ہیں مدرسہ  
محبوبیہ آپ کی علمی کاوشوں کی ایک یادگار ہے جس میں اصلاحات کی شدید ضرورت ہے تاکہ  
اس مرتبہ علم سے ملک فیض رس ہو سکے چنانچہ اس نیک مقصد کے تحت انجمن طلبہ قدیم جامعہ  
نظامیہ کے اجلاس مورخہ ۲ ربیع المنور ۱۳۵۵ھ م ۱۹ تیر ۱۳۵۵ھ نے نواب صدر المہام آباد  
صرف خاص مبارک سے تحریک کی کہ مدرسہ محبوبیہ کو جامعہ نظامیہ میں ملحق کیا جائے ایک عرصہ تک  
کارروائی جاری رہنے پر بالآخر تصفیہ ہوا کہ مدرسہ محبوبیہ کی تعلیمی و انتظامی امور کیلئے ایک  
مجلس قائم کی جائے چنانچہ اب ایک مجلس قائم ہو گئی ہے۔ جس کے اراکین میں مولانا عبد القدیر  
صاحب صدیقی مولانا سید محمد بادشاہ حسینی صاحب (نظامیہ) اور مولانا سید صاحب حسینی صاحب  
جیسے اصحاب شریک ہیں۔ ہمیں توقع ہے کہ موصوفین کے عہد میں مدرسہ محبوبیہ کو وہ درجہ  
جلد از جلد مل جائیگا۔ جس کا وہ مستحق ہے۔

(۲) گلبرگ شریف میں درگاہ حضرت خواجہ بندہ نواز رحمۃ اللہ علیہ ایک مدرسہ دینیہ  
مدرسہ اسلامیہ قائم ہے اس مدرسہ میں نصاب نظامیہ کے موافق مولوی کی جماعت تک تعلیم  
کے انتظام کیلئے کارروائی جاری ہے اور توقع ہے قریب میں اس مدرسہ کی بھی اصلاح  
ہو جائے گی اور اس مدرسہ میں بھی نصاب نظامیہ کی تعلیم کا انتظام ہو جائے گا۔  
مدرسہ فوقانیہ نسوان نظامیہ کا قیام | لیڈی حیدری کے انتہال میں انجمن طلبہ قدیم جامعہ نظامیہ



# دورانی کا سب سے بڑا اور پہلا نمایشوں کی لائبریری کا خانہ محبوبیہ جلد ساز

رجسٹر شدہ حیدر آباد کن  
۱۔ ملک وہ واحد نجی ادارہ ہے جو عرصہ گیارہ سال سے ملکی  
ادریسی خدمات انجام دیتے ہوئے اپنے کام کی عمر کی ونیج کی حیثیت  
کی وجہ سے ہندوستان کا واحد کارخانہ مانا جا رہا ہے اس کا  
نیشنل سے تعلق بہت اشیاء کافی تجربہ و تحقیق کے بعد دنیا کے  
سائنس پیش کی ہیں  
محبوبیہ بک پالش جلدوں کو کڑے اور پانی کے اثر سے محفوظ  
رکھتی ہے۔

۲۔ پیپر سیف کارڈز۔ قلمی کتابوں کی حفاظت کرتا ہے۔  
۳۔ انتظام کتب خانہ۔ اس کتاب میں کتب خانہ سے متعلق خاص  
ضروری معلومات پیش کئے گئے ہیں۔  
۴۔ ہمہ اقسام کے مجلہ کتب کی سربراہی کا انتظام کیا گیا ہے۔

شیخ محبوب قریشی بانی و مہتمم کارخانہ

# محمد عمر جبراد یونانی متصل مسجد بروئے صد خانہ یونانی حیدر آباد کن

ہماری دکان میں ہر قسم کے ادویہ مفردات اور مرکبات  
اور شربت ہائے صاف عرقیات تازہ مرہ جات جواہر  
مشک خالص عنبر خالص عفران اہلی روغن بادام خالص  
عرق بید مشک لاہوری و چند بید شتر لبو بکیر جواہر  
دوا و المشک جواہر دار خمیرہ مر و ادید جواہر دار مغز باقوتی  
جواہر دار دیگرہ بقیعت : اچھی قابل الطینان ملے ہیں اور  
اضلاع کے فرائضات بذریعہ وی پی روغن کئے جاسکتے ہیں  
شہد خالص اور روغن بادام کا خالص نظام ہے۔

۱۔ مطلع الانوار۔ سوانح حضرت فضیلت جنگ  
صدر الصدور امور مذہبی سرکار عالی ۶  
۲۔ تیارخ دستور افغانی ۳  
۳۔ سالنامہ نظامیہ جلد اول ۴

مکتبہ مجلہ نظامیہ حسنی عالم حیدر آباد کن

# سن اور طاقت

نیا کاکون فرد بشر ہے جسے مرغوب نہیں

مقاخانہ یونانی نے کثیر اخراجات ، وافر محنت اور دل سوزی سے کام لیکر  
مردوں کیلئے عورتوں کیلئے

## ساکا کا

میں دو امیں ایجاد کی ہیں جنہیں گذشتہ دنوں نہاروں نے استعمال کر کے گم شدہ قوتوں اور زائل  
نکواز سر نو حاصل کر لیا۔ یہ ہر مزاج عمر اور حالت میں مفید اور ہر موسم میں قابل استعمال ہے۔

بل فوئڈ اور اسٹائیکلئے کتابچہ معلوماً مفت حال تکھے

ملکی شفاخانہ یونانی پتہ گٹھی جیڈ آباد کن

مکتبہ ابراہیمیہ مشین پریس

جہاں سے ۵۹

ادارہ ترقی تعلیم اسلامی کاترجمان

# مجلہ لطیف

(۱-۲) ۵

مکتبہ

ابوالخیر کنج نشین (نظا)

معتد انجمن طلبہ قدیم جامعہ نظامیہ

۵۹ ۱۳

سٹر ایک بڑا بڑا ڈو

نمبر ۳۶۰۶ تریبازا حیدر آباد کن

کار صحافی کا قدیم ترین اور

کارخانہ

جس کی اعلیٰ خدمات ربا

مقتدر جلیل القدر حکام کے متعدد اسناد  
معترف ہیں

پیر سٹر

کریم خان خلیفہ باب معلم  
دارالطبع کراچی

نانڈیٹر پر بھنبی او اورنگ آباد  
میں عوام الناس کا خدمت گزار

ستارہ مدیکل ہال

کے خدمات روز بروز غیر معمولی شہرت حاصل  
کر رہے ہیں اسلئے کہ اس دواخانہ میں انگریزی اور  
یونانی ادویات کا ایک کثیر اسٹاک موجود ہے اور  
ہر شخص کی ضرورت قلیل منافع کے ساتھ پوری

کیجاتی ہے اور خاص احتیاط سے

ادویات تیار کی جاتی ہیں رجوع ہونے والے  
اصحاب کا علاج کیا جاتا ہے۔ ہمارے دواخانہ کے

حسب ذیل محربات ایسے ہیں جن کا ہر  
گھر میں رہنا نہ صرف ضروری بلکہ ان پر قسم کی تکلیف  
دور ہونے کی توقع ہے یہی وجہ ہے کہ ان ادویات

کو روز بروز شہرت حاصل ہو رہی ہے

۱۔ انڈسٹریل ملیٹریا ملچر۔ ہرقم کے بخارا و مخصوص

جاڑا بخار کی مجرب دوا ہے ۱۲

۲۔ سفیدہ ڈرپس۔ سفیدہ کے لئے بھید مفید ہے۔

قیمت ۵

بسم اللہ الرحمن الرحیم

فہرست

- ۱۔ نظامیہ کا خیر مقدم
- ۲۔ اسلام اور نسوانی حقوق
- ۳۔ تاریخ جامعہ نظامیہ

## مجلہ نظریہ

قیمت سالانہ ۳ روپے  
قیمت رعایتی ۲ روپے  
مقام اشاعت جمینی غلام حیدر آباد دکن  
شمارہ مشترکہ آذر و دی م رمضان ۱۳۵۹

جلد ۵ آذر ۱۳۵۹ فہم رمضان المبارک ۱۳۵۹ عہد ۲

## نظامیہ کا خیر مقدم

مجلہ نظامیہ کی زندگی کا پانچواں سال آذر ۱۳۵۹ فہم شروع ہوا جو قاعدہ کے موافق چوتھے سال کی نشانی چاہیے لیکن داستان ماضی کے سنانے سے کچھ فائدہ نہیں تاہم نظامیہ نے چوتھے سال میں گونا گوں مشکلات سے متاثر رہا ایک طرف جنگ کی وجہ سے کاغذ کی گرانی میں اضافہ ہوا تو دوسری طرف قدر دانوں کی ناقدری بھی رہی لیکن بعض مہمت بردار اور فضلاء قوم کی ہمدیوں کا نتیجہ ہے کہ نظامیہ زندگی کے پانچویں سال میں قدم رکھ رہا ہے۔

نظامیہ کی اشاعت کا خالص مقصد حصول منفعت نہیں بلکہ ملک اور قوم میں سلامتی تہذیب و تمدن کے صحیح بلونوں پر پیش کرنا اور ملک میں اشاعت علوم و فنون کی تحریک کو عام کرنا ہے چنانچہ اس مقصد میں نظامیہ نے ایک جو کوشش کیں ان نظر سے پوشیدہ نہیں اعتبار مضامین جن حقائق اور خیالات کو نظامیہ پیش کیا اس میں اس قدر ملکہ اور بیرون ملکہ رسائل اور روزناموں میں قدر کی نگاہ سے دیکھے گئے اور بعض اوقات ان مضامین کو دو مرتبہ شائع کیا گیا۔ ترقی تعلیم سے تعلق جو تحریکات نظامیہ حکومت کے سامنے پیش کئے ان کی نسبت غور و فکر کیا گیا غرض نظامیہ کبھی بھی حفاظت شعافت اسلامیہ سے تعلق عملی تحریک پیش کرنے سے پیچھے نہ رہا۔

اس سبب سے باہر ہو رہی وجہ یہ کہ نظامیہ دکن اور بیرون دکن میں مقبولیت حاصل رہی لیکن ضرورت کے تحت فیروز افروز ترقی کیلئے اس کے توسیع اشاعت کا خیال بھی کیا جائے تاکہ اس کا مقابلاً اطمینان ہے اور

بغیر کسی رکاوٹ کے آپ کی خدمت میں اپنی بے بہا کوششوں کے نتائج پیش کرتا ہے یہ سب اہل ملک کی علمی و علمی توجہ پر منحصر ہے۔

پانچویں سال میں جبکہ اس کی زندگی کا نیا سال شروع ہو رہا اس ارادہ کر لیا ہے کہ ملک کو خواب غفلت سے جگا دے اور بتائے کہ تیرے زمین میں کیسے کیسے غفلت ہو رہی ہے اور تیری خوشگوار فضا میں کیسے کیسے نایاب پھول کھلتے ہیں۔ نظامیہ بنی غفلت ہو رہی ہے اور نایاب پھولوں کا گلہ سستہ بنا ہوا لاہوگا اور انہی پھولوں کی مہک سے ملک میں زندگی کی روح ٹھوٹھوٹکیگا اور باشندوں کو ترقی اور علمی مراتب کے مقام پر پہنچائے گا جس پر پہنچنے کی آج سب قوموں کو ضرورت محسوس ہو رہی ہے غرض یہ امیدیں ہیں جن کی تکمیل اس رسالہ کے ذریعہ اٹھنی ہو سکیں گی جبکہ ملک نظامیہ کو ترقی دیکھ کا سامعی ہوگا۔ اسے حیدر آباد پنجہ میں اور دیگر تہذیبی مراکز کی طرح قریب سے جیسے ان کی فضا میں بسنے والے آدمی ہیں تیری بھی فضا میں بسنے والے آدمی ہیں وہی قوی اور وہی تہذیبی جوان کو ہے ہم کو بھی ہے۔ خرق ہے تو یہی کہ ان شہروں کے بسنے والے اپنے کاموں کا مقصد اپنے وطن کی عزت اور عظمت سمجھتے ہیں اور ہم محض اپنی ذاتی خواہشوں میں مگر گرداں اور اپنی خوبیوں کے اظہار میں متغرق ہیں۔ مگر نظامیہ نے سال حال ارادہ کر لیا ہے کہ کسی حال ملک کو خواب غفلت سے جگا دے اور اس کو آزاد ممالک کی صف میں کھڑا کرے بفضل خدا یہ امیدیں جو نظامیہ کے ساتھ کجا رہی ہیں وہ کسی طرح بجا نہیں رہ ضرور ملک میں علوم و فنون کی ترقی کو وسعت سے پھیلانے میں حتی الامکان کوشش کریگا اور اگر وہ اس مقصد میں کامیاب ہو جائے تو ملک ایک لازوال بلند ترین عظمت و رفعت کے مرتبہ پر پہنچ جائے گا جس کا وہ ایک عرصہ آرزو مند ہے۔

خادم العظمیٰ  
ابو انجیس سرکنج انشین

## اسلام اور نسوانی حقوق

(سلسلہ گذشتہ)

قاضی کس پاس کا نفقہ جمع رہے گا حکم دے تاکہ وہ روز آئے اس عورت کو مقررہ مقدار میں دے سکے۔  
**مفلس میاں بیوی کا نفقہ** | میاں بیوی دونوں مفلس ہوں اور بیوی کا بھائی متمول ہو تو ایسی حالت میں امام حسن بن زیاد کی رائے ہے کہ بیوی کا نفقہ شوہر پر ہوگا۔ یہ سوائے شوہر کے کسی پر منتقل نہ ہو سکیگا البتہ قاضی بیوی کے بھائی کو حکم دیگا کہ وہ اپنے بہنوئی کو نفقہ بطور قرض دے اور بعد میں اس سے حاصل کرے کیونکہ بہنوئی کے نہ ہونے کی صورت میں بہن کا نفقہ بہائی پر ہوگا اور جب نفقہ کا بار بہائی پر ہے تو بہنوئی مفلس ہو سکی صورت میں قرض دینے میں اس بہتر کوئی اور ہو نہیں سکتا۔

اگر بہائی بہن کو نفقہ بطور قرض دینے میں عذر کرے تو عدالت اس کو قید کرے گی ادائیغہ میں یہ کلیہ قاعدہ قرار دیا گیا ہے کہ نفقہ نیکی اور صلہ رحمی کے تحت جاری کیا جاتا ہے اور اگر بالعموم میں کسی کے نام قید کا حکم جاری کرنا قاضی کیلئے جائز ہے۔  
**مثلاً** ایک مفلس عورت ہے اس کا بھائی اور چچا متمول ہیں ایسی صورت میں بھی اس کا نفقہ بہائی پر ہوگا۔ اگر بھائی ادائیغہ سے انکار کرے تو عدالت چچا کو حکم دیگی کہ وہ خرچ کرے اور بعد میں نتیجے سے وصول کرے۔

اسی طرح باپ کے دو بیٹے ہوں ان دونوں پر باپ کا نفقہ مساوی ہوگا مگر ان میں سے ایک ادائیغہ سے انکار کرے تو عدالت دوسرے کو حکم دے گی کہ وہ باپ کا پورا نفقہ ادا کرے اور بھائی سے اس کے حصہ کے موافق بعد میں حاصل کرے کیونکہ بھائی نہ ہو تو باپ کا نفقہ اسی پر ہوتا اور جب بوجہ انکار ایک سے اس قسم کا عذر پیدا ہو گیا ہے تو دوسرے کیلئے لازم ہے کہ وہ باپ پر خرچ کرے۔

**نکاح** اور اس کی عام غرض و غایت | یہ ایک مسئلہ امر ہے کہ جس طرح بھوک معلوم ہونا انسانی فطرت میں داخل ہے اسی طرح جذبات شہوانی کا پیدا ہونا بھی لازمی ہے یہ نہایت اہم سوال ہے کہ ان جذبات کو کس طرح رنج کیا جائے اور کس طرح انسان اپنے جذبات پر قابو رکھے

بعض کا خیال ہے کہ ان کو تجربہ کے ذریعہ دبا ئے رکھنا چاہیے لیکن یہ طریقہ کبھی بھی مفید اور کارگر ثابت نہیں ہوا جو لوگ تجربہ کے حامی رہے وہ آزمائش کے وقت اپنے مقصد میں ناکام رہے اور کبھی بھی اپنے جذبات پر قابو نہیں رکھے بعض کا یہ خیال ہے کہ عورت اور مرد کے تعلقات کو آزادانہ چھوڑ دیا جائے۔ تجربہ یہ بتاتا ہے کہ ایسی صورت میں عورت کی عصمت محفوظ نہیں رہتی جس کے سبب نہ صرف مختلف خطرات پیدا ہونے کا امکان ہے بلکہ ہر شخص انواع و اقسام کے مرض میں مبتلا ہو جائے گا اور نتیجہ یہ ہوگا کہ توالد و تناسل کا سلسلہ بند ہو جائے گا حالانکہ جذبات شہوانی کا اصل مقصد یہی ہے کہ توالد و تناسل کا سلسلہ جاری رہے۔ اس لئے قدرتی عورت کو ایک مرد کیلئے پیدا کیا ہے اور یہی عمل جائز طور پر لطف اندوز ہونے کا بہترین طریقہ ہے اس تبدیلیت ذمہ داریاں بھی پیدا ہوں گی اور ساتھ ساتھ خاندانی شرافت کا سلسلہ بھی قائم ہوگا۔ ان تمام امور پر غور کرنے کے بعد یہ تسلیم کرنا پڑے گا کہ عورت کی عصمت کا تحفظ ایک مرد کے ذریعہ سے بہتر طور پر ہو سکتا ہے اور اسی عمل کے سبب انسان کو اشرف المخلوقات کا رتبہ ملا ہے۔

اب رہا یہ سوال کہ عورت کس طرح اپنی عصمت کی حفاظت کرے اس کے متعلق قدرتی نکاح کے طریقہ کو جاری کیا تاکہ انسان جذبات شہوانی کی تکمیل کے ساتھ توالد و تناسل کے سلسلہ کو تہذیب و اخلاق کے ساتھ جاری رکھے۔

نکاح ایک معاہدہ ہے جو عاقدین کی رضامندی سے منعقد ہوتا اور انہی کی رضامندی سے باقی رہتا ہے اور یہی معاہدہ ان دونوں کی دائمی معاونت کا رشتہ قائم کرتا ہے اس کے بعد ان میں کا ہر ایک دوسرے کے دکھ، درد، آرام و راحت میں شریک کار رہتا ہے۔

اسلام میں نکاح کی اہمیت | اسلام دنیا کا ایک آخری مذہب ہے اور اپنے لیٹے دینی اور دنیوی امور سے متعلق ایک مکمل دستور رکھتا ہے۔ یہی ایک ایسا مذہب ہے جس کی تمام باتیں اور تمام مسائل اصول فطرۃ کے موافق اور حقیقت سے ملو ہیں اس کا کوئی کام ایسا نہیں جو بیکار اور نائشی ہو۔

اسلام نے مرد کو عورت سے برتر بنایا ہے اسی لئے برتر مہتی کو زیادہ حقوق بھی دیا ہے



جیسا کہ قرآن مجید میں ظاہر کیا گیا ہے۔

وَلَمَن مِّثْلَ الَّذِي عَلِمْنَا بِالْمَعْصِيَةِ وَفِ ادْعَاؤِ عَوْرَتَيْنِ كَيْفَ سَمِعَ حَقُّهُنَّ فِي جَوْشَنَ انْ هِيَ  
وَالرَّجَالُ عَلِيْهِمْ دَرَجَةٌ وَاللّٰهُ عَزَّ وَجَلَّ حَكِيْمٌ حَقُّوْكَ كَيْفَ هِيَ عَوْرَتُوْنَ بِهِنَّ دَسْتُوْر  
كَيْفَ مَوَافَقِ ادْعَاؤِ رَدُوْكَ كَا انْ كَيْفَ مَقَابِلِ فِي كَيْفَ دَرَجَةُ بَرَّحَا هُوَا هِيَ، ادْعَاؤُكَ زَبْر دَسْت  
حُكْمَتِ وَالْاَسْبَابِ۔

ایک دوسرے مقام پر بتلایا گیا کہ  
الرَّجَالُ قَوَامُوْنَ عَلٰی النِّسَاءِ بِمَا فَضَّلَ اللّٰهُ مَرَدَّ حَاكِمِ هِيَ عَوْرَتُوْنَ بِهِنَّ سَبَبُ كَيْفَ اللّٰهُ  
بَعْضُهُمْ عَلٰی بَعْضٍ بِمَا انْفَعَوْا مِنْ بَنِي بَعْضُوْنَ كُوْ بَعْضُوْنَ بِهِنَّ فَضِيْلَتِ دِي هِيَ  
اَمْوَالُهُمْ اور اس سبب کہ مردوں نے اپنے مال  
خرچ کئے ہیں۔

قرآن مجید میں غرض نکاح بالفاظ ذیل ظاہر کی گئی ہے۔  
خدا کی نشانیوں میں سے ایک نشانی یہ بھی ہے کہ اُمس نے تمہارے جوڑے پیدا کئے،  
تمہاری ہی جنس سے تاکہ تم ان سے سکون و راحت حاصل کرو اور تمہارے درمیان محبت و  
رحمت پیدا کی۔

ایک دوسری جگہ ارشاد ہوتا ہے۔  
خدا ہی نے تم کو ایک جنس سے پیدا کیا اور اسی سے تمہارا جوڑا بنایا تاکہ تم آرام و  
سکون حاصل کرو۔ (۲۱)

مہر کی ضرورت اور اس کی اہمیت | نکاح کی عظمت اور اس کا وقار بغیر مال کے ظاہر نہیں  
ہو سکتا اور نہ نکاح کے نتائج و فوائد کی تکمیل ہو سکتی ہے مرد اسی وقت نکاح (معاہدہ) کو قائم  
رکھ سکتا ہے جب کہ اس کے توڑ دینے کی صورت میں مال کے نقصان کا خطرہ ہو۔ اسی طرح عورت  
کے اولیاء بھی اپنی لڑکی کو اجنبی شخص کے تفویض کرتے پر آمادہ ہو جاتے ہیں اسلئے اسلام نے  
عقد نکاح کے ساتھ مہر کو بھی لازمی قرار دیا ہے جو کسی طرح ساقط نہیں ہو سکتا۔

اب سوال یہ ہے کہ مہر کی مقدار کم سے کم کیا ہو فقہاء کرام نے جس طرح سرقہ کے مقدار کی

دس درہم قرار دی ہے جس کے جانے سے نقصان کا احتمال ہے اسی طرح ہر کی مقدار کم سے کم دس درہم قرار دی ہے اس سے کم کا اعتبار نہیں کیا گیا۔ اس سے زیادہ کی کوئی حد نہیں ہر شخص اپنی استطاعت کے موافق زیادہ مقدار میں مقرر کرنے کا مجاز ہے۔

نہانے ہر کی دو قسمیں کی ہیں ایک مہر مسمیٰ اور دوسرا مہر مسل پھر ہر ایک کی دو قسمیں ہیں مہر مجمل اور مہر موعجل :-

مہر مسل وہ مہر جو عقد نکاح کے وقت معین کیا گیا ہو۔ مہر مسل وہ مہر جو عورت کے باپ کے خاندان کا مقررہ ہو، اگر ان قسموں میں سے کوئی مہر بوقت عقد یا بوقت مطالبہ ادا کرنا قرار پایے تو اس کو مہر مجمل کہیں گے اور اگر ادائیگی کے لئے کوئی میعاد مقرر نہ ہو تو اس کو مہر موعجل کہیں۔ شریعت نے ہر شخص کی معاشی نقطہ نظر کے تحت جس وسعت سے تعین مہر کی اجازت دے رکھی ہے۔ اس کا یہی مقصود ہے کہ ادائیگی کے وقت وہ دشوار نہ ہو، اگر کوئی شخص مصیبت کے تحت مہر کی مقدار زیادہ سے زیادہ حد تک تعین کرتا ہے تو کر سکتا ہے لیکن کم تعداد یا وہ مقدار جس پر سنا محین کا رہند رہے ہیں اپنے لئے معین کرے تو زیادہ بہتر ہے۔

بجز دو کے بقیہ ازواج مطہرات کا مہر مبارک (۴۰۰ درہم یا ۴۰۰ دینار کے زیادہ نہ تھا اور شریعت اسلام نے ہر وقت مرد کو عقد نکاح کے بعد اپنے عورتوں کے مہر کی ادائیگی کا حکم دیا ہے۔ قرآن مجید میں متعدد مقامات پر اس طرح ادائیگی مہر کی تاکید آئی ہے۔

۱۔ دے ڈالو عورتوں کو ان کے مہر خوشدلی سے ع۔

۲۔ نکاح کرو ان عورتوں سے جو تم کو اچھی معلوم ہوں ع۔

۳۔ تمہارے لئے حلال کیا گیا ہے کہ عورت کے سوا ہر عورت کو جس کو چاہو اپنے مال کے ذریعہ نکاح کیلئے ہمیا کرو ع۔

۴۔ جن عورتوں سے نکاح کرنا چاہو ان کے مقرر شدہ مہر انہیں دیدو جو ایک

فریضہ ہے ع۔

۵۔ تمہارے لئے مسلمان پاکدامن عورتیں اور وہ محفوظ عورتیں جو اہل کتاب ہیں۔

حلال کی گئی ہیں جب تم ان سے نکاح کرو تو ان کے مہر انہیں دیدو ع۔

ان آیات سے صاف ظاہر ہوتا ہے کہ خدائے تعالیٰ نے جہاں نکاح کی اجازت دی ہے وہیں ادائی مہر کی بھی تاکید فرمائی ہے۔

کن صود توں میں شوہر ادائی مہر کے حق سے | عقد نکاح کے بعد شوہر پر مہر کی ادائی لازم ہوتی  
مشتقی سمجھا جاسکتا ہے۔ | سب مگر پورے مہر کی ادائی اسی وقت واجب ہے جبکہ

شوہر بیوی سے وطی یا غلط صحیح کرے یا زوج و زوجہ سے کوئی ایک فوت ہو جائے اگر نوج خلوة صحیح یا وطی کے پہلے بیوی کو طلاق دیدے تو اس وقت شوہر پر نصف مہر کی ادائی واجب ہے اور زوجہ کے مرتد ہو جانے اور اپنے خاوند کی دوسری بیوی کے نوجوان لڑکے کا شہوت سے بوسہ لینے یا اس سے ناجائز تعلق پیدا کرنے سے پورا مہر شوہر کے ذمہ سے ساقط ہو جاتا ہے۔<sup>(۱)</sup> اور مہر کی ادائی اسی وقت ممکن ہے جب کہ مہر اس کی استطاعت اور اس کے معاشی وسعت کے ساتھ متین اور مقرر کیا گیا ہو حضرت عقبہ بن عامر سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بہترین مہر وہ ہے جو زیادہ آسان ہو بلا ہرچہ کہ مہر کی آسانی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اسی لئے مطلوب ہے کہ وہ ادا کرنے کی چیز ہے جب وہ آسان ہوگا تو آسانی سے ادا بھی ہو سیکے گا۔

حضرت شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ محدث دہلوی کی رائے ہے کہ

مہر کی مسنون مقدار میں یہ راز ہے کہ مہر اس مقدار میں ہو نا چاہیے جو متعدد اگر ان اور نہ سمجھی جاتی ہو، نیز اس کے ساتھ یہ بھی ضرور ہے کہ عادتہ اس کی ادائی دشوار نہ ہو۔

مہر کی یہ مقدار مہر کا نصاب صالح ہے جس پر عہد مبارک نبوتی میں اہل اسلام قائم تھے اور اس عہد مبارک کے بعد بھی اکثر و اغلب لوگوں کا عمل اسی نصاب صالح پر رہا۔ بجز ان مالدار لوگوں کے جو تخت نشین بادشاہوں کے قائم مقام ہیں ان لوگوں نے اپنے مال کے لحاظ سے زیادہ پر مہر کو اس نصاب سے بڑھالیا۔<sup>(۲)</sup>

عہد حاضرہ اور مہر | عہد جدید میں یہ دیکھا جاتا ہے کہ مستطیع روز غیر مستطیع بلا لحاظ اپنی معاشی وسعت کے مہر کی تعداد میں زیادتی پر آمادہ ہو رہا ہے اور جو مصالح ادائی مہر پر موقوف رکھے گئے ہیں ان کی علانیہ خلاف و دزدی کجا رہی ہے جس کا نتیجہ ہے کہ مرد و عورت کی بد خلقی اور بد عملی کے سبب ازدواجی تعلقات قائم رکھنا نہیں چاہتا۔ مگر اس کو ادائی مہر کی خوف سے چھوڑنے پر

آمادہ نہیں اس طرح عورت مرد کے ظلم و ستم سے تنگ اور مجبور ہو گئی مگر حصول بہر یا معافی بہر ہر دو صورتوں میں ظالم مرد سے چھٹکارا نہیں پاسکتی

معاہدہ عقد کے بعد مرد اور عورت میں حسن معاشرت کا ہونا ضروری ہے اور جب کسی وجہ سے حسن سلوک اور حسن معاشرت نہ رہے تو تب مرد عورت کو چھوڑنے پر آمادہ ہو سکتا ہے اور اسی طرح عورت بھی چھٹکارا حاصل کر سکتی ہے یہ سب اسی وقت ممکن ہے جبکہ بہر کی مقدار سہل اور آسان ہو زیادتی کی صورت میں خطرات کا امکان ہے جس کا نتیجہ ہے کہ آج مرد اپنی عورت کا شاکہ اور عورت مرد کی شاکہ نظر آ رہی ہے متعدد مثالیں ایسی بھی ملیں گی کہ مرد محض زیادتی بہر کی وجہ سے عورت کو چھوڑنے پر آمادہ نہیں اور عورت باوجود مردانہ سبب جتنے کا پاس نہ ہو آمادہ ہے مگر چھٹکارا نہیں پاسکتی بعض ناما قبیل اندیش اصحاب کا اصرار ہے کہ ایسی صورت میں جب کہ مرد ظالم قرار پائے اور عورت کو زوجیت سے چھوڑنے پر آمادہ نہ ہو اس وقت عدالت اپنے اختیارات سے عورت کو ظالم مرد سے علیحدہ کر دے حالانکہ عدالتوں کا ایسا عمل شریعت حقہ کے بالکل خلاف اور منافی ہے۔

اس کے متعلق حضرت شاہ عبد العزیز محدث دہلوی کی رائے ہے کہ

”بہر کی زیادتی کا انجام بڑا ہے اور اس بد انجامی سے خالق و مخلوق دونوں کے حقوق

ضائع ہوتے ہیں، نیز اخلاق، تدبیر منزل اور تمدن کی خرابی اور بربادی میں کوئی شک

و شبہ نہیں“

شوہر کی اطاعت بیوی کیلئے | شرع اسلام میں بیوی پر شوہر کے احکام کی اطاعت ضروری ہے ضروری ہے۔ اگر کوئی عورت شوہر کی اطاعت کرنے میں بلا اجازت گھر سے

چلی جائے یا اسی قسم کے افعال بلا کسی حق شرعی و وجہ شرعی سرزد ہوئے ہوں تو ایسی صورت میں عورت ناشزرہ کہلائی جائے گی اور یہ کسی طرح نفقہ کی مستحق نہ ہوگی، اور اگر کوئی عورت شوہر کی اجازت سے اپنے قرابت داروں کے ہاں جائے تو نفقہ پانے کی مستحق ہوگی“

(باقی)

درخواست کی کہ ایک مدرسہ نسوان فوقانیہ نظامیہ قائم کیا جائے تاکہ اس مدرسہ کے ذریعہ عربی کے قابل اہانت پیدا ہوں جن سے ملک کے نسوانی حلقے تعلیم علوم دینیہ مستفیض ہو سکیں چنانچہ دفتر ہمیشی نواب صدر اعظم بہادرست یہ اطلاع وصول ہوئی ہے کہ مدرسہ نسوان فوقانیہ نظامیہ کے قیام سے متعلق جو تحریر لکھی ہے وہ صحیحہ تعلیمات میں روانہ لکھی ہے۔ توقع ہے قریب میں مناسب تصفیہ عمل میں آئے اگر اس قسم کا مدرسہ قائم ہو جائے تو ملک کے خواتین بھی علوم دینیہ سے اچھی طرح مستفید ہو سکیں اور آئندہ ملک میں مذہبی تعلیم کی حقیقی روح اچھی ماٹوں کے ذریعہ پیدا ہو سکیگی۔

**نظامین کا حصہ تصانیف میں** | تصنیف اور تالیف کے شعبہ میں بھی نظامین کا حصہ کسی صورت میں کسی اور ادارہ سے کم نہیں رہا۔ حضرت بانی جامعہ نظامیہ علیہ الرحمہ کی محققانہ اور محدثانہ تصانیف منظر عام پر آچکی ہیں یہاں تک کہ بعض تصانیف کو کئی مرتبہ چھپایا گیا ہے۔ مولانا سید غوث الدین صاحب قادری کی مناظرانہ تصانیف اور بعد کے دور میں مولانا حکیم محمود صدیقی صاحب (سابق افسر الاطباء سرکار عالی) مولانا سید ابراہیم صاحب استاذ ادب جامعہ عثمانیہ مولوی زاہد علی صاحب استاذ نظام کلج اور مولوی حکیم محمد ہدیت اللہ صاحب استاذ نظامیہ طبعیہ کلج مولوی محمد عبدالوہاب صاحب عندلیب ڈاکٹر عبدالحی صاحب استاذ عربی جامعہ عثمانیہ فن تفسیر میں مولانا محمد فتح الدین صاحب اور حکیم الشعر حضرت امجد کے تصانیف اس کی شاہد عدل ہیں اور ان سب کے تصانیف ملک کے دینی حلقوں میں آج تک قدر کی نگاہ سے دیکھی جا رہی ہیں۔

نئی پود کو اگر غور سے دیکھا جائے تو معلوم ہو گا کہ جامعہ نظامیہ کے فضلا نے احیاء المعارف النعمانیہ ادارہ ترقی تعلیم اسلامی۔ انوار المعارف اور انوار المصنفین کے نام سے چند مجامع قائم کر کے تصنیف و تالیف کے سلسلہ کو آغاز کیا ہے اور ایک ماہانہ رسالہ مجلہ نظامیہ کے نام سے شائع ہو رہا ہے۔

ادارہ ترقی تعلیم اسلامی اور انوار المعارف کی جانب سے مکمل انوار تاریخ دستہ مصنفی اور حقوق زوجین کے نام سے چند کتابیں شائع کی گئیں ہیں۔

ڈاکٹر محمد حمید اللہ صاحب ام۔ اے۔ عثمانیہ کامل (نظامیہ) پی۔ ایچ۔ ڈی کے اردو عربی اور جرمنی و فرانسیسی میں متعدد تصانیف ہیں جن کی مقبولیت نہ صرف ملک میں ہے بلکہ تمام

علمی دنیا میں خاص شہرت حاصل ہو گئی ہے آپ کی ہندوستانی میں قانون بین الممالک نامی کتاب کو نہایت اہمیت حاصل ہے۔ غرض نظامین ہر حالت میں علمی مشاغل اور تالیف و تصنیف کے کاروبار میں مصروف عمل رہے ہیں۔

جلسہ انبیاء المعارف النعمانیہ | جامعہ نظامیہ کے فارغ التحصیل علماء نے مجلس احیاء المعارف النعمانیہ کے نام سے ایک مجلس بتاریخ ۳۰ ربیع الآخر ۱۳۵۹ھ بم ۳۰ مہرہ ۱۳۵۹ھ ف حیدرآباد میں قائم کی ہے جس کا اصل کام ائمہ احناف کی گرفتار غیر مطبوعہ نایاب تصانیف کو شائع کرنا ہے اور یہ کام جاری ہو گیا ہے

اب تک اس مجلس نے مندرجہ حافیہ کتابوں کو

- ۱۔ کتاب العالم والمتعلم ملا امام ابنی حنیفہ رح
- ۲۔ کتاب النفقات للخصاف مع شرح للصدر الشہید
- ۳۔ کتاب الاثار ملا امام ابنی یوسف
- ۴۔ الحجام الکبیر ملا امام محمد
- ۵۔ کتاب اختلاف ابنی حنیفہ وابن ابنی سیلی
- ۶۔ کتاب الرد علی سیر الاذرائع ملا امام ابنی یوسف

عالم اسلام کے سامنے پیش کر دیا ہے اور یہ کتابیں علمی اور دینی حلقوں میں قدر و عزت کی نگاہ سے دیکھی جا رہی ہیں۔ اخبار سچ کی رائے ہے کہ۔

فقہ حنفی کہنا چاہیے کہ ایک بحر ناپید الکناز

اصل کتابیں ناپید ہیں غواصی کر کے ان گم شدہ متون کو ڈھونڈ کر نکالنا ایک بڑی دینی خدمت ہے

بڑی مسرت کی بات ہے حیدرآباد کے اہل علم و جماعت علماء نظامیہ کی ایک جماعت ادھر متوجہ ہوئی اور ایک مخصوص مجلس احیاء المعارف النعمانیہ کو قائم کر کے علمی کام بھی شروع کر دیا ہے۔ حیدرآباد اس وقت خدا جانے کتنے اہم علمی و دینی خدمات کا مرکز ہے وہاں سے زیادہ موزوں سرزمین اس کام کیلئے ملنی بھی دشوار ہے (۱)

علمائے مصر سے مولانا شیخ محمد زاهد کو ثری قاضی ابو الاشبال احمد محمد شاکر اور شیخ محمد رغب طباطبائی نے احیاء المعارف کا خیر مقدم کرتے ہوئے اظہار مسرت کیا ہے اور اعزازی طور پر اپنے خدمات کو پیش کیا ہے۔

اسی طرح ڈاکٹر یوسف شخت صدر جماعت مستشرقین جرمنی نے بھی اس امر کا اظہار کیا ہے کہ احیاء المعارف کا کام نہایت مفید ترین کاموں میں سے ہے بل حیدرآباد جس مقصد کیلئے مجلس کو قائم کیے وہ قابل مبارک باد ہے اور میں امید کرتا ہوں کہ عند الضرورة خدمات لائقہ سے مجھے یاد فرمائیگی۔

جو تعاون و تفہیم باہمی کیلئے ضروری ہے۔

اس مجلس کے انتظام کے لئے دو شعبے ہیں ایک انتظامی اور دوسرا علمی مولانا مفتی سید محمود صاحب (نظامیہ) سابق شیخ الجامعہ نظامیہ شعبہ انتظامی کے صدر ہیں اور مولانا ابوالوفا صاحب (نظامیہ) استاذ فقہ جامعہ نظامیہ شعبہ علمی کے مدیر مجلس اور بانی احیاء المعارف ہیں۔  
مولانا حکیم ابوالفدا محمود احمد صاحب کئی سال تک اس مجلس کے معتمد رہے اور آپ کے انتقال کے بعد مولوی محمد اکبر علی صاحب (نظامیہ) معتمد منتخب ہوئے۔

اسی طرح مجلس علمی کی معتمدی پر پہلے مرتبہ مولوی حاجی میرالدین صاحب (نظامیہ) استاذ دینیات جامعہ نظامیہ فائز رہے اور دوسری مرتبہ مولوی ابوالخیر صاحب کچ نشین (نظامیہ) مدیر مجلہ نظامیہ و معتمد انجمن طلبہ قدیم جامعہ نظامیہ معتمد مجلس علمی قرار پائے اور تیسرے مندرجہ ذیل اصحاب علمی و انتظامی کمیٹی کی رکنیت پر مامور ہیں۔

۱۔ مولانا ابوالوفا صاحب (۲) مولانا محمد دم بگ صاحب استاذ جامعہ نظامیہ (۳) مولانا مفتی محمد رحیم الدین صاحب (۴) مولوی مفتی سید احمد علی صاحب واعظ (۵) مولوی حکیم سید شرف الدین صاحب (۶) مولانا حکیم محمد حسین صاحب استاذ جامعہ نظامیہ (۷) مولوی محمد عبد الحمید صاحب۔  
استاذ کلیہ نظامیہ (۸) مولوی حافظ محمد حسین صاحب (۹) مولوی حافظ محمد عبد الرحمن صاحب استاذ ستجود جامعہ نظامیہ (۱۰) مولوی حاجی میرالدین صاحب استاذ نظامیہ (۱۱) مولوی قاضی میر نور علی صاحب شریعت پناہ بلوہ (۱۲) مولوی محمد ابراہیم صاحب (۱۳) مولانا سید حبیب اللہ صاحب صحیح دائرۃ المعارف (۱۴) جناب مولوی حافظ سید حسن شاہ صاحب (۱۵) مولوی ڈاکٹر محمد حمید اللہ صاحب استاذ قانون جامعہ نظامیہ<sup>(۱۶)</sup>

ضابطہ حقوق زوجین | حقوق زوجین سے متعلق ریاست بہوپال میں ایک قانون نافذ و جاری ہوا ہے اس قانون کے ذریعہ عورت شدید ضرورت پر عدالت کے ذریعہ شوہر سے طلاق حاصل کر سکتی ہے اس قانون کے نفاذ سے ہمارے ملک میں بھی ایک بچان عظیم پیدا ہوا جو انجیل انزیا صاحب رکن ہائیکورٹ نے بزبانہ وکالت ایک مسودہ پیش کیا۔ علما کے درمیان بحث و مباحثہ کا مسئلہ جاری رہا۔ اس مسئلہ کے مالہ و ماحلیہ پر غور کرنے کے لئے انجمن نے یکم تیر ۱۳۵۹ھ بمطابق ۲۹ ذی قعدہ ۱۳۵۹ھ

(۱۱) ۱۳۵۶ھ تا ۱۳۵۷ھ مجلس مذکور کے صدر بھی رہے ہیں (۱۲) رپورٹ احیاء المعارف ۱۳۵۸ھ

مسائل فقہ کے مفکرین کی ایک مجلس ترتیب دی گئی جس کے صدر علامہ ابو الوفا صاحب صدر شعبہ علمیہ امیر المدارس تھے اس مجلس کے کئی اجلاس ہوئے آخری اجلاس میں طے پایا کہ ریاست بہوپال کا جاری کردہ قانون شریعت اور فقہ حنفی کے خلاف ہے اور اس سلسلہ میں ایک رسالہ بھی شائع کیا گیا اور معافی اخبارات میں مختلفانہ مضامین شائع کرائے گئے جس کا مجموعہ یہ برآمد ہوا کہ مخالفین کی تمام کوششیں بیکار ہو گئیں اور ملک کے مسلمانان صحیح اسلامی تعلیمات سے واقف ہو گئے۔

اس حد تک عملی کارروائی ہونے کے بعد دوبارہ مولوی خلیل الزماں صاحب صدر قی نے ایک مسودہ مجلس وضع قوانین میں پیش کر کے خواہش کی کہ حقوق زوجین سے متعلق ایک قانون منظور کیا جائے اس قانون پر جمعی علماء کے مابین بحث مباحثہ کے سلسلے شروع ہوئے انجمن طلبہ تدریس جامعہ نظامیہ اور مجلس علماء دکن نے علیحدہ علیحدہ مجالس مقرر کر کے اس مسئلہ پر غور و فکر کیا۔ ملا عبد الباقی صاحب اور علامہ جامعہ نظامیہ کے مضامین عام اخبارات میں شائع ہوتے رہے بالآخر مجلس علماء نظامیہ نے حقوق زوجین سے متعلق احکام شرع شریف کی موجودگی میں سیرت مالک اسلامی سے خلع و طلاق کے قواعد طلب کئے اور ایک تحقیقی رپورٹ حکومت اودھ کی اطلاع کی غرض سے اخبارات میں شائع کرائی گئی اس رپورٹ میں بتلایا گیا کہ کسی طرح قاضی عدالت کو بلا رضا مندی شوہر طلاق دینے کا اختیار نہیں۔ البتہ بضرورت شدید قاضی شوہر کو طلاق دینے پر مجبور کرنے کا مجاز ہے قطع نظر اس بحث کے بوقت انعقاد عقد عورت شوہر سے تقویض طلاق کا اختیار خود یا عدالت کے نام پر حاصل کر سکتی ہے۔ خلاصہ یہ کہ اس مسئلہ کے متعلق تفصیلی مواد علیحدہ کتابی شکل میں شائع کیا جا رہا ہے۔

تاسیس کے تعاریف | جامعہ نظامیہ کو قائم ہو کر (۶۰) سال سے زائد عرصہ ہوتا ہے اس کے مظاہر حیات میں تازگی اور زندگی پیدا کرنے کی غرض سے اس امر کی ضرورت تھی کہ ہر سال جامعہ کی تاسیس کی تقریب سنائیں تاکہ مرکز سے طاقت حاصل کرنے کے بجائے اپنے جوش اور خوش عملی سے مرکز کو تقویت پہنچائیں چنانچہ اس تقریب کو منانے کی ابتداء ۱۳۵۹ھ م ستمبر سے ہوئی۔ پہلے سال دو اجلاس ہوئے۔ نواب قمر یار جنگ بہادر اور نواب مرزا یار جنگ بہادر نے حلسوں کی صدارت کی علمی و ادبی عنوانات پر نظامیہ میں مقابلے پڑھے دوسرے سال شگفتہ



تین اجلاس نواب مرزا یار جنگ بہادر، مولوی خواجہ عبد العزیز صاحب (نظامیہ) جج ہائیکورٹ اور نواب مہدی یار جنگ بہادر کی صدارت میں منعقد ہوئے اس سال فن خطاطی اور تالیف کتابوں کی نمائش کا خاص طور پر اہتمام کیا گیا تھا۔ قابل خطاط کو اسناد دے گئے اور مولوی رشید صاحب انتخاب رقم اور مولوی حشمت علی صاحب قادر رقم کو ان کے فن خطاطی میں جو خدمات لائقہ رہے ہیں اس اعتبار سے اسناد الخطاطین کی اعزازی سند دی گئی۔ تقریب کا تیسرا اجلاس ۱۳۵۹ھ میں مولوی سید عبد العزیز صاحب صدر المہام عدالت و مذہبی کی صدارت میں منعقد ہوا۔ اس اجلاس کی جملہ کارروائی صرف ایک جلسہ میں ختم کی گئی۔

مجلس یوم تاسیس نے اس سلسلہ میں یہ بھی طے کیا کہ تقاریب تاسیس کے خیالات کا سرمایہ جمع کر کے اس کو عام طور پر شائع کریں تاکہ سو سچنے والوں کو سو سچنے کا موقع ملے۔ وہ اس میں سے کتنا کام میں لگائیں گے اور کس طرح ہم میں سے ہر فرد زیادہ سے زیادہ شرکت اور مدد کرنے کے قابل ہو سکتا ہے اور آئندہ یہی چیز مردہ قوی میں نفع روح کا سبب بنیگی۔ مدارس میں قراءت کی | مدرسہ دارالعلوم میں ابتدا سے قراءت کی تعلیم کا انتظام تھا حال تعلیم کا انتظام | میں مدرس قراءت کے ذمیفہ پر علیحدہ ہونے کی صورت میں تعلیم قراءت کا انتظام نہیں کیا گیا جس کی وجہ سے انجمن طلبہ قدیم جامعہ نظامیہ نے نواب صدر المہام بہادر تعلیمات سے استعفاء کی نواب صاحب موصوف جن کو مذہبی تعلیم سے خاص دلچسپی ہے اس معاملہ میں انجمن کی دستگیری فرمائی اور بالآخر خاص احکام اجرا فرمائے جس کی وجہ سے دارالعلوم میں تعلیم قراءت کا انتظام ہو گیا۔ (۱)

توسیع مدارس شعبہ دینیات | سرکار عالی کے جملہ مدارس فوقانیہ میں شعبہ دینیات کی جماعتیں قائم ہونے کے متعلق انجمن طلبہ قدیم جامعہ نظامیہ نے ایک قرارداد منظور کی جس کی کارروائی سر شریہ تعلیمات میں جاری ہے اور اس خصوص میں سر شریہ تعلیمات جو اطلاع دی ہے وہ یہ ہے کہ ایک (۹) مقامات پر شعبہ دینیات کی جماعتیں قائم ہو چکی ہیں اگر یہ ستر کا یہ منظور ہو جائے تو مالک محروسہ سرکار عالی کے تمام حصوں میں عربی جاننے والوں کی تعداد زیادہ ہو جائیگی (۲)

مدرسہ عثمانیہ خلد آباد | خلد آباد صوبہ ادرنگ آباد میں جامعہ نظامیہ کی ایک شاخ مدرسہ

عقائد کے نام سے قائم ہے۔ یہ بھی (۲۵) سال سے غلہ آباد میں تعلیم قرآن و حفظ کی خدمت انجام دے رہا ہے۔ لیکن اس مدرسہ میں اور وسعت دینے کی ضرورت ہے۔ انجمن طلبہ تعلیم کے تحریک کی کہ اس مدرسہ میں تعلیم نہ صرف قرآن سے ساتھ باعزت مولوی تاکہ تعلیم کے ذریعہ کیا جائے تاکہ اورنگ آباد کے باشندے زیادہ تعداد میں مستفید ہو سکیں اگر موجودہ اندامات اس کے احصاء کیلئے کافی نہیں ہو سکتے تو اہل صوبہ سے مدد لیا جاسکتی ہے اور یقین ہے کہ صوبہ اورنگ آباد مدرسہ کی اچھی طرح امداد کے قابل ہیں اس طریقہ عمل سے سب بڑا فائدہ یہ ہوگا کہ وہ غلہ آباد کے مدرسہ کے

۱۔ **تہذیب و تمدن کی حفاظت** ملک میں تہذیب و تمدن کی کمی کی بنا پر تہذیب و تمدن کی حفاظت کے لیے حکومت کو اپنی ذمہ داری سمجھنی چاہیے۔ تہذیب و تمدن کی حفاظت کے لیے حکومت کو اپنی ذمہ داری سمجھنی چاہیے۔ تہذیب و تمدن کی حفاظت کے لیے حکومت کو اپنی ذمہ داری سمجھنی چاہیے۔

## فارغین نظامیہ کے سیاسی خدمات

انجمن طلبہ قدیم جامعہ نظامیہ نے جہاں مادر علمی کی خدمت گزاری کی ہے وہاں ملک کی عام خدمت میں بھی ہر وقت حصہ لیتی رہی ہے اور حتی الامکان اس امر کی کوشش میں رہی کہ ملک میں

امن وامان کے ساتھ مسلمانوں کے مذہبی جذبات کی تخلیق میں زیادتی ہو چنانچہ اس سلسلہ میں بعض اہم مسائل بن پر مجلس فارغین نے وقتاً فوقتاً غور کرتی رہی وہ یہ ہیں۔  
**مسئلہ دفاق** | مسئلہ دفاق سے متعلق اجلاس انتظامی منعقدہ ۱۶ دئی ۱۳۵۹ھ نے ایک دوا منظور کی اس کو شرائط میں شائع کرنے کا انتظام کیا گیا اس رپورٹ میں بتلایا گیا کہ اس پر اجلاس رتہ حال کے لحاظ سے ہندوستان کا متعین و مخصوص اغراض کیلئے دفاق اصولاً نامناسب نہیں جبکہ وہ مشترکہ مفاد کیلئے ہو۔

۲۔ چونکہ حیدرآباد ایک خود مختار سلطنت ہے اس لئے اس کی شرکت دفاق التجا اور شرف قبولیت پر مبنی نہیں ہونی چاہیے بلکہ نوشتہ شرکت کی حیثیت کو معاہدہ کا نام دیا جائے۔  
 ۳۔ دفاق سے میلحدگی کا حق حکومت کے لئے ہر وقت محفوظ رکھا جائے۔  
 ۴۔ اگر کسی وقت دفاقی حکومت کا دستور مٹل ہو تو دفاق کے سپرد کئے ہوئے حقوق حیدرآباد کے حیدر آباد کو واپس ملیں۔

۵۔ چونکہ دفاق سے متعلق تعلقات خارجہ اور فوجی اغراض کیلئے ہوگا اور حیدرآباد اسے ان اغراض کے لئے سابق میں شمالی سرکار۔ اضلاع معوضہ کرناتک و برار و غیرہ برطانوی حکومت کے تفویض کئے گئے تھے اس لئے دفاقی اغراض کیلئے مزید کسی قسم کا مالی مطالبہ نہ کیا جائے بلکہ بعد اخراجات باقی رقم واپس کی جائے۔

۶۔ ہندوستان میں دیسی والیان ریاست کی آبادی (۸) کروڑ بتائی جاتی ہے مرکزی مجلس وضع قوانین میں ریاستوں کو ایوان بالا میں (۱۲) ایوان زیریں میں ۱۲ نشستیں دی گئی ہر ایوان حیدرآباد کی آبادی ۱۶ کروڑ ہے لیکن اس کو ایوان بالا میں (۵) اور ایوان زیریں میں ۱۶ نشستیں دی گئی ہیں حالانکہ اس کو (۱۷) اور (۱۲) ملنی چاہئے تھیں۔

۷۔ سکے۔ ڈاک۔ اور معاہداتی حقوق کی توثیق صراحت سے کی جائے اور حجاج و زائرین

کی ضرورتوں کے لحاظ سے

بصرہ اور جدہ میں ایجنٹ مقرر کرنے پڑیں اس لئے معاہدہ سنہ ۱۸۰۰ء کے فقرہ (۱۵) کا حق محفوظ رہے۔ ہماری سرکاری اور تعلیمی زبان میں کسی قسم کی کوئی مداخلت نہ ہو۔ ہمارے عدالتی

اور تشویشی خود مختاری میں خلل نہ آئے۔ آثار قدیمہ کا تعلق دفاق سے نہ ہو۔ معاشی معاہدہ ۱۸۷۲ء کی تعمیل زیادہ کمٹائی میں نہ ڈالی جائے۔ جاگیر اور انعام میں دے ہوئے تمام علاقوں میں بہار سے علامات اقتدار اعلیٰ کی بجائی میں تہادی کے عذرات پیش نہ ہوں۔ ڈاک۔ موٹروں وغیرہ کے بلدیاتی ہنر اور حاصل اور حائل چیزوں میں برطانوی ہند میں مساوات کا برتاؤ ہو۔ نمک اور افیون کے محاصل کی بے انصافیوں کو ختم کیا جائے۔

۸۔ سکندر آباد کا غیر فوجی رقبہ واپس دیا جائے۔

۹۔ چونکہ دفاق کے قیام سے فی الوقت صرف انگریزوں کو فائدہ ہے اور ریاستوں کو کچھ دینا ہی ہے اس لئے اس کے عوض میں کچھ مناسب چیزیں حیدر آباد کو ملنی چاہئیں۔

**اصلاحات** | ایک عرصہ سے اہل ملک کی خواہش رہی ہے کہ ملک کے دستور حکومت میں تبدیلی کی جائے اور ایسی اصلاح کی جائے کہ جس کے سبب اہل ملک کو بھی حکومت میں حصہ لینے کا موقع ملے اس مقصد کے تحت حسب فرمان خسروی ایک کمیٹی کی ترتیب عمل میں آئی اور کمیٹی نے اعلان کیا کہ عوام بھی اپنے خیالات اور تجاویز سے کمیٹی کو مدد پہنچا سکتے ہیں۔ چنانچہ ملک کے متعدد اوروں نے اپنے تجاویز روانہ کئے فارغین نظامیہ نے بھی اس ضرورت کو محسوس کر کے ایک تفصیلی رپورٹ کے ذریعہ حکومت پر یہ امور واضح کئے کہ

۱۔ ابھی عوام میں نہ تو تعلیم کافی ہے اور نہ سیاسی شعور ہے اس لئے اصلاحات کا نفاذ غیر ضروری ہے اگر اصلاحات کے سوا کوئی چارہ نہ ہو تو ہماری رائے ہے کہ ہندسی تعداد کو نہیں بلکہ سیاسی اہمیت کو تجویز و ترتیب کی بنیاد قرار دی جائے۔

۲۔ مجلس مقننہ ایک ایوانی ہو جس کی حیثیت محض قانون ساز جماعت کی ہو

۳۔ جد آگاہ حلقہ ہائے انتخاب

۴۔ غلام کی موثر نمائندگی

۵۔ صدر الصدور کے عہدہ کا احیاء

۶۔ اس امر کا اعلان کہ ریاست اور فرمانروا کا مذہب حنفی اسلام ہے۔

۷۔ اصلاح اور تعلقات میں انتخاب اور نامزدگی کے مشترک اصول پر متعاضد جماعت کی تخلیق۔

قانون اصلاحات کا اعلان ۱۳۵۹ھ میں ہوا چونکہ یہ قانون اسلامی مفاد پر اثر انداز ہو رہا تھا اس لئے انجمن طلبہ قدیم جامعہ نظامیہ نے حکومت کو حسب ذیل امور کی طرف توجہ دلائی۔

- ۱- دستور میں عوام کو اقتدار اعلیٰ کا جو سرچشمہ قرار دیا گیا ہے وہ صحیح نہیں ہے بلکہ اس میں اس طرح ترمیم ہونی چاہئے کہ مملکت آصفیہ کے اقتدار اعلیٰ کی حامل ذات جلالہ شاہانہ ہے۔
- ۲- دولت آصفیہ لحاظ معابدات اور اس کے عمل کے لحاظ سے اسلامی حکومت ہے لیکن دستور میں اس حیثیت کو تسلیم نہیں کیا گیا اس لئے دستور میں سلطنت کو اسلامی سلطنت قرار دیا جائے۔

۳- دستور میں مسلمانوں کی اہمیت کو تسلیم کیا گیا ہے لیکن نشستوں کی تقسیم میں مسلمانوں کو مادی نشستیں نہیں دی گئی ہیں وینر علماء و مشائخین کی نشستوں کا تحفظ نہیں کیا گیا ہے غرض دستور میں بہت کچھ اصلاحات اور اضافوں کی ضرورت ہے اس لئے تمام مسائل کے تصفیہ کیلئے ایک گول میز کانفرنس منعقد کی جائے تو مناسب ہو گا ورنہ خوف ہے کہ مملکت میں کوئی ایسی چیز نہ ہو جائے جس کی تلافی نہ ہو سکے۔

مؤتمر اسلامیہ یا مسلم کانفرنس | مسلمانوں میں پیدا شدہ ہستی اور مذہب بے اعتنائی کے کیا اسباب ہیں ان علل و اسباب کے دریافت کرنے کے لئے اہل الرائے حضرات سے رائے طلب کی گئیں اور جو رائے وصول ہوئی تھیں ان سے کیا محال یہ ہے کہ جلد سے جلد کل حیدر آباد مسلم کانفرنس کا اجلاس منعقد کیا جائے چنانچہ اس مقصد عظیم کی تکمیل کیلئے نواب بہادر یار جنگ بہادر کے مکان پر مولانا سید محمد بادشاہ حسینی صاحب (نظامیہ) معتز مجلس علماء دکن کی صدر میں مجلس شوریٰ کا اجلاس منعقد ہوا اور چند ابتدائی مسائل طے پائے لیکن عاملانہ کاڑائی کا آغاز نہ ہو سکا تاہم انجمن کے اجلاس عاملانہ طے کیا کہ صدر مجلس اتحاد المسلمین کو انعقاد کانفرنس کی جانب متوجہ کرے اس خصوص میں دوبارہ تحریک کا آغاز ہوا۔ بالآخر اجلاس اتحاد المسلمین نے نفس کانفرنس سے اتفاق کرتے ہوئے یہ طے کیا کہ مسلم کانفرنس کی شکل کچھ سالانہ صدر مجلس اتحاد المسلمین میں منتقل کیا جائے چنانچہ اس تجویز کے موافق سال ۱۳۵۸ھ میں بلوہ حیدر آباد میں مجلس کا سالانہ اجلاس منعقد ہوا۔ اس تفصیلی روداد کے لکھنے کا

یہ ہے کہ ملک میں سیاسی شعور اور بیداری پیدا کرانے کے ہر مواقع میں نظامین کے خدمات بھی برابر کے شریک رہے ہیں۔

عہدہ صدر الصدوری کا قیام | عہد قدیم سے سلطنت اسلامیہ آصفیہ میں صدر الصدوری (شیخ الاسلام) کا عہدہ قائم ہے لیکن چند سال سے اس عہدہ پر کسی کی ماموری عمل میں نہیں آئی ملک کے متعدد ادارات و اخبارات نے متعدد دفعہ حکومت کو توجہ دلانے کی سعی کی ہے اس سلسلہ میں انجمن طلبہ قدیم جامعہ نظامیہ نے بھی اولاً ایک قرارداد کے ذریعہ احیاء عہدہ صدر الصدوری کا مطالبہ پیش کیا ہے اور اب اس انجمن نے اس عہدہ کے قیام کو اپنے مقصد میں شامل کر کے ہر سال حکومت کو توجہ دلا رہی ہے اگر جاری یہ کوششیں برابر جاری رہیں تو کامیابی کی یقینی توقع ہے۔

شمس الملت والدین کی پیشکش | انجمن طلبہ قدیم جامعہ نظامیہ نے نواب فخر یار جنگ بہادر میر مجلس جامعہ سے اس طرح استدعا کی کہ حضرت جلالہ شاہ

دکن و برار کے جشن سیمیں میں علمائے نظامیہ کی جانب سے شمس الملت والدین کا خطاب پیش کیا جائے تو مناسب ہوگا جس کی بناء پر انجمن کی اس تحریک سے اتفاق فرمایا گیا اور بنیاد پر ۲۹ رجب ۱۳۵۵ھ م فروردی ۱۳۵۶ھ بمقام باغ عامہ حضرت اقدس واعلیٰ کی خدمت میں اراکین مجلس انتظامی علما اور طلبہ قدیم جامعہ نظامیہ کی جانب سے اس قسم کا دعانا پیش کرنے کی سعادت حاصل کی گئی کہ ”مازماں خسروی“ شمس الملت والدین کو بھی اپنے القاب مبارک کا جز بنائیں جواب میں ارشاد خسروی ہوا کہ:-

’میں اس عقیدت کی قدر کرتا ہوں اور تحفہ کو قبول کرتا ہوں‘

خارجین نظامیہ پر توجہات شہانہ | اس کے اوپر یہ ظاہر کیا گیا ہے کہ حضرت جلالہ الملک

شاہ دکن خلد اللہ ملکہ و سلطنتہ کو جامعہ نظامیہ سے خاص محبت ہے اور پھر دی ہے اور ہر وقت جامعہ کی ترقی و اصلاح سے متعلق جلالہ الملک کے فرامین شرف صدور ہوتے رہے اور اب بھی متعدد دفعہ طلبہ جامعہ کو مدعو فرماتے اور تحائف سے سرفراز فرماتے ہیں۔ مولانا علیہ الرحمہ کے وصال کے بعد دومرتبہ تشریف فرمائی سے رونق بخشی گئی، ۱۱

جب کبھی فارغین نظامیہ کی کاروائیاں پیش ہوتی رہتی ہیں ان پر مراحم خسروانہ کا نزول ہوتا رہتا ہے ۲ ربیع الثانی ۱۳۵۹ھ کی وہ مبارک تاریخ ہے جبکہ انجمن طلبہ قدیم جامعہ نظامیہ کی جانب سے سوانح حضرت فضیلت جنگ علیہ الرحمہ کا نسخہ بغرض انتساب شامانہ پیش ہونے پر مضمون انتساب شائع کرنے کا فرمان مبارک شرف صدور پر لایا اور حسبِ بل مضمون انتساب کو شائع کرنے کی اجازتِ محنت فرمائی۔ مضمون انتساب کی منظوری | ایک جلیل القدر بزرگ کی سوانح حیات کا انتساب جو سلطان ۳ صفیہ کی تین پشتوں کا استاد رہ چکا ہے۔ ایسے ہی عظیم المرتبت بادشاہ دیجاہ سے موزوں تھا جو اس سلسلہ کا سب سے نامور فرمانروا ہے۔

شیخ الاسلام مولانا الحافظ الحاج محمد انوار اللہ خاں فضیلت جنگ علیہ الرحمہ کی سوانح حیات (مطلع الانوار) کو مولانا کے دشمنان شاگرد تاجدار دکن اعلیٰ حضرت سلطان العلوم نواب میر عثمان علیخان بہادر آصفیہ سابع خلد اللہ ملکہ و سلطنت کے نام نامی و اسم گرامی سے معنون کرنے کی عزت حاصل کیجاتی ہے جس کی حضرت اقدس داعی نے بخلوص ارادت اجازت مرحمت فرمائی ہے۔<sup>(۱)</sup>

خلاصہ یہ کہ حضرت اقدس داعی کے احسانات جامعہ نظامیہ پر بے انتہا ہیں۔ ایوم اکملت لکم دینکم نازل فرمانے والے خدا سے دعا ہے کہ اپنے حبیب پاک کے صدقے سے اس خادمِ دینی (جامعہ نظامیہ) کو حساد و اعداؤ کے فتنہ و فساد سے ماموں و معنوں رکھے کیونکہ دولت اسلامیہ آصفیہ میں یہی ایک درسگاہ دین و علم دین کی محافظ ہے۔

جشن خود مختاری دولت آصفیہ | جلالت مآب شاہ و کن و برار نے اپنے فرمانِ مریبہ یکم شعبان ۱۳۵۹ھ کے ذریعہ اس امر کو واضح فرمایا کہ اس عظیم الشان (اعلان خود مختاری) واقعہ کی یاد اس قابل ہے کہ اس کو دائمًا تازہ رکھیں اور قومی زندگی کے اظہار کے لئے مزید کوشش عمل میں لائیں چونکہ مملکت سرکارِ عالی بیرونی و دراز دیتوں سے محفوظ ہے اس کو زرین موقع حاصل ہے کہ رعایا کو خوشحال اور مطمئن بنائے۔ اس لئے سلطنتِ عالم سے پہلی مرتبہ ملک میں اس تقریبِ سعید کا آغاز ہوا، اور دو صد سالہ جشنِ آزادی سرکاری طور سے منایا گیا، اور ۲۹ ہجری کا روز ہر سال قومی عید اور تعطیل کا دن قرار دیا گیا۔ ملک کے تمام فرقے بلا لحاظ

مذہب و ملت اس تقریب کو مختلف طریقوں سے منانے لگے۔ ۱۳۵۹ھ میں انجمن طلبہ تعلیم جامعہ نظامیہ کی جانب سے تقریب آزادی کو اتمام اور نہایت اعلیٰ انتظام سے منانے سے متعلق پہلے شائع ہوئی اور مختاری کی تقریب میں روح عمل پیدا کرنے کی سعی کی گئی جس کا نتیجہ ہے کہ آج ملک کے ہر فرد میں آزادی اور حریت کے خاص جذبات موجزن اور موجود ہیں اور آج ہر تعلیم یافتہ طبقہ میں خدمتگزاری ملک ملک کے صحیح احساسات پائے جا رہے ہیں چل میں ترقی ملک کے ہر شعبہ حیات میں ایک چھوٹا سا مجلس علماء دکن | مجلس علماء دکن میں جو علماء خدمت انجام دیر رہے ہیں وہ مدارس اسلامیہ خصوصاً جامعہ نظامیہ کے فاضل تحصیل طلبہ ہیں جن کی مخلصانہ کوششیں اور خفیہ جدوجہد کا یہ محمود نتیجہ ہے کہ تمام علماء ایک مرکز پر جمع ہیں۔

اس جمعیت کا ابتدائی قیام مولانا فضیلت جنگ علیہ الرحمہ کے عہد میں ہو چکا تھا مگر نفع روح کا عمل نظامیہ کے ہونہار قابل ستون مولانا سید محمد بادی شاہ حسینی صاحب قادری کے عہد سے شروع ہوتا ہے اور حقیقت میں یہی عہد علماء کی زندگی اور موت کے کشمکش کا ہے اگر ایسے وقت مولانا بادی شاہ حسینی صاحب رہنمائی نہ کرتے تو یقین تھا کہ علماء کبھی بھی ایک مرکز پر جمع نہ ہوتے تاہم آج جماعت علماء میں حقیقی بیداری پیدا ہو گئی ہے اور علماء احیائے ملت کے ہر کام میں اپنی قوت عمل کو صرف کرنے آمادہ نظر آ رہے ہیں پہلے سے زیادہ دیہات سدھار کے کام میں مصروف ہیں تو دوسری طرف سیاسی مسائل میں دانشمندانہ طریقہ پر حصہ لے رہے ہیں اور مسلمانان دکن کو ایک مرکز پر جمع کرنے اور ان میں اتحاد کی روح پیدا کرنے کی سعی کر رہے ہیں جس کی نظیر آج تاریخ ہند میں نہیں ملتی۔

مجلس حزب اللہ | جامعہ نظامیہ کے ایک ہونہار سپوت نے اس ضرورت کو محسوس کر کے عسکری تعلیم مسلمانوں کے لئے ضروری ہے مسلمانان دکن میں عسکری روح کو پیدا کرنے کے لئے مجلس حزب اللہ کے نام سے ایک مجلس قائم کیا ہے جس نے اپنی زندگی کے تھوڑے ہی عرصہ میں ملک میں فوجی اسپرٹ کی روح پیدا کر لی اور آج سارے ملک اور سارے مسلمان فوجی اصول اختیار کرنے پر آمادہ نظر آ رہے ہیں۔ یہ سب کوششیں مولوی سید ولی اللہ حسینی صاحب (نظامیہ) چشتی کی محمود کوششوں کے مساعی حسنہ ہیں۔



جامعہ نظامیہ کا پانچواں دور اور انقلابی تحریک کا آغاز

نواب فخر یار جنگ بہادر نہ صرف امیر جامعہ تھے بلکہ فینانس کے صدر المہام بھی تھے کثرت کار اور مشاغل سرکاری میں مصروفیت کی وجہ سے صحت اس قابل نہیں رہی کہ در چند دن سرکاری خدمت کو انجام دے سکیں لیکن تاہم دو سال تک رخصت پر رہے اور جامعہ نظامیہ کا عارضی عاجلانہ انتظام مولوی حکیم مقصود علی خاں صاحب اور مولانا محمد عبدالقدیر صاحب صدیقی کے تفویض کیا گیا انجن طلبہ قدیم نے ہر وقت موضوعین کی خدمت میں اصلاح و ترقی جامعہ نظامیہ سے متعلق علمی اسکیم کا مطالبہ کرتی رہی۔ آخر میں انجن کو موجودہ کمیٹی سے ترقی جامعہ کی کوئی توقع نہیں رہی تو سب سے پہلے مقدمہ جامعہ اور ناظم جامعہ سے استعفیٰ ہونے کی خواہش کی گئی اور یہ استدعا کی گئی کہ انتظامی رکنیت پر رہتے ہوئے اس ذمہ دارانہ خدمات کو موزوں اور قابل اشخاص کے تفویض فرمائیں تاکہ اس سرچشمہ فیض سے سارا عالم فیضیاب ہو سکے۔ انجن کا اس جائزہ اور اصولی مطالبہ کے باوجود جامعہ میں پہلے سے اختلافات موجود تھے۔ استغفوں کی تحریکات ان سب کا باہمی اختلاف ایسا بڑھا کہ اولاً ملک کے محترم اور قابل علامہ مولانا عبدالقدیر صاحب صدیقی خدمت نظامت سے استعفیٰ ہو گئے۔ اس استعفیٰ کے بعد کچھ علمی کام کا آغاز ہونے والا تھا کہ نواب فخر یار جنگ بہادر نے صدر المہامانی فینانس سے وظیفہ پر علیحدہ ہو گئے اور چند روز کے بعد جامعہ نظامیہ کی خدمت میں مجلس سے بھی استعفیٰ ہو گئے اس کشمکش دور میں بارگاہ جلالت مآب شاہ دکن و برار کی جانب سے جناب مفتی محمد عبدالقدیر صاحب بدایونی کا انتخاب جامعہ نظامیہ کی میر مجلس پر عمل میں آیا۔ (۳۱)

میر مجلس جامعہ نظامیہ کی پہلی تقریر مولوی عبدالقدیر صاحب بدایونی نے جامعہ نظامیہ کی میر مجلس کا جائزہ لیتے وقت طلبہ اور اساتذہ کے سامنے اپنے مسلک کو اس طرح واضح فرمایا۔ حضرات اساتذہ و عزیز طلبہ! آپ حضرات کو معلوم ہے کہ اعلیٰ حضرت خل سحانی نے اس فقیر کا تقرر میر مجلس میں انتظامیہ پر فرمایا ہے مجھے یقین ہے کہ آپ حضرات کا تعاون مجھے حاصل رہے گا میری انتظامی پالیسی بالکل حضرت مولانا انوار اللہ خاں صاحب مرحوم و مغفور کے طرز عمل کی پابند رہے گی۔

۱) مراسلہ انجن ۲۸ آذر ۱۳۵۹ھ (۲) تاریخ استغفار ۲۸ اسفند ۱۳۵۹ھ (۳) نیمکاری دفتر شہی مبارک ۱۴ ذی الحجہ ذریعہ مراسلہ محکمہ سرکار صیغہ مذہبی ۲۹ ۱۳۵۹ھ ۲۸ اسفند ۱۳۵۹ھ

کہا جاتا ہے کہ موجودہ زمانے کے لحاظ سے نصاب کا مسئلہ قابل غور ہے مگر یہ ممکن ہے نصاب میں تبدیلی کرنی پڑے اس کی تفصیل بیان کرنے کا یہ وقت نہیں ہے۔ نصاب کچھ بھی ہو مگر تعلیم کا اول و آخر "اطیعوا اللہ واطیعوا الرسول واولی الامر منکم" میں مضمر ہے اور یہی اصول ہمارے نصاب کا نصب العین ہونا چاہیے۔

مجھے اس جامعہ کے قدیم طلبہ سے بڑی توقع ہے اور میں ان کے اشتراک عمل کو بڑی قدر کی نگاہ سے دیکھوں گا آخر میں دعا فرمائی کہ شمس الملت والیدین علی حضرت سلطان العلوم کے سایہ طہت میں جامعہ پھلے پھولے اور رب العزت مجھے توفیق عطا فرمائے کہ خدمت مفوضہ کو بہ حسن الجودہ

اتمام دیکھ سکوں۔ (۱)

فارغین نظامیہ کا پہلا خط | انجمن طلبہ قدیم جامعہ نظامیہ نے اپنے مکتوب مورخہ ۲۸/ اسفند ۱۳۵۰ھ کے ذریعہ اس امر کو واضح کیا کہ:-

آپ کے دور صدارت میں علم و فہم کا یہ سرچشمہ اپنے خصوصیات کو قائم رکھتے ہوئے ترقی کے اعلیٰ منازل طے کر گیا اور آپ کا وجود حقیقی معنوں میں نہ صرف جامعہ بلکہ عالمہ المسلمین کیلئے مفید ثابت ہوگا اور آپ کے عہد میں فارغین نظامیہ کے تمام توقعات جو اس جامعہ کی اصلاح و ترقی سے متعلق ہیں پورے ہوں گے۔

پانچویں دور کی پہلی مجلس انتظامی | سند تقرر میر مجلس میں جدید کابینہ کی ترتیب متعلق کو ٹی ہدایت نہیں سخی اس لئے مولوی عبدالقدیر صاحب میر مجلس جامعہ کے جائزہ کی تاریخ ۲۸/ اسفند ۱۳۵۰ھ سے اس لحاظ سے مجلس انتظامی کی تشکیل حسب ذیل قرار پائی۔

۱۔ مولوی محمد عبدالقدیر صاحب بدایونی میر مجلس

۲۔ نواب محمد یار جنگ بہادر محمد

۳۔ مولانا شاہ محمد عبدالقدیر صاحب صدیقی رکن

۴۔ مولانا محمد رحیم الدین صاحب رکن

۵۔ مولانا سید شاہ محمد بادشاہ حینی صاحب قادری رکن

۶۔ مولانا سید وحید بادشاہ صاحب قادری رکن

۷۔ مولوی حکیم مقصود علی خاں صاحب ناظم طبابت یونانی رکن  
سرپرست جامعہ نظامیہ کی خدمت میں | جامعہ نظامیہ کی اصلاح و ترقی سے متعلق فارغین نظامیہ  
فارغین نظامیہ کا معروضہ | نے بتاریخ ۲۶ ذی الحجہ ۱۳۵۹ھ م ۱۳۴۹ھ ف  
جلالت مآب شمس الملک والیدین خلد امیر ملک و سلطنت کی پیشگاہ عالی میں ایک معروضہ پیش  
کرنے کی عزت حاصل کی اس معروضہ میں حسب ذیل امور شامل تھے۔

۱۔ جامعہ نظامیہ سے ذات شاہانہ لو خاص سرپرستانہ اور تعلیمی تعلق رہا ہے اس کے عیاں  
و نمایاں مظاہرہ کے لئے بارگاہ سلطانی سے خانوادہ آصفی کے ایک رکن محترم و شہزادہ حضرت بہشت  
جاہ بہادر کو صدرین مجلس اعلیٰ جامعہ نظامیہ کیلئے منتخب فرمایا جائے تو موجب احم الطاف خواہ  
۲۔ جامعہ نظامیہ کی حیثیت بلحاظ اپنے مقاصد و اغراض معینہ کے شاہانہ سرپرستی میں  
عملدرآمد قدیم غیر سرکاری رہے گی لیکن نظم و نسق بجائے موجودہ مجلس منتظمہ کے عین مجالس کے  
ذریعہ انجام پانا سہولت بخش اور مفید ہوگا۔

۱۔ مجلس اعلیٰ ۲۔ مجلس تعلیمی ۳۔ مجلس مالی  
متذکرہ صدر مجالس کے ارکان بجائے دو اہم مقرر ہونے کے کسی معینہ مدت تک مقرر  
فرمائے جائیں تو مناسب ہوگا۔

۳۔ مجلس اعلیٰ کو جسے تحت احکام خسروی جلد انتظامات جامعہ مثل عطاءئے اسناد معمولی  
و اعزازی و تقررات و غیرہ حاصل ہوں گے موجودہ مجلس منتظمہ کی جگہ مقرر کیا جا کر اسے ہدایت  
دیجا سکتی ہے کہ اپنے فرائض میں اس امر کی نگرانی بھی رکھے کہ طلبہ جامعہ نظامیہ فنون مہارت  
کی بھی تربیت حاصل کریں اور حسب نمونہ سیدنا باب اعظم جامع الیاف و تعلیم بنیں۔  
۴۔ مجالس تعلیمی و مالی کا تقرر اور فرائض کا تعین مجلس اعلیٰ خود کر سکتی ہے لیکن ذات شاہانہ  
کے پاس امور جامعہ کے بابت بہر حال مجلس اعلیٰ جوابدہ رہے گی جس کی تشکیل میں حسب ذیل  
عناصر کی شرکت مناسب معلوم ہوتی ہے۔

تشکیل مجلس اعلیٰ جامعہ نظامیہ | مجلس اعلیٰ کی تشکیل حسب ذیل رہے گی۔



صاف صراحت موجود ہے کہ میر مجلس صاحب

اس لحاظ سے قدیم کا مینہ ہنوز قائم اور مدرسہ کے انتظامی امور میں برابر کی خدمت کا حق رکھتی ہے تاہم جو ارکان منتخب ہوئے ہیں وہ یہ ہیں :-

میر مجلس  
مستقر

۱- مولوی عبد القدیر صاحب بدایونی

۲- نواب احسن یار جنگ بہادر

ارکان مجلس منتظمہ

۳- مولانا سید صابر حسینی صاحب

۴- مولانا سید مناظر احسن صاحب

۵- نواب ناظر یار جنگ بہادر

۶- نواب مشوق یار جنگ بہادر

۷- مولوی قاری قطب الدین صاحب پروفیسر جامعہ عثمانیہ

۸- مولوی ماموں صاحب دمشق و اعظم سرکار عالی

۹- مولوی محمد عبدالہادی صاحب ابن مولوی عبد القدیر صاحب بدایونی

فارغین نظامیہ کا دوسرا خط | مجلس عاملہ انجمن طلبہ قدیم جامعہ نظامیہ نے اپنے اجلاس مورخہ ۲۷ فروردی ۱۳۵۹ھ میں قرارداد کے ذریعہ میر مجلس صاحب مدرسہ کی توجہ اس طرح مبذول کرنے کی سعی کی کہ

”انجمن طلبہ قدیم جامعہ نظامیہ ان تبدیلیوں کا غور سے مطالعہ کر رہی ہے جو حال میں اس کے ارباب انتظام عمل میں لارہے ہیں اسے ان ارکان سے بہت سی توقعات ہیں جن کا ابھی ابھی تقرر ہوا ہے اور یقیناً وہ سب حضرت بانی علیہ الرحمہ کے اصول و اغراض کو ہمیشہ پیش نظر رکھیں گے کوئی ایسا عمل جو مغائر منشا حضرت بانی نظامیہ ہو اس کو اختیار نہیں فرمائیں گے۔“

یہ امر ہمارے لئے باعث حیرت ہے کہ جدید مجلس انتظامی میں فارغین نظامیہ کا کوئی نمائندہ نہیں ہے حالانکہ حضرت بانی ہی کے عہد سے یہ امر تعامل و توارثاً چلا آ رہا تھا اور

طے شدہ امر بھی ہے کہ مجلس انتظامی میں فارغین نظامیہ ضرور موجود رہیں اس کے کئی گونہ مقام ہیں :-

اولاً یہ افراد نظامیہ روایات کے حامل ہیں اور اس کے تربیت یافتہ ہونے کے باعث وہ ان امور کو نوعمر اور زیر تعلیم طلبہ میں منتقل کر سکتے ہیں دوسرے ان کو اپنی مادر جامعہ سے جو وابستگی اور ہمدردی ہوتی ہے اس کے باعث ان سے ہر قسم کے ایثار کی توقع کیجا سکتی ہے تیسرے اب یہ تمام دنیا کا مسلمہ قاعدہ بھی ہے کہ کسی ادارے کا انتظام کرنے میں وہیں کے ناظرین کو زیادہ سے زیادہ مواقع دینا چاہئیے۔

۱۶) وجوہات کی بناء پر انجمن طلبہ قدیم مستدعی ہے کہ مجلس انتظامی جامعہ میں کم سے کم چار ارکان کا اضافہ فرمایے جو فارغین نظامیہ ہوں اور اپنے فرائض کی اہمیت کے ساتھ ان پر نظامیہ برادری کو پورا اعتماد ہو، اسی طرح جناب مدیر صاحب رہبر دکن (۱) اور مدیر صاحب پیام (۲) نے اسی اصولی تحریک سے تائید کرتے ہوئے ارباب مدرسہ کو توجہ دلائی کہ مجلس انتظامی میں نظامیہ کے نمائندوں کی شرکت از بس ضروری ہے۔

میر مجلس صاحب مدرسہ کا پیغام | قرار داد مذکور الصدر کے جواب میں جناب میر مجلس صاحب نے  
فارغین نظامیہ کے نام | حسب ذیل جواب مرحمت فرمایا

جناب معتد صاحب انجمن !

عنایت نامہ وصول ہوا۔ شاید جناب نے فقیر کی سب سے پہلی تقریر اخبارات میں ملاحظہ فرمائی ہوگی میں بڑی خوشی سے آپ کی شرکت عمل کو قبول کر دوں گا۔ براہ کرم (۲۸) فروردی ۱۳۵۵ھ (بعد نماز جمعہ ۲ بجے سے ۴ بجے تک جس وقت فرصت ہو غریب خانہ پر تشریف لائیں تاکہ تفصیلی تبادلہ خیال ہو سکے۔

ایک ہفتہ ہوتا ہے کہ فقیر نے بعض مدرسین مدرسہ کے معرفت جناب کو رحمت فرمائے کیلئے کہا تھا۔ معلوم نہیں آپ کو اطلاع ہوئی یا نہیں امید کہ مزاج بخیر ہوگا۔ والسلام

فقیر محمد عبد القدیر قادری

میر مجلس انتظامی مدرسہ نظامیہ

مقدمہ انجمن اور میر مجلس صاحب مدرسہ درمیان گفتگو اور ان کا محال

جناب میر مجلس صاحب مدرسہ ارشاد پروردی ۳۵۹ھ

مقدمہ انجمن کی ملاقات جوئی دوران گفتگو میں جناب میر مجلس صاحب نے فرمایا کہ جدید مجلس انتظامی میں نظامیہ کے نام اسلئے شریک نہیں کیے گئے کہ خود نظامیہ اپنے نمائندوں کو منتخب کر کے پیش کریں اور یہی عمل آئندہ ترقی جامعہ کیلئے سودمند ہو گا اس لئے قریب میں مسئلہ زیر بحث کی یکسوئی کیلئے بعض اراکین انتظامی کو مدعو کر دیں گا جس میں انجمن طلبہ قدیم کے بھی اصحاب شریک رہیں گے جو امور اس جلسہ مشاورت میں طے پائیں گے اس کے بموجب مجلس انتظامی جامعہ میں نظامیہ کے نمائندے لینے سے متعلق بارگاہ خسروی میں منظوری کیلئے معروضہ پیش ہو سکیگا چنانچہ اس اطمینان بخش گفتگو کے بعد جناب مولوی سید شیخ احمد صاحب شطاری صدر انجمن نے اپنا ایک بیان اخبارات میں اس طرح شائع فرمایا۔

صدر انجمن کا عام بیان اضلاع اور بلدہ کی نظامیہ برادری اور علوم دینیہ عربیہ کے دلدادہ احباب کے استفسارات کا سلسلہ بندھ گیا ہے کہ وہ جامعہ نظامیہ کی سرعت پذیر تبدیلیوں میں اس کے مستقبل سے متعلق تفصیلات معلوم کرنا چاہتے ہیں۔ مگر میرے لئے ہر ایک کا جواب ادا کرنا دشوار ہے اس لئے ان سب کو اطلاع دیکھتی ہے کہ

جامعہ نظامیہ حضرت شیخ الاسلام فضیلت جنگ رح کے فیض جاریہ کی بہترین یادگار ہے ہمارے شاہ ذبیحہ حضرت شمس الملت والدین سلطان العلوم خلد اللہ ملکہ و سلطنتہ کی عطوفات جامعہ پر ہر وقت مبذول رہی اور ذات ہما پونی نے ہمیشہ اس کی سرپرستی فرمائی ہے۔ زمانہ کے ترقی پذیر رجحانات اور ضروریات حاضرہ کے مد نظر آخر عشرہ ذوالحجہ الحرام ۱۳۵۸ھ کو انجمن طلبہ قدیم جامعہ نظامیہ نے جامعہ مذکور کی مزید اصلاحات پر مشتمل ایک اسکیم مرتب کی ہے جس کو میں نے بتوسط چیف سکریٹری ذاب کاظم یار جنگ بہادر بارگاہ خسروی میں گزارنے کی سعادت حاصل کی ہے۔ لہذا سارے احباب سے گزارش ہے کہ وہ نتیجہ کا انتظار فرمائیں ممکن ہے کہ مستقبل قریب میں میں ان کے اطمینان کے لئے یقینی معلومات بہم پہنچانے کے قابل ہوں۔

استفسار کا دو سر اجز جو نئی کابینہ کی تشکیل میں غلامین کی نشستوں پر مبنی ہے کہ انتظام جدید میں کیوں کمیٹی انتظامی کی ایک نشست تک بھی علمائے نظامیہ سے پر مہنہ کی گئی اس کا جواب بھی اہلینان بخش طریقہ پر اس وقت دلیکوں کا جب کہ میرے فاضل دوست حال میر مجلس صاحب کمیٹی انتظامی اپنے وطن مالوف بدایون سے واپس تشریف لائیں کیونکہ صاحب معز کو اس شخص میں نہ صرف تحریراً توجہ دلائی گئی ہے بلکہ ان کے اور معتمد صاحب انجمن طلبہ قدیم جامعہ نظامیہ کے درمیان بالمشافہ گفتگو بھی ہو چکی ہے جو امید افزا تصور کی جا رہی ہے اور اس بناء پر کہا جاسکتا ہے کہ قریب میں ایک تصفیہ کن مفاہمت کا امکان پیدا ہو جائے۔<sup>(۱)</sup>

جناب میر مجلس صاحب مدرسہ کے مکان پر | اس کے قبل ظاہر کیا گیا ہے کہ ۲۸ فروردی ۱۳۵۱ھ  
اجتماع اور مشاورت کے جلسہ ملاقات میں جناب میر مجلس صاحب جلسہ

مشاورت کے خیال کو ظاہر فرمایا تھا۔ اس کے بموجب بتاریخ ۱۱ ارادی ہیشت ۱۳۵۱ھ روز جمعہ  
حسب ذیل اصحاب میر مجلس صاحب کے دولکدہ پر جمع ہوئے۔

۱۔ جناب میر مجلس صاحب (۲) نواب احسن یار جنگ بہادر معتمد مدرسہ (۳) نواب نافر یار  
(۴) جناب قاری قطب الدین صاحب (۵) مولوی خواجہ عبد العزیز صاحب (نظامیہ) رکن ہائیکورٹ  
(۶) ابوالخیر صاحب معتمد انجمن طلبہ قدیم جامعہ نظامیہ

اتحاد میں جناب امیر جامعہ نظامیہ نے چند عام امور پالیسی کے نسبت ظاہر فرمائے اور  
آخر میں سب سے اس امر سے اتفاق کیا کہ نظامین کا انتخاب ان کا نامزدہ ادارہ ہی حسب ضرورت  
کیا کرے چنانچہ انجمن کی جانب سے یہ چار نام رکنیت منتظمہ کیلئے پیش کئے گئے۔

۱۔ مولوی خواجہ عبد العزیز صاحب رکن ہائیکورٹ

۲۔ پروفیسر ڈاکٹر عبد الحق صاحب

۳۔ پروفیسر ڈاکٹر محمد حمید اللہ صاحب

۴۔ مولوی نیر مظہر علی صاحب کمال، وکیل ہائیکورٹ

چونکہ یہ جلسہ کسی باقاعدہ مجلس یا کمیٹی کی نوعیت نہیں رکھتا تھا بلکہ اس کا نشانہ صرف  
ایک ایسے اجتماع کا موقع فراہم کرنا تھا کہ معزز ارکان منتظمہ میں سے چند اور خادین انجمن



طلبہ قدیم جامعہ نظامیہ کے نمائندے ہم نرم ہوں اور ہر ایک دوسرے کے نقطہ نظر سے واقف ہو کر ہم سب کے مشترکہ مقصد یعنی خدمت جامعہ نظامیہ کی پیش رفت کیلئے تجاویز سوچنے چنانچہ جناب مولوی سید شیخ احمد صاحب شطاری صدر انجمن اور محمد صاحب مدرسہ و میر مجلس صاحب مدرسہ کے درمیان دوبارہ گفتگو اور تبادلہ خیال کے بعد مجلس انتظامی مدرسہ نظامیہ منعقدہ ۲۹ ذی قعدہ ۱۳۵۹ھ میں ۳۲۹ کلف میں مکتوب صدر صاحب انجمن طلبہ قدیم مدرسہ نظامیہ مورخہ ۲۳ صفر المنظر ۱۳۵۹ھ پر ہا گیا۔ طرہ پاکہ انجمن کے پیش کردہ منتخب صحابہ فی الحال دو اصحاب فرمائیے جائیں۔

مولوی خواجہ عبد العزیز صاحب رکن عدالت عالیہ اور مولوی سید شیخ احمد صاحب شطاری کا انتخاب کر کے منظوری کیلئے بارگاہ خسروی میں دعائنامہ پیش کرنے کی تجویز منظور ہوئی۔

جامعہ نظامیہ میں نظامیہ کی نمائندگی | نظامیہ کے لئے یہ امر موجب مسرت ہے کہ مجلس انتظامیہ جامعہ نظامیہ اور انجمن طلبہ قدیم کے درمیان مجلس انتظامیہ جامعہ میں نظامیہ کی نمائندگی سے متعلق جو اختلافات تھے وہ بحمد اللہ جناب صدر صاحب انجمن کی مساعی سے دور ہو گئے اور آخر مجلس انتظامیہ نے بصالح بارگاہ خسروی میں اس قسم کا ایک معروضہ پیش کیا کہ در

امیر جامعہ نظامیہ کا دعائنامہ | پیشگاہ حضرت اقدس اعلیٰ سے اراکین مجلس انتظامیہ مدرسہ نظامیہ کی منظوری شرفیضہ لاپچی ہے اور اب مجلس انتظامیہ نہایت مستعدی سے اصلاح مدرسہ میں مصروف عمل ہے اس مدرسہ کے طلبہ نے ایک مجلس انجمن طلبہ قدیم کے نام سے قائم کی ہے ان کی استدعا ہے کہ انجمن مذکور کے اراکین میں سے بھی کچھ اصحاب مجلس انتظامیہ میں لئے جائیں چند نام بھی پیش کئے ہیں ان کے نام ایسے ہیں جن کا تقرر اگر مجلس انتظامیہ میں کیا جائے تو مناسب ہے۔ ایک مولوی سید شیخ احمد صاحب شطاری جو انجمن کے صدر ہیں اور دوسرے جناب خواجہ عبد العزیز صاحب رکن عدالت عالیہ چونکہ مجلس انتظامیہ کی ترتیب اور اس کا ہر تغیر و تبدل محتاج منظوری اقدس و اعلیٰ ہے اور بغیر ارشاد ہایونی کو کوئی تغیر نہیں ہو سکتا۔ اس معروضہ کو پیش کرنے کی عزت حاصل کی جاتی ہے آئندہ جو حکم حکم شرفیضہ و لایٹے حسبہ تعمیل کیجائیے گی (۱)

چنانچہ دفتر پیشی مبارک سے مجلس انتظامیہ جامعہ نظامیہ میں نظامیہ کے دو نمائندے مولوی سید شیخ احمد صاحب شطاری صدر انجمن اور مولوی خواجہ عبد العزیز صاحب رکن عدالت عالیہ

ماہوری کی منظوری شرف السداد لائی، اس طرح موجودہ مجلس انتظامی میں سب سے اہم امر کی جو کمی تھی اس کی تکمیل ہوئی۔

مجلس انتظامی جامعہ نظامیہ کی مکمل تشکیل | مجلس انتظامی جامعہ نظامیہ کی آخری تشکیل ذیل

قراری پائی ۲۔

۱۔ مولوی محمد عبد القدیر صاحب بدایونی امیر جامعہ

۲۔ نواب احسن یار جنگ بہادر معتد جامعہ

اراکین

۳۔ مولانا سید صابر حسینی صاحب سجادہ

۴۔ مولانا سید مناظر احسن صاحب (نظامیہ) صدر شعبہ دینیات جامعہ عثمانیہ

۵۔ نواب ناظر یار جنگ بہادر

۶۔ نواب معشوق یار جنگ بہادر

۷۔ جناب قاری قطب الدین صاحب پروفیسر جامعہ عثمانیہ

۸۔ جناب ماموں صاحب دمشق مدرس مدرسہ دینیات سرکار عالی

۹۔ جناب محمد عبد الہادی صاحب

۱۰۔ از طرف نظامین ۲۔ مولوی سید شیخ احمد صاحب شطاری صدر انجمن طلبہ قدیم جامعہ نظامیہ

۱۱۔ مولوی خواجہ عبد العزیز صاحب (نظامیہ) رکن بلٹکوارٹ

جدید مجلس انتظامی کا پہلا کارنامہ | حال میں مجلس صاحب نے جدید کا مینہ کی منظوری کے بعد سب سے پہلے حسب ذیل تقررات کئے۔

۱۔ خدمت نظامت پر اپنے صاحبزادے جناب عبد الہادی صاحب بدایونی کو

ما مور فرمایا (۲)۔ مودبی پر فخر الحسن صاحب بدایونی کا انتظام کیا۔

۳۔ ایک جدید خدمت سبجل کی قائم کی گئی (۳)۔

یوم تاسیس جامعہ نظامیہ | نواب فخر یار جنگ بہادر کے عہد میں سال ۱۳۷۹ھ کے جلسہ

یوم تاسیس میں بیجا اور نا واجبی رکاوٹیں پیدا ہو گئی تھیں جس پر نہ صرف انجمن طلبہ قدیم نے

احتجاج کیا، بلکہ ملک کے مفکرین اور مدیران اخبارات نے ارباب مدرسہ کو توجہ دلائی کہ کسی وجہ سے بھی یوم تاسیس نظامیہ کے جلسوں کو روکا نہ جائے یوم تاسیس کے جلسے حقیقی معنوں میں نظامیہ کے لئے مظاہر حیات ہیں جس کا نتیجہ ہوا کہ

ارباب مدرسہ نے بھی دوبارہ مسئلہ کی اہمیت اور وقت کی نزاکت کا خیال کرتے ہوئے انعقاد جلسہ کی اجازت دیدی (۱) اس اجازت کے بعد مکتوث اعرصہ گزرنے نہیں پایا تھا کہ حال میں مجلس صاحب کا اقتدار قائم ہوا۔

افسوس ہے کہ اس عہد میں بھی رکاوٹیں پیدا کرنے کی ناکام سعی کی گئی آخر میں مدرسہ کے ہر دلعزیز معتمد نواب حسن یار جنگ بہادر نے انجمن اور مدرسہ کے درمیان جس قسم کے اختلافات تھے ان سب کو اپنے تدبیر اور تجربہ کی بناء پر دور فرمایا اور یوم تاسیس کے جلسوں کی اجازت دیدی (۲) اور مولوی سید عبدالعزیز صاحب صدر المہام عدالت و مذہبی کی صدارت میں یہ جلسہ تاریخ ۱۵ رجب ۱۳۵۹ھ جامعہ نظامیہ نہایت اہتمام کے ساتھ منایا گیا۔

جامعہ نظامیہ کی سرعت پذیر تبدیلیوں کا  
اطمینان بخش تصفیہ

مجلس انتظامی جامعہ نظامیہ میں نظامیہ کی نمائندگی سے متعلق جو فرمان خسروی شرفصدۃ پایا اس سلسلہ میں اظہار تشکر و عقیدت کے طور پر مجلس انتظامی انجمن طلبہ قدیم جامعہ نظامیہ نے ذیل کا ایک بیان شائع کیا۔

انجمن طلبہ قدیم جامعہ نظامیہ کا اپنے ابتدائے قیام سے یہ خیال اور مطالبہ رہا ہے کہ مجلس منتظمہ جامعہ نظامیہ میں فارغین نظامیہ کے نمائندوں کا ہونا اس دینی درسگاہ کی ترقی اور تحفظ روایات کیلئے ناگزیر ہے۔

خوشی کی بات ہے کہ جدید میر مجلس صاحب اور ان کی زمانہ شناس کا بنیہ نے اس مطالبہ کی مقبولیت کو تسلیم فرمایا اور سرپرست جامعہ اعلیٰ حضرت ہند گان عالی کی خدمت میں دعا نامہ پیش فرمایا کہ انجمن طلبہ قدیم کے بھی دو نمائندے مجلس منتظمہ جامعہ نظامیہ میں شریک فرمائے جائیں چنانچہ اب بارگاہ اعلیٰ حضرت شمس الملت والدین جلالت ماب سلطان العلوم خلد اللہ بلکہ و سلطنتہ سے اس کی منظوری شرفصدور لالی ہے کہ

(۱) مراسلہ دفتر جامعہ نظامیہ ۱۳۵۹ھ مورخہ ۱۵ اسفند ۱۳۵۹ھ (۲) مراسلہ دفتر جامعہ نظامیہ ۱۳۵۹ھ مورخہ ۹ رجب ۱۳۵۹ھ

انجمن طلبہ قدیم کے پیش کردہ چھ ناموں میں سے جسٹس مولانا خواجہ عبدالعزیز صاحب (نظامیہ) اور مولانا سید شیخ احمد صاحب شطاری صدر انجمن طلبہ قدیم جامعہ نظامیہ کا بطور ارکان مجلس منتظمہ تقرر عمل میں لایا جائے۔

انجمن ہذا فضیلت مآب امیر جامعہ نظامیہ اور ان کی کابینہ کی اس حقیقت شناسی پر دلی اظہارِ قدر دانی کرتی ہے اور بارگاہِ علیم و قدیرِ جل و علایں دست بدعا سے کہ ہمارے نعلِ اللہ سلطانِ العلوم شمس الملت والدینِ جلالت مآب شاہ دکن کی عمر و اقبال میں ترقی عطا فرمائیے اور جلالت مآب کے ہاتھوں ملت و دین کے روز افزوں بڑے کام سدا انجام پاتے رہیں۔

مجلس مشاورت کا قیام | اس سلسلہ میں انجمن ہذا نے یہ بھی طے کیا کہ اپنے ان نمائندوں کے ذریعہ لائحہ عمل اصلاح جامعہ نظامیہ کی عاجلانہ تکمیل پر متوجہ ہو اور اپنے ان نمائندوں کو ایک محکم مجلس مشاورت کے خدمات بھی نبھایا کر دے تاکہ وہ اپنی نمائندگی میں نظامیہ کی بہترین کمراڈ اور خدمات سے ہر وقت مستفید ہوتے رہیں۔  
جامعہ نظامیہ کے تقررات | مجلس عاملہ انجمن نے جامعہ نظامیہ کے تقررات متعلقہ ذیل کی قرارداد منظور کی۔

طے ہوا کہ جامعہ نظامیہ میں تقررات کے وقت فارغین نظامیہ کے حقوق کو مرجع رکھنے کی پوری کوشش کی جائے اور فی الوقت جو تقررات جامعہ میں ہو رہے ہیں ان کے متعلق بطور خاص مجلس انتظامیہ جامعہ نظامیہ کی توجہ منقطع کرائی جاتی ہے۔  
اس تحریک کا نتیجہ برآمد ہوا کہ مودب کی خدمت پر جو ایک غیر نظامیہ کو مامور کیا گیا تھا ان سے جامعہ کا نظم سنبھال نہ سکا مجبوراً مستعفی ہو جانا پڑا اسی سلسلہ میں جامعہ نظامیہ کی خدمت نظامت پر نظامیہ سے ماموری کی خواہش تھی تاکہ مادرِ علمی کی حقیقی معنوں میں اصلاح و ترقی ہو ۱۲ ذی القعدہ ۱۳۵۹ھ کی کوشش نتیجتاً (۱۶) سال سے جاری تھی۔  
مرتبہ نمائندگان نظامیہ کی خاص جدوجہد کا یہ محمود نتیجہ کہ مولوی محمد عبدالہادی صاحب نے جب زندہ خراب مفتی مولوی عبدالقدیر صاحب بدایونی میر مجلس خدمت نظامت مستعفی ہوئے اور جسٹس خضروی نظامت جسی ایم خدمت پر علامہ مفتی سید محمود صاحب نے کاتھریک دی مہم شروع کی۔  
(۱) از اخبار رپورٹ ۲۴ ستمبر ۱۳۵۹ھ (۲) از اخبار رپورٹ ۲۴ ستمبر ۱۳۵۹ھ (۳) از اخبار رپورٹ ۲۴ ستمبر ۱۳۵۹ھ

یونانی کا سب سے بڑا اور پہلا  
نمائشوں کے طلائی تمغے یافتہ

محبوہ کا جلدی  
رجسٹر شدہ حیدر آباد دکن

ملک کا وہ واحد دستی ادارہ ہے جو عرصہ گیارہ سال سے  
ملکی اور فنی خدمات انجام دیتے ہوئے اپنے کام کی عمدگی  
ویرج کی واجبیت کی وجہ سے ہندوستان کا واحد کارخانہ  
پانا جاتا ہے اس کارخانہ نے فن سے تعلق بہت سے اشیاء  
کافی تجربہ و تحقیق کے  
بعد دنیا کے سامنے پیش کی ہیں۔

۱۔ جو بیہ بک پالش جلدوں کو کپڑے اور پانی کے اثر سے  
محفوظ رکھتی ہے۔

۲۔ میر سیف گارڈ۔ قلبی کتابوں کی حفاظت کرتا ہے۔

۳۔ انتظام کتب خانہ۔ اس کتاب میں کتب خانہ سے تعلق خاص  
خاص ضروری معلومات پیش کئے گئے ہیں۔

۴۔ اقامت کتب خانہ کی سربراہی کا انتظام کیا گیا ہے۔

شیخ محبوب ریشیانی و مہتمم کارخانہ

محمد عمر تاجرا دیویہ یونانی

متصل مسجد ربوہ و رد واخانہ

یونانی حیدر آباد دکن

ہماری دکان میں قہر کم کے ادویات مفردات اور مرکبات  
اور شربت ہائے صاف عرقیات تازہ مرہجات و جواہر  
مشک خالص عنبر خالص زعفران، صلی روغن بادام خالص  
عرق بید مشک لاہوری و چند بیدستر لبو بکیر جواہر  
دوا لمشک جواہر دارنمیر مرادید جواہر دارمفرج یا قوتی  
جواہر دار و غیرہ قیمت و جہی قابل اطمینان ملتے ہیں اور قطع  
کے فرمائشات بذریعہ دی، پی روانہ کئے جاسکتے ہیں شہد  
خالص اور روغن بادام کا خاص انتظام ہے۔

۱۔ مطلع الانوار ۲۔ سوانح حضرت فضیلت جنگ

صدر الصدور امور مذہبی کٹر عالی ۶

۲۔ تاریخ دستور آصفی ۱۲

۳۔ سالنامہ نظامیہ جلد اول ۷

مکتبہ محلہ نظامیہ حسینی علم حیدر آباد دکن

# حسین اور طاقت

دنیا کا کون فرد شبر ہے جسے مرغوب نہیں

ملکی شفا خانہ یونانی نے کثیر اخراجات، وافر محنت اور دلسوزی سے کام لے کر  
مردوں کے لئے عورتوں کے لئے

## مساکان کا

دو خاص دوائیں ایجاد کی ہیں جنہیں گزشتہ دہائی ہزاروں نے استعمال کر کے گمشدہ قوتوں اور زائل  
شدہ حس کو از سر نو حاصل کر لیا یہ ہر مزاج عمر اور حالت میں مفید اور ہر موسم میں قابل استعمال ہے

مفصل فو اڈا سنا کیلئے کتابچہ معلوماً مفت حاصل کیجئے

ملکی شفا خانہ یونانی پتھر گڑھی حیدر آباد دکن

دہلی

ادارہ ترقی تعلیم اسلامی کاترجمان

# مجلہ رطبا



5 (3, 4)

مکتبہ

ابوالخیر کنج نشین (نظا)

مفتی انجمن طلبہ قدیم جامعہ نظامیہ

۱۳۵۹

سٹریٹ ایک بڑا گڑبڑ

نمبر ۶۰۶ تریبازا حیدر آباد کن

کار صحافی کا قدیم ترین اور

کارخانہ

جس کی اعلیٰ خدمات ربا

مقتدر جلیل القدر حکام کے متعدد اسناد  
مقرف ہیں

پیر پیر

کریم خان خلیفہ باب معلم  
دارالطبع کراچی

نانڈیر پر بھنبی اور رنگ آباد

میں عوام الناس کا خدمت گزار

سٹریٹ ایک بڑا گڑبڑ

کے خدمات روز بروز غیر معمولی شہرت حاصل  
کر رہے ہیں اسلئے کہ اس دواخانہ میں انگریزی اور  
یونانی ادویات کا ایک کثیر اشاک موجود ہے اور  
ہر شخص کی ضرورت قلیل منافع کے ساتھ پوری

کیجاتی ہے اور خاص احتیاط سے

ادویات تیار کی جاتی ہیں رجوع ہونے والے  
اصحاب کا علاج کیا جاتا ہے۔ ہمارے دواخانہ کے

حسب ذیل محربات ایسے ہیں جن کا ہر  
گھر میں رہنا نہ صرف ضروری بلکہ ان سے ہر قسم کی تکلیف  
دور ہونے کی توقع ہے یہی وجہ ہے کہ ان ادویات

کو روز بروز شہرت حاصل ہو رہی ہے۔

۱۔ انڈسٹریل ملیریا ملچر۔ ہر قسم کے بخار اور خصوص

جاڑا بخار کی مجرب دوا ہے ۱۲

۲۔ ہیضہ ڈرپس۔ ہیضہ کے لئے بید مفید ہے۔

قیمت ۵



بسم اللہ الرحمن الرحیم

فہرس

قیمت سالانہ ہے  
قیمت رعائتی علیہ  
تمام اشاعتیں علم حیدر آباد کن  
شمارہ مشترکہ

## مجلہ نظریہ

دیرواویج کچ نشین

- ۱- اسلام اور نسوانی حقوق ۳۳
- ۲- تنقید و تبصرہ ۳۶
- ۳- تاریخ جامعہ نظامیہ ۳۷

جلد پہن - اسفند از ۱۳۵۹ م ذیقعدہ ذی الحجہ ۱۳۵۹ ہجری عدد ۳۴

## اسلام اور نسوانی حقوق

سلسلہ گذشتہ

بہر مناسب اگر کوئی نکاح اس شرط کے ساتھ منعقد ہو کہ کوئی مہر نہیں دیا جائیگا تب بھی امام ابو کے نزدیک عورت مہر مثل کے مستحق ہوگی (۱)

خلوت صحیحہ امام شافعی کی رائے میں اگر مرد قبل خلوت صحیحہ کے فوت ہو جائے تو عورت کسی مہر کی مستحق نہیں لیکن شافعی علماء بھی اس مسئلہ میں حنفی فقہ سے متفق ہیں کہ عورت مہر مثل کی مستحق ہے ولایت نکاح شافعی اور مالکی مذہب کے لحاظ سے باپ یا دادا انہوں نے اور حنفیوں کے نزدیک باپ دادا کے علاوہ کسی دوسرے رشتہ داروں کے نہ ہونے کی صورت میں ولایت نکاح کا حق باؤشاً وقت یا قاضی کو حاصل ہوتا ہے

زرمہر اور سامان جہیز زرمہر کے سلسلہ میں یہ بھی مناسبت ہو تا ہے کہ زرمہر اور سامان جہیز جو عورت اپنے گھر سے شوہر کے گھر لجاتی ہے یا شوہر کے جانب سے جو اشیاء عورت کو پہنائے جاتے ہیں وہ کس کے ملک ہیں فقہ کا یہ متفقہ تصفیہ ہے کہ زرمہر چونکہ زوجہ کے ساتھ حق و طے کا معاوضہ ہے اسلئے زرمہر کی مالک زوجہ ہوگی سامان جہیز جو ماں باپ یا کسی ولی جائز کی جانب سے دیا جاتا ہے اور یہ بالعموم عورت کو اس کے اہتمام کیلئے دیا جاتا ہے اسلئے یہ اشیاء بھی عورت کی ملک کہلائیں گے اور ان میں وراثت کا عمل قائم رہے گا (۲) اس کے مقابلہ میں جو اشیاء شوہر کی جانب سے زوجہ کو ملے

(۱) عورت کے باپ کے رشتہ دار بہم عمر اور مساوی اوصاف عورتوں دہنیں چھوپیاں - حجاب چھوپنی کی لڑکیاں اسکے مہر کو مہر مثل کہتے ہیں - (۲) فتح المعین جلد ۱ ص ۱۱۱ اختلاف ابی حنیفہ وابن ابی ثعلبی ص ۱۱۱ (۳) در مختار

جاتے ہیں ان کی حیثیت مہر یا مہر کی حیثیت سے ہوگی تو عورت کی ملک ہوگی عاریت کی صورت میں مہر کی ملک کھلائی جائیے گی (۱۱)

زوج کے وفات کے بعد مہر کی ادائیگی | چونکہ یہ دوسرے قرضوں کی طرح ایک قرض ہے اس لیے مہر کے تمام قرضوں کی ادائیگی جس طرح کہ اس کی ہر قسم کی جائداد سے کیجاتی ہے اسی طرح مہر کی ادائیگی بھی اس کے متروکہ سے واجب ہوگی۔

کمسن لڑکے کا مہر اور اس کی ادائیگی | کمسن لڑکا جبکہ نادار اور مغفل ہو تو اس کی زوجہ کے مہر کا مطالبہ اس کے ولی سے نہیں کیا جاسکتا مگر جب کہ ولی بروقت نکاح مہر کی ذمہ داری اپنے پرلے تو اس وقت اس کو بحیثیت ضامن مہر ادا کرنا ضروری ہوگا (۲)۔

حسن سلوک | اسلام نے جہاں مرد کو عورت پر برتری دی ہے وہیں مرد کو یہ بھی تاکید کی ہے کہ وہ اپنے عورتوں کے ساتھ نیک سلوک اور اچھا برتاؤ رکھے اور جن معاشرت کے ساتھ زندگی بسر کرنے کی ہدایت فرمائی۔ (۳۱) حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:-

”جسے اللہ اور روز قیامت پر ایمان ہے اسے چاہیے کہ اپنے پڑوسی کو تکلیف نہ پہنچائے اور عورتوں کے حق میں بھلائی کرنے کی میری وصیت قبول کرے کیونکہ وہ پسلی سے پیدا ہوئی ہیں جو سب سے بڑی پسلی ہے وہ سب سے زیادہ ڈیڑھی ہے اگر تو اسے سیدھا کرنا چاہے تو ٹوٹ جائیگی اور یوں ہی رہتے دو تو ہمیشہ ڈیڑھی رہے گی۔ میری وصیت ان کے ساتھ خیر خواہی کرنے کی قبول کرو۔ (۴) اسی طرح ایک اور مقام پر ارشاد ہوا کہ

اور کہو اپنی بیویوں کو جہاں تم رہتے ہو اور ان کو ضرر نہ پہنچاؤ (۵) اس آیت سے واضح ہو گیا کہ اسلام نے جس وسعت اور احتیاط سے عورت کو مرد کا برابر اور حقوق و معاملات میں جو برابری دی ہے اس کی نظیر کسی مذہب و ملت میں نہیں ملتی جس طرح اسلام نے عورت کو گھر میں اولاد پر حکمران قرار دیا اسی طرح اس حکمران کی بقا اور قیام کے لئے آسان قاعدے اور ان کے باہمی حقوق اور ذمہ داریاں بھی معین کی ہیں اس سے بڑھ کر اور کیا ہوگا کہ نکاح جس کا مقصد زوجین کی مصلحت اور دفع ضرر ہے۔ اس لحاظ سے

(۱۱) در مختار حاشیہ رد المحتار ج ۱ ص ۱۷۷ (۲) در مختار جلد ۱ باب المہر (۳) عاشر وھن بالعرف ان عورتوں کے ساتھ خیر سے گزارو کہ (۴) بخاری کتاب النکاح (۵) سنن ابن ماجہ ج ۱ ص ۱۷۷ (۶) در مختار ج ۱ ص ۱۷۷

**انتظام شب بانی** | عورت کے اس مرکب کو دیا گیا کہ وہ مرد سے دلی کا مطالبہ کرے کیونکہ مرکب اس کیلئے حلال ہوتا اس وقت ہے۔ جیسا کہ عورت کا مرد کیلئے حلال ہونا مرد کا حق ہے جب تک کہ مطالبہ کرے تو حکم میں ایک غرض ہو گیا جاتا ہے اور ایک دفعہ سے زیادہ دینا تاؤ واجب مگر حکم میں واجب نہیں لیکن بعض اصحاب کے نزدیک حکم میں بھی زیادتی واجب ہے، اگر کسی شخص کی متعدد زوجات ہوں اور وہ ان میں سے لے کر تا جو یا ایک ہی زوجہ ہو مگر وہ اسے پاس رکھتا ہو تو عدالت اس کو عدل کرنے اور اپنی زوجات کے پاس سے باری رہنے کا حکم دیگی اور ایک ہی زوجہ ہونے کی صورت میں کم سے کم ہر چوتھے روز اس کے ساتھ شب بانی کرینا حکم دیگی (۱۲) اگر ایسی شکایت پہلی دفعہ پیش ہونے پر عدالت تعزیر سے کام نہ لے لی صرف ہدایت پر اکتفا کرے گی (۱۳) اور اگر عدالتی حکم کو نہ مانے تو باستثنائے نمرائیے قید مناسب کا سخت ہوگا (۱۴) نکاح کے بعد عورت کی جو اہل نفعانی کو چور کرنا شروع کرے لازمی ہے۔ اسلئے حضرت امام عزائی کی رائے ہے کہ عاوند پر لازم ہے کہ چوتھے دن اپنی عورت سے معاشرت کیا کرے اور اگر اس میں کمی یا زیادتی کی ضرورت ہو تو حسب ضرورت تاخیر و تعجیل بھی کر سکتا ہے (۱۵)

**مباشرت پہلے زوجہ کا نفقہ کس پر ہوگا** | اگر عورت اپنے ہاں اپنے مکان میں رہے اور شوہر اس کو اپنے گھر نہ لے گیا ہو تو ایسی حالت میں بیوی کا نفقہ شوہر پر ہوگا کیونکہ اس کو اس سے حفظ نفس کے مواقع حاصل ہیں ایسی حالت میں عورت کا اس قسم کا عمل جائز کہلایے گا۔ اور شوہر پر نفقہ کی ادائیگی لازمی ہوگی کیونکہ شوہر کو جو رکاوٹ پیش آرہی ہے وہ عورت کی جانب سے نہیں بلکہ شوہر کی طرف سے ہے البتہ مہر کی رقم ادا کرنے کے بعد عورت مباشرت سے منع کرے تو ایسی صورت میں مرد پر عورت کا نفقہ لازمی نہیں ہوگا کیونکہ عورت نے بغیر کسی استحقاق کے مرد کو صحبت سے روکی ہے۔

**عورت کا نفقہ اور اس کے اصول** | نکاح کے بعد زوجہ کا نفقہ شوہر کیلئے لازمی ہے اس کا نفقہ یعنی کھانا، کپڑا، مکان زوجین کی مالی حیثیت کے لحاظ سے شوہر پر مقرر ہوگا۔ اگر کسی عورت کا شوہر متمول ہو ایسی حالت میں شوہر کو چاہئے کہ بیوی کے لئے ایک متوسط نفقہ مقرر کرے نہ اس میں کمی ہو اور نہ زیادتی مثلاً شوہر مرغ - حلوتے اور مختلف قسم کے کھانے استعمال کرتا ہے تو عورت کے لئے بھی کم از کم گھیوں کی روٹی اور دو قسم کے سالنوں کا انتظام کرے۔ باوجود اس کے کہ بیوی اپنے والدین یا قریب داروں کے مکان میں اس قسم کے کھانے کا استعمال کرتی ہو یا نہ ہو ان ہر دو صورتوں میں ایک متوسط نفقہ مقرر کرنا ضروری ہے امام خفاف کی بھی یہی رائے ہے کہ شوہر اپنی

(۱) رد المحتار جلد دوم ص ۱۱۲ (۲) و ۱۱۳ (۳) رد المحتار جلد ۲ باب القیم ص ۱۴ (۴) رد المحتار جلد ۲ باب القیم ص ۱۵

تمدنی اور سیاسی مسائل سے بحث اس کا خاص نصب العین ہو گا  
چنانچہ زیر بحث رسالہ میں مضامین شائع ہوئے ہیں وہ سب  
تحقیقی اور نہایت مفید ہیں خصوصاً جناب اکثر محمد حمید اللہ  
صاحب تازہ جامعہ عثمانیہ کے مضامین عہد نبوی کی

سیاست کاری اور مجسرت پر جو لکھے گئے ہیں  
وہ اپنی آپ نظیر میں غرض عصر جدید میں جبکہ قوموں کی  
ترقی و عروج کا راز سیاست دانوں اور سیاست شناسی میں مضمر  
سمجھا گیا ہے اس لحاظ سے باعتبار فن اصول سیاست و تعین  
رہنما آج پہلے سے زیادہ ہر فرد کیلئے لازمی اور ضروری ہے  
اور اس مقصد کو رسالہ سیاست اچھی طرح پورا کر سکتا ہے  
شکر ہے کہ سیاست کی اجرائی کا فخر بھی حیدر آبادی کو نصیب  
ہوا ہے ہمیں توقع ہے کہ اہل علم سیاست کی قدر فرمائی  
اور اس کی سرپرستی میں کافی حصہ لیں گے۔

**تذکرۃ الہند المعروف دکار رضاعی یہ کتاب علیہ**  
حکیم رضاعی خاں صاحب جویم کی لکھی ہوئی ہے جس میں کی جڑی  
بوٹیوں کے علاوہ دیگر بہت جڑی بوٹیوں کے افعال و خواص اور  
ان کی مامیتوں کو نہایت کمال تحقیق بتلایا ہے جس کی وجہ سے کتاب کے  
غیر معمولی مقبولیت نصیب ہوئی اس کی دوبارہ طبائین بخیرن اطبا  
یونانی کی مساعی شریک ہی ہیں جس کی وجہ سے یہ کتاب حصول  
میں چھپ کر شائع ہوئی ہے باعتبار طباعت کتابت وید  
زیبہ درکار کاغذ عمدہ نم کا لگایا گیا ہے لیکن اندکس نے اسے  
یہ کتاب اہل علم کے مطالعہ میں شواہد یاں پیدا کرنے کا موجب  
طب کی کتاب میں اندکس کی زیادہ اہمیت ہے حال میں توقع ہے

(۱) رد المحتار جلد (۲) ص ۶۶ پر بھی اسی قسم کا فتویٰ دیا گیا کہ اس کتاب میں معتد مولوی حکیم محمد مہدی رحمۃ اللہ علیہ صاحب فضل خلافت  
سے من کی سعی تھوڑے دو سرا محمد شائع ہوئے وہ اشارات کی ترتیب کی طرف توجہ ہو کر اہل علم کی تشنگی کو سمجھائیں گے۔  
بحیثیت مجموعہ اس کتاب ذمہ اس طب کیلئے ہے۔

حیثیت کے موافق نفقہ مقرر کر کے مہبوط اور ادب  
الغاضی میں ہی موجود ہے اور اسی پر فتویٰ (۱)  
اگر مرد متمول نہ ہو بلکہ مفلس ہو اور عورت  
متمول ہو ایسی صورت میں شوہر کو چاہیے کہ کھور  
کیلئے متوسط نفقہ مثلاً گھریوں کی روٹی اور ایک  
دو قسم کے سالنے مقرر کرے تاکہ عورت کی صحت  
پر کسی قسم کا مضرت بخش اثر نہ پڑے خلاصہ یہ کہ  
امام خفاف کی رائے ہے کہ نفقہ میں مرد یا ان  
دونوں میں سے کسی ایک کے حالات پر اعتبار کیا  
جائے۔

امام خفاف (صاحب کتاب) نے یہ نہیں  
بیان کیا کہ شوہر بیوی کے ساتھ بیٹھ کر کہا سکتا  
ہے یا نہیں لیکن دوسرے علماء کی رائے ہے کہ  
شوہر اس قسم سے کہا پانی سکتا ہے اور اس کا یہ  
فعل متحب ہے کیونکہ شوہر بیوی کے ساتھ حسن  
سلوک کیلئے مامور ہے اور یہی ایک صورت  
نفقہ میں مساوات کی ہے (باقی)

**رسالہ سیاست** - آئیڈیٹر یوسف حسین خاں  
**حیدر آباد کن** - صاحب ریڈر تاریخ جامعہ  
عثمانیہ - قیمت سالانہ (۵)

جنوری ۱۹۹۷ء سے سیاست نام سے ایک سہ ماہی  
رسالہ شائع ہو رہا ہے انسانی اجتماعی زندگی کے مختلف  
پہلوؤں کو واضح کرنا اس کا اہم مقصد ہے اور علمی نقطہ نظر

(۱) رد المحتار جلد (۲) ص ۶۶ پر بھی اسی قسم کا فتویٰ دیا گیا کہ اس کتاب میں معتد مولوی حکیم محمد مہدی رحمۃ اللہ علیہ صاحب فضل خلافت

بسم اللہ الرحمن الرحیم

فہرس

قیمت سالانہ ہے  
قیمت رعائتی عید  
مقام اشاعت بنی علم حیدر آباد کن  
شمارہ مشترکہ

# مجلہ نظمیہ

۱- اسلام اور نسوانی حقوق ۲۳  
۲- تنقید و تبصرہ ۳۶  
۳- تاریخ جامعہ نظامیہ ۳۷

دیرالوالمیراج کشین

جلد ۲ - بہمن - اسفند ۱۳۵۹ - ذی الحجہ ۱۳۵۹ - ۳۵۹ - ۳۵۹ - ۳۵۹

## اسلام اور نسوانی حقوق

سلسلہ گذشتہ

مہر مناسب | اگر کوئی نکاح اس شرط کے ساتھ منعقد ہو کہ کوئی مہر نہیں دیا جائیگا تب بھی امام ابو حنیفہ کے نزدیک عورت مہر مثل کے مستحق ہوگی (۱)

خلوت صحیحہ | امام شافعی کی رائے میں اگر مرد قبل خلوت صحیحہ کے فوت ہو جائے تو عورت کسی مہر کی مستحق نہیں لیکن شافعی علماء بھی اس مسئلہ میں حنفی فقہ سے متفق ہیں کہ عورت مہر مثل کی مستحق ہے ولایت نکاح | شافعی اور مالکی مذہب کے لحاظ سے باپ یا دادا انہوں نے اور حنفیوں کے نزدیک باپ دادا کے علاوہ کسی دوسرے رشتہ داروں کے نہ ہونے کی صورت میں ولایت نکاح کا حق باؤشا وقت یا قاضی کو حاصل ہوتا ہے

زر مہر اور سامان جہیز | زر مہر کے سلسلہ میں یہ بھی مناسب معلوم ہوتا ہے کہ زر مہر اور سامان جہیز جو عورت اپنے گھر سے شوہر کے گھر لیجاتی ہے یا شوہر کے جانب سے جو اشیاء عورت کو پہنائے جاتے ہیں وہ کس کے ملک ہیں فقہاء کا یہ متفقہ تصدیق ہے کہ زر مہر چونکہ زوجہ کے ساتھ حق و طے کا معاوضہ ہے اسلئے زر مہر کی مالک زوجہ ہوگی سامان جہیز جو ماں باپ یا کسی ولی جائز نگلی جانب سے دیا جاتا ہے اور یہ بالعموم عورت کو اس سے استعمال کیلئے دیا جاتا ہے اسلئے یہ اشیاء بھی عورت کی ملک کہلائیں گے اور ان میں وراثت کا عمل قائم رہے گا (۲، ۳) اس کے مقابل میں جو اشیاء شوہر کی جانب سے زوجہ کو ملے

(۱) عورت کے باپ کے رشتہ دار - ہم عمر اور صاوی اور صاف بنو روق (بہنیں - چھوپیاں - چچا - چھوٹی کی لڑکیاں) کے مہر کو مہر مثل کہتے ہیں - (۲) فتح المبین جلد ۱ ص ۱۱۱ و اختلاف ابی حنیفہ وابن ابی قتیبہ ص ۱۱۱ (۳) در مختار ج ۱ ص ۱۱۱

جاتے ہیں ان کی حیثیت مہر یا مہر کی حیثیت سے ہوگی تو عورت کی ملک ہوگی عاریت کی صورت میں ہر کی ملک کھلائی جائے گی (۱)

زوج کے وفات کے بعد مہر کی ادائیگی | چونکہ یہ دوسرے قرضوں کی طرح ایک قرض ہے اسلئے میت کے تمام قرضوں کی ادائیگی جس طرح کہ اس کی ہر قسم کی جائداد سے کیجاتی ہے اسی طرح مہر کی ادائیگی بھی اس کے متروکہ سے واجب ہوگی۔

کمسن لڑکے کا مہر اور اس کی ادائیگی | کمسن لڑکا جبکہ نادار اور غفلت ہو تو اس کی زوجہ کے مہر کا مطالبہ اس کے ولی سے نہیں کیا جاسکتا اگرچہ جبکہ ولی بروقت نکاح مہر کی ذمہ داری اپنے پرے تو اس وقت اس کو بحیثیت ضامن مہر ادا کرنا ضروری ہوگا (۲)

حسن سلوک | اسلام نے جہاں مرد کو عورت پر برتری دی ہے وہیں مرد کو یہ بھی تاکید کی ہے کہ وہ اپنے عورتوں کے ساتھ نیک سلوک اور اچھا برتاؤ رکھے اور حسن معاشرت کے ساتھ زندگی بسر کرنے کی ہدایت فرمائی۔ (۳) حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:-

”جسے اللہ اور روز قیامت پر ایمان ہے اسے چاہیے کہ اپنے پڑوسی کو تکلیف نہ پہنچائے اور عورتوں کے حق میں بھلائی کرنے کی میری وصیت قبول کرے کیونکہ وہ پہلی سے پیدا ہوئی ہیں جو سب سے بڑی پہلی ہے وہ سب سے زیادہ پیڑھی ہے اگر تو اسے سیدھا کرنا چاہے تو ٹوٹ جائیگی اور یوں ہی رہتے دو تو ہمیشہ تیرھی رہے گی۔ میری وصیت ان کے ساتھ خیر خواہی کرنے کی قبول کرو۔ (۴) اسی طرح ایک اور مقام پر ارشاد ہوا کہ

اور کہو اپنی بیویوں کو جہاں تم رہتے ہو اور ان کو ضرر نہ پہنچاؤ (۵) اس آیت سے واضح ہوتا ہے کہ اسلام نے جس وسعت اور احتیاط سے عورت کو مرد کا برابر اور حقوق و معاملات میں جو برابر دی ہے اس کی نظیر کسی مذہب و ملت میں نہیں ملتی جس طرح اسلام نے عورت کو گھر میں اولاد پر حکمران قرار دیا اسی طرح اس حکمران کی بقا اور قیام کے لئے آسان قاعدے اور ان کے باہمی حقوق اور مصلحتیں بھی معین کی ہیں اس سے بڑھ کر اور کیا ہوگا کہ نکاح جس کا مقصد زوجین کی مصلحت اور دفع ضرر ہے۔ اس لحاظ سے

(۱) در مختار جلد ۳ ص ۳۰۳ (۲) در مختار جلد ۱ باب المہر (۳) عاشر وھن بالمعروف ان یورق کے ساتھ ۲۸ سے گزرا کہ (۴) بخاری کتاب النکاح (۵) واسکون (۶) حبث سکنت من وجد کہ لا انفار وھم ترصف

**انتظام شب بانی** | عورت کے اس امر کا حق دیا گیا کہ وہ مرضے دلی کا مطالبہ کرے کیونکہ مرد کا اس کیلئے حلال ہونا اس کا حق ہے۔ جیسا کہ عورت کا مرد کیلئے حلال ہونا مرد کا حق ہے جب تک کہ مطالبہ کرے تو حکم میں ایک دفعہ مجبور کیا جاتا ہے اور ایک دفعہ سے زیادہ دیا نہ آتا اور جب تک کہ حکم میں واجب نہیں لیکن بعض اصحاب کے نزدیک حکم میں بھی زیادتی واجب ہے (۱) اگر کسی شخص کی متعدد زوجات ہوں اور وہ ان میں سے لے کر تا جو یا ایک ہی زوجہ ہو مگر وہ اس کے پاس رہتا ہو تو عدالت اس کو عدل کرنے اور اپنی زوجات کے پاس رہنے کی باری رتبہ کا حکم دیگی اور ایک ہی زوجہ ہونے کی صورت میں کم سے کم ہر چوتھے روز اس کے ساتھ شب بانی کرنا حکم دیگی (۲) اگر ایسی شکایت پہلی دفعہ پیش ہونے پر عدالت تعزیر سے کام نہ لے گی صرف ہدایت پر اکتفا کرے گی (۳) اور اگر عدالتی حکم کو نہ مانے تو بااستغناء سے سزائے قید مناسبت کے لگائی ہوگی (۴) نکاح کے بعد عورت کی خواہش نفسانی کو پورا کرنا ضروری ہے۔ لازمی ہے۔ اسلئے حضرت امام عزرائلی کی رائے ہے کہ خاوند پر لازم ہے کہ چوتھے دن اپنی عورت سے معاشرت کیا کرے اور اگر اس میں کمی یا زیادتی کی ضرورت ہو تو حسب ضرورت تاخیر و تعجیل بھی کر سکتا ہے (۵)۔

**مباشرت پہلے زوجہ کا نفقہ کس پر ہوگا** | اگر عورت اپنے ماں باپ کے مکان میں رہے اور شوہر اس کو اپنے گھر نہ لے گیا ہو تو ایسی حالت میں بیوی کا نفقہ شوہر پر ہوگا کیونکہ اس کو اس سے حفظ نفس کے مواقع حاصل ہیں ایسی حالت میں عورت کا اقسیم کامل جائز کہلایے گا۔ اور شوہر پر نفقہ کی ادائیگی لازمی ہوگی کیونکہ شوہر کو جو رکاوٹ پیش آ رہی ہے وہ عورت کی جانب سے نہیں بلکہ شوہر کی طرف سے ہے البتہ مہر کی رقم ادا کرنے کے بعد عورت مباشرت سے منع کرے تو ایسی صورت میں مرد پر عورت کا نفقہ لازمی نہیں ہوگا کیونکہ عورت نے بغیر کسی استحقاق کے مرد کو صحبت سے روکی ہے۔

**عورت کا نفقہ اور اس کے اصول** | نکاح کے بعد زوجہ کا نفقہ شوہر کیلئے لازمی ہے اس کا نفقہ یعنی کھانا، کپڑا، مکان زوجین کی مالی حیثیت کے لحاظ سے شوہر پر مقرر ہوگا۔ اگر کسی عورت کا شوہر متمول ہو ایسی حالت میں شوہر کو چاہئے کہ بیوی کے لئے ایک متوسط نفقہ مقرر کرے نہ اس میں کمی ہو اور نہ زیادتی مثلاً شوہر مرغ۔ حلوے اور مختلف قسم کے کھانے استعمال کرتا ہے تو عورت کے لئے بھی کم از کم گھیسوں کی روٹی اور دو قسم کے سالنوں کا انتظام کرے۔ باوجود اس کے کہ بیوی اپنے والدین یا قرابت داروں کے مکان میں اس قسم کے کھانے کا استعمال کرتی ہو یا نہ ہو ان پر وہ صورتوں میں ایک متوسط نفقہ مقرر کرنا ضروری ہے امام خصاص کی بھی یہی رائے ہے کہ شوہر اپنی

(۱) رد المحتار جلد دوم ص ۱۱۱ (۲) رد المحتار جلد ۲ باب القیم ص ۱۱۱ (۳) رد المحتار جلد ۲ باب القیم ص ۱۱۱

تمدنی اور سیاسی مسائل سے بحث اس کا خاص منصب العین ہو گا  
چنانچہ زیر بحث رسالہ میں مضامین شائع ہوئے ہیں وہ سب  
تحقیقی اور نہایت مفید ہیں خصوصاً جناب اکثر محمد حمید  
صاحب تاسا جہا مہ عثمانیہ کے مضامین عہد نبوی کی  
سیاست کاری اور محسرت پر جو لکھے گئے ہیں  
وہ اپنی آپ نظیر میں نرض اللہ بید میں حیکہ قوموں کی  
ترقی و عروج کا راز سیاست دانوں اور سیاست شناسی میں مضمر  
سمجھا گیا ہے اس لحاظ سے باعتبار فن اصول سیاست واقف  
رہنا آج پہلے سے زیادہ ہر فرد کیلئے لازمی اور ضروری ہے  
اور اس مقصد کو رسالہ سیاست اچھی طرح پورا کر سکتا ہے  
شکر ہے کہ سیاست کی اجرائی کا فخر بھی حیدر آباد ہی کو نصیب  
ہوا ہے ہمیں توقع ہے کہ اہل علم سیاست کی نذر فرما  
اور اس کی سرپرستی میں کافی حصہ لیں گے۔

**تذکرۃ الہند المعروف دکار رضاعی** یہ کتاب  
حکمر ضاعی خاں صاحب جم جم لکھی ہوئی ہے جس میں کی جڑی  
بوٹیوں کے علاوہ دیگر بہت جڑی بوٹیوں کے افعال و خواص اور  
ان کی مایہ نوبتوں کو نہایت کمال تحقیق سے بیان کیا گیا ہے  
غیر معمولی مقبولیت نصیب ہوئی اس کی دوبارہ طباطبائی خاں  
یونانی کی مساعی شریک ہی ہیں جس کی وجہ سے یہ کتاب حصول  
میں چھپ کر شائع ہوئی ہے باعتبار طبعیت کتابت دید  
زیادہ دور کا غمخوار کم کا لگا لگا گیا ہے لیکن انڈکس نہ ہونے سے  
یہ کتاب اہل علم کے مطالعہ میں شواہد پیدا کرنے کا سبب  
طب کی کتاب میں انڈکس کی زیادہ اہمیت ہے حال ہی میں تو  
کے اس شخص کے معتمد مولوی حکیم محمد بہمنہ اندر صاحب محل

حیثیت کے موافق نفقہ مقرر کر کے مبطوط اور ادب  
القاضی میں ہی موجود ہے اور اسی پر فتویٰ ہے (۱)  
اگر مرد متمول نہ ہو بلکہ مفلس ہو اور عورت  
متمول ہو ایسی صورت میں شوہر کو چاہیے کہ عورت  
کیلئے متوسط نفقہ مثلاً لکھیوں کی روٹی اور ایک  
دو قسم کے سالنے مقرر کرے تاکہ عورت کی صحت  
پر کسی قسم کا مضرت بخش اثر نہ پڑے خلاصہ یہ کہ  
امام خصاص کی رائے ہے کہ نفقہ میں مرد یا ان  
دونوں میں سے کسی ایک کے حالات پر اعتبار کیا  
جائے۔

امام خصاص (صاحب کتاب) نے یہ نہیں  
بیان کیا کہ شوہر بیوی کے ساتھ بیٹھ کر کہا سکتا  
ہے یا نہیں لیکن دوسرے علماء کی رائے ہے کہ  
شوہر اس قسم سے کہا پی سکتا ہے اور اس کا یہ  
فعل متعجب ہے کیونکہ شوہر بیوی کے ساتھ جن  
سلوک کیلئے مامور ہے اور یہی ایک صورت  
نفقہ میں مساوات کی ہے (باقی)

**رسالہ سیاست** - آئیڈیٹر یوسف حسین خاں  
**حیدر آباد دکن** - صاحب ریڈر تیار خاں  
عثمانیہ - قیمت سالانہ (۱۰)

جنوری ۱۹۲۹ء سے سیاست نام سے ایک سہ ماہی  
رسالہ شائع ہو رہا ہے انسانی اجتماعی زندگی کے مختلف  
پہلوؤں کو واضح کرنا اس کا اہم مقصد ہے اور علمی نقطہ نظر

(۱) رد المحتار جلد (۲) صفحہ ۶۶ پر بھی اسی قسم کا فتویٰ دیا گیا ہے  
میں سے دو سہ ماہی طالع جو ہے وہ اشارات کی ترتیب کی طرف متوجہ ہو کر اہل علم کی تنقیدی کو سمجھا رہے ہیں  
بحیثیت مجموعی یہ کتاب دنیا کے طب کیلئے قابل قدر ہے دونوں حصوں کی قیمت دس روپے ہونا چاہیے۔



جامعہ میں طلبہ کے مجالس | ابتداء سے جامعہ نظامیہ میں طلبہ کے کئی مجالس موجود تھے ان میں معراج الاسلام اور مخزن الانوار جیسے مجالس کو خاص اہمیت تھی ان کے مقاصد و اغراض میں یہ جز بھی شامل تھا کہ طلبہ اصول مناظرہ کی سختی سے پابندی کریں اور اس کے ساتھ مذہب اسلام کی خوبیوں کو ثابت اور غیر مذاہب کے مطاعن و اعتراضات کا بطریق احسن جواب دینے کی اہلیت پیدا کریں، غرض ایک عرصہ تک اس قسم کے مجالس جامعہ میں قائم اور اپنے مقاصد و اغراض میں کامیاب رہے۔ یہاں تک کہ ان مجالس کے اہتمام میں ان کے قائم کردہ کتب خانے بھی تھے جہاں توسیع معلومات کے لئے بہت سے عربی اور اردو اخبارات و رسائل آیا کرتے تھے۔ طلبہ کے اس قسم کے مشاغل اور مصروفیات کی وجہ سے جامعہ میں ایک خاص قسم کی علمی و مذہبی فضا پیدا ہو گئی تھی اور جامعہ کے درو دیوار سے علمی فضا کی صدا مین بلند ہوتی تھیں غرض اس عہد میں نفع روح کے بہت سے اسباب پیدا کرائے گئے تھے یہ

اسناد جامعہ نظامیہ | جامعہ نظامیہ کی تعلیمی حالت اور اس کا معیار تعلیم بلند ہونے کے سبب

حکومت سرکار عالی نے بھی اسناد جامعہ نظامیہ کے معیار کو مغربی جامعات کے مانید و مثال قرار دیا اس اعتبار سے مولوی فاضل اور بی۔ اے دونوں کے مساوی و مماثل حقوق قرار دیے گئے۔ اور حکمرانوں کا یہ فیصلہ کیا کہ اس کے احکام اجرا ہو کر اس کی وجہ بظاہر مدارس میں نظامین کی ماموری متعلق کی ہوگی اور ان کے

اعلیٰ خدمات پر نظامیہ کی ماموری | حضرت جلالت مآب شاہ دکن و برار کے توجہات اور اس کے احکام

بھی تحصیل داری، تعلقداری اور اسی قسم کے اعلیٰ خدمات پر مامور اور کار گزار ہیں مگر چند روزے ان اعلیٰ خدمات پر ماموری عمل میں نہیں آ رہی تھی، دوبارہ محکمہ مال کو توجہ دلانے پر یہ تصفیہ ہوا کہ ان خدمات پر مولوی فاضل کو بھی بی۔ اے کے ساتھ منتخب ہونے کا کامل حق رہے گا لہ

خلاصہ یہ کہ دولت آصفیہ اسلامیہ کے یہ محمود برکات ہیں کہ اس ریاست میں علماء کی قدر و منزلت اور ان کی وقعت و عظمت میں کسی قسم کی کوئی کمی نہیں، ایک عالم و اعظم بھی ہے تو اب ہمارے بھی عدالت کی اعلیٰ خدمت رکعنیت پر بھی فائز رہے غرض دولت اسلامیہ صغیہ دنیا کو یہ ثابت کر دکھایا کہ مذہب اور سیاست دونوں ایک ہیں، اور اس وقت ملک کے

(۱) رپورٹ سچ سالہ جامعہ نظامیہ بابتہ ۱۳۲۳ھ فی ۱۳۲۳ھ (۲) گشتی دفتر صدر محاسب سرکار عالی ۱۹۲۲ء  
اردی ہشت ۱۳۲۳ھ ن نشان ۱۳۲۳ھ ۱۳۲۳ھ عام ۱۳۲۳ھ (۳) ملاحظہ محکمہ سرکار صغیہ مالگداری ۱۳۲۳ھ ۱۳۲۳ھ

شرف حال کر رہے ہیں۔  
حضرت اقدس واعلیٰ نے جس طرح اس دینی جامعہ کے قیام کا ضرور  
ملازمین جامعہ کے لئے  
و تالیف یا پیشکش  
خیال فرما کر اس کی سرپرستی قبول فرمائی اور اس کی ترقی و عروج  
کے لئے ہر ممکن کوشش کی ہے۔

کے لئے وقتاً فوقتاً مناسب ہدایات نافذ فرماتے رہے اسی طرح کیمال قدر افزائی اس جامعہ ملازمین کے لئے بھی وظائف کا حق منظور فرمایا۔ اب اس جامعہ کی تمام جائیدادیں قابل طیفہ قرار پا چکی ہیں۔ (۱)

فرار پا چلی ہیں۔ (۱)

جامہ نظامیہ میں صاحبانِ خدمت  
دولتِ اصفیہ میں مذہبی خدمات قاضی، مفتی، محاسب،  
الطہذات شرعیہ اور صاحبانِ درگاہ کی ایک کثیر جماعت  
مذہبی کی تعلیم کا لزوم۔

موجود ہے جن کے نام حکومت کی جانب سے انعامات اور جاگیریں بحال ہیں حضرت اقدس واعلیٰ نے جن کو بلا لحاظ مذہب و ملت ملک کی عام تعلیم اور طبقات کی فلاح و بہبودی سے خاص سے ذرا یہ فرمان مبارک مذکور الصدر صاحبان خدمت کی اولاد کی تعلیم و ترتیب جامعہ نظامیہ میں لازمی قرار دی ہے تا وقتیکہ جامعہ نظامیہ کے اسناد علمی پیش نہ ہوں اس وقت تک سررشتہ مال معاش بحال کرنے کا مجاز نہیں (۲) اس خصوص میں

جہل کمیٹی جاگیر دار کالج | جہل کمیٹی جاگیر دار کالج منعقدہ ۵۵ از فروردی ۱۳۳۵ء کی قرارداد کی قرار داد بھی قابل غور ہے۔

لی فرائد داد

بھی قابل غور ہے۔

”جنرل کمیٹی کو صدر الصدور صاحب کی رائے سے اتفاق ہے کہ معاشرہ اراں مشروطہ مذہبی کے اولاد کی تعلیم کا جملہ انتظام مدرسہ نظامیہ میں ہونا چاہیئے اور ان جاگیرات سے جو ٹیکس جاگیردار کالج کو وصول ہوتا ہے وہ مدرسہ نظامیہ کی آمدنی میں منتقل ہو جائے گا اس عمل سے جنرل کمیٹی جاگیردار کالج کو اتفاق ہے چنانچہ اسی بنا پر انجمن طلبہ قدیم جامعہ نظامیہ کی جانب سے محکمہ سرکار میں کارروائی جاری لگیئی۔ بالآخر طے پایا کہ مشروطہ الخیرت جاگیرات میں نوخیز کی حد تک مدرسہ نظامیہ دیا جائے۔ ماسلہ محکمہ سرکاری ضمیمہ مذہبی نشان ۱۳۳۱ھ بمطابق ۲۲ ستمبر ۱۹۱۰ء کو مندرجہ بالا متعلقہ ضابطہ لاگو کیا گیا۔

جامعہ نظامیہ کی عمارت | جامعہ نظامیہ کی عمارت سے متعلق حضرت اقدس واعلیٰ نے دو

۱۱) احکام محکمہ سرکار صیغہ نمپاش ۳۳ صیغہ فوج ۲۰ خورداد ۲۲ نمپاش نمپاش ۲۹۵ ۱۴۱۴

(۱۲) احکام محکمہ سرکار صغیر مذہبی الر آؤر شریف م ۱۳۲۹ صغیر علیہ ۱۳۲۹

فرمان مبارک نافذ فرمایا پہلے فرمان مبارک میں یہ ارشاد ہوا کہ پندرہ مئی ہزار کی لاگت میں مدرسہ کی عمارت تعمیر کر دیجائیے۔ دوسرا فرمان مبارک مزینہ ۱۶ رمضان المبارک ۱۳۳۱ھ میں پچاس ساٹھ ہزار کی عمارت تعمیر کرنے کا حکم صادر فرمایا گیا۔ ابھی تک اس کارروائی کا کوئی مناسب تصفیہ نہیں ہوا اگر تصفیہ ہو جائے تو جامعہ نظامیہ کے لئے ایک نمایاں عمارت تیار ہو جائے گی جو عہد عثمانی کی بہترین علمی و مذہبی یادگار رہے گی۔

**جامعہ نظامیہ و جامعہ عثمانیہ** | جامعہ عثمانیہ نے جامعہ نظامیہ کے اسناد کو مسلمہ قرار دے کر شعبہ دینیات جامعہ عثمانیہ کے مساوی حقوق ملازمت کا تصفیہ فرمایا و نیز اجلاس مجلس فقہاء جامعہ عثمانیہ نے اپنے اجلاس منعقدہ ۱۳ فروردی ۱۳۳۵ھ میں ذیل کی قرار دار منظور کی۔  
 ”جامعہ نظامیہ کے مولوی کامیاب طلبہ امتحان میٹرک یو لیشن جامعہ عثمانیہ کے صرف مضمون انگریزی میں شریک ہو سکتے ہیں اور اس میں کامیابی کے بعد انٹر میڈیٹ شعبہ دینیات کے سال اول میں شریک ہو سکتے ہیں۔“

اس سلسلہ میں اس امر کا اظہار بھی مناسب معلوم ہوتا ہے کہ انجمن طلبہ قدیم جامعہ

نظامیہ کے جانب سے ایک اور تحریک اس قسم کی پیش ہوئی کہ

ایف، اے اور بی، اے میں بھی عالم اور فاضل کو مولوی کی طرح شرکت کا موقع دیا جائے اس خصوص میں حامی تعلیم مذہبی نواب ہمدی یار جنگ بہادر نائب امیر جامعہ عثمانیہ کے خاص توجہات مبذول ہیں نواب صاحب موصوف کی علم دوستی سے توقع ہے کہ جامعہ نظامیہ کو مذکور الصدر مزید رجحانیت بھی حاصل ہو جائے گی اور رہتی دنیا تک نواب صاحب کا یہ علمی کارنامہ یادگار عالم رہے گا۔

**جامعہ نظامیہ کا نصاب** | جامعہ نظامیہ کا نصاب تعلیم وہی ہے جو بالعموم ہندوستان کے تمام مدارس اسلامیہ میں پڑھایا جاتا ہے لیکن جامعہ نظامیہ کے نصاب نظامیہ اور ہندوستان کے درس نظامیہ میں نمایاں فرق ہے۔

جامعہ نظامیہ کے نصاب میں ضرورت زمانہ کے لحاظ سے بعض کتابوں میں تبدیلی اور بعض فنون کی زیادتی بھی ہوئی ہے۔ تحتاتی اور وسطانی جماعتوں میں حساب، ریاضی اور

اقلیدس تاریخ و جغرافیہ جیسے مضامین پڑھائیے گئے ہیں۔ حضرت بانی جامعہ علیہ الرحمہ کے آخری عہد میں نصاب نظامیہ کو مولوی۔ عالم۔ فاضل اور کامل کی جماعتوں میں تقسیم کیا گیا اس طور سے اس تقسیم کی ابتدا ۱۳۳۷ھ سے شروع ہوئی اور نواب صدیق جنگ بہادر میر خلیس وقت کے عہد تک مکمل ہوئی جس کا سلسلہ آج تک جاری ہے۔ (۷)

مولوی مفتی محمد احمد صاحب میر مجلس اور نواب فخر یار جنگ بہادر کے دورِ صدارت میں نصاب میں نمایاں تغیر آئی۔ اس تغیر کی وجہ سے نصاب میں سختی بڑھا دی گئی، اَلْطُّفَات شرعیہ جن کی تعلیم و تربیت جامعہ کے تفویض تھی ان کے لئے ایک علیحدہ نصاب مرتب کیا گیا اور چند سال تک یہ نصاب جاری رہا حال<sup>(۱)</sup> میر مجلس صاحب کے عہد میں تبدیلی نصاب کی سہمی کی جا رہی ہے۔ اور ایک کمیٹی اسی کام کے لئے بنائی گئی ہے جس میں ملک کے تجربہ کار علماء اور جامعہ کے استاذہ شریک نہیں کئے گئے ہیں جس کی وجہ سے منشاء حضرت بانی علیہ الرحمہ کے فوت ہو گیا اندیشہ چور ہوا ہے۔

----- بہر حال -----

جو تغیر تھی ہو اس میں غشا، باقی جامعہ کا پہلو غالب ہے۔ تب ہی ایسا نصاب مسلمان اور جامعہ دونوں کیلئے مفید ہو سکیگا۔

**قواعد امتحانات** | حضرت بانی جامعہ علیہ الرحمہ کے عہد مبارک میں طرہ تعلیم امتحانات اور اقامت خانے کے قواعد مرتب و نافذ العمل تھے اور سختی سے ان قواعد کی پابندی کرائی جاتی تھی۔ پہلے میں چار مرتبہ اساتذہ امتحان لیا کرتے تھے اور سالانہ امتحان کے لیے باہر کے علماء آتے تقریری اور تحریری دونوں حیثیتوں سے امتحان لیا کرتے تھے مولوی مفتی محمد احمد صاحب اور نواب فخر یار جنگ بہادر کے دو و صدارت میں امتحانات کے قواعد کی ترتیب عام جامعات کی طرح کی گئی۔ اور بعض امتحانوں میں جامعات ہند سے زیادہ سخت قواعد رکھے گئے غرض جامعہ نظامیہ نصاب تعلیم، مدت تعلیم، نگرانی تعلیم اور قرار داد امتحانات بلکہ ہر حیثیت سے ہند کے مشرقی جامعات میں ایک نمایاں خصوصیات کا حامل ہے۔

طوب کی تعلیم | حضرت بانو جامہ کے عہد میں فن طب کی تعلیم کا بھی اہتمام تھا جہاں فارغ التحصیل طلبہ طب کی تعلیم پاتے تھے مگر بعد کے دور میں طب کی تعلیم کا انتظام برخواستہ کر دیا گیا۔

انجمن طلبہ قدیم جامعہ نظامیہ نے دوبارہ ارباب جامعہ سے طب کی تعلیم کو جاری کرنے کی سفارش کی ہے۔

**ورزش** | طلبہ کی صحت اور ان کو قوی بنانے کی غرض سے حضرت بانی علیہ الرحمہ کے عہد میں ورزش جسمانی کا انتظام تھا لیکن اس شعبہ کو جیسی ترقی ملنی چاہیے نہیں ملی بعد کے دودور میں اس کا کوئی لحاظ نہیں کیا گیا۔ آخر فخر یار جنگ بہادر کے عہد میں مولانا عبد القدیر صاحب صدیقی کی تحریک پر ورزش کا شعبہ کھول دیا گیا جس میں طلبہ کو کوسچا پٹ لکڑی چلانا اور مخصوص ورزشیں سکھلائی جاتی ہیں حقیقت میں یہ شعبہ حصول تندرستی کے ساتھ مسلمانوں کو ان کا اصلی مگر بھولا ہوا سبق یاد دلانے اور ان میں جرات و حوصلہ پیدا کرنے کا بہترین ذریعہ ہے توقع ہے کہ حال میں مجلس صاحب کے عہد میں اس شعبہ کو اور وسعت ہوگی، اور انجمن کی تحریک فوجی تعلیم کا رواج بھی ہوگا۔

(نوٹ) افسوس ہے کہ جامعہ میں شعبہ احتساب حفظ، فصل خصوصیات صفائی اور تعمیرات کے

جد اجداد شعبے موجود نہیں ہیں اگر یہ شعبے قائم ہو جائیں تو طلبہ کی زندگی میں ایک خاص رُوح پیدا ہو جانے کی توقع ہو سکتی ہے۔

موجودہ حضرات اساتذہ کا ایثار | جامعہ نظامیہ کے اساتذہ جس ایثار اور خلوص سے تعلیم دیتے ہیں اس کی نظیر سرکاری مدارس میں نہیں مل سکتی۔ سرکاری مدارس اور جامعہ میں اساتذہ فقیہ میں چند گھنٹے تعلیم دیتے ہیں، ان کی تنخواہ کا معیار دوسو سے ہزار تک ہوتا ہے۔ مگر جامعہ نظامیہ کے باکمال اساتذہ روزانہ (۸) گھنٹے پڑھاتے ہیں، ان کی تنخواہ کا اوسط تیس روپیہ ماہانہ ہے کالج کے دو سینئر پروفیسروں کی تنخواہ میں جامعہ نظامیہ کے جملہ مصارف چلائے جاتے ہیں و نیز ہندوستان کے قومی عربی مدارس کے مشاہرات پر بھی نظر ڈالی جائے تو معلوم ہوگا کہ ان کے مقابلہ میں بھی اساتذہ نظامیہ کی تنخواہیں نہایت کم ہیں مثال کے طور پر دارالعلوم دیوبند کے صدر مدرس کی تنخواہ (ماہ) کلدار حالی ماہ ۱۱۰۰ روپیہ غنائیہ ہے، اس اندازہ سے جامعہ نظامیہ کے اساتذہ جس خلوص و للہیت سے اسلامی علوم و فنون کی نشر و اشاعت میں منہمک اور مصروف عمل ہیں اس کا مقابلہ دنیا کا کوئی اور سرکاری یا غیر سرکاری ادارہ نہیں کر سکتا۔

دکن ہند اور عالم اسلام کا کوئی شہر کوئی قصبہ ایسا نہ ہوگا جہاں جامعہ نظامیہ کے سرچشمہ کی کوئی نہر مسلمانوں کو سیراب نہ کر رہی ہو۔

## یاد رفتگان

تاریخ جامعہ نظامیہ کے سلسلہ میں اس امر کا اظہار بھی مناسب معلوم ہوتا ہے کہ جامعہ نظامیہ کے قدیم متحنین مرحوم اساتذہ اور قیام طلبہ کے مختصر حالات فائدہ کر دہ بھی لکھا جائے تاکہ ان کے حالات مستقبل میں ہمارے سینے میں محفوظ رہیں۔

جامعہ نظامیہ کے قدیم متحنین [ہندوستان کے بلند سونی و سنی کا بالعموم یہ طریقہ رہا ہے کہ جب کے آخری دنوں میں سالانہ امتحانات شروع ہو کر آخر شعبان تک ختم ہو جاتے ہیں اور رمضان المبارک کے کامل مہینے کی چھٹیاں دیا جاتی ہیں یہ طریقہ ابتدائے جامعہ نظامیہ میں بھی رہا ہے اس کے سالانہ امتحانات کیلئے باہر سے ملایا گیا ہے اور امتحانات تقریری اور تحریری لیا کرتے تھے اور ہر کتاب میں (۲۳۱) نمبر حاصل ہوتے تھے اور اگر کسی کتاب کے تقریری یا تحریری امتحان میں (۲۰) نمبر سے کم حاصل کرنے کی صورت میں طالب علم کو کسی جماعت میں کوئی ترقی نہیں دی جاتی اور اس طریقہ عمل کی پابندی شدت سے کی جاتی تھی جو کسی اور مدرسہ میں عموماً نہیں پائی جاتی۔

یہ عمل حضرت بانی کے عہد تک جاری رہا آپ کے بعد تقریری اور تحریری امتحانات کے طریقوں میں بہت سی اصلاحیں کی گئیں اور تقریری امتحان کے طریقہ کو موقوف کیا گیا اور اس کے بجائے تحریری امتحان کے اصول کو رائج کیا گیا۔ اس کے لئے خاص قواعد مرتب کئے گئے جو کسی طرح سرکاری مدارس اور جامعات کے امتحانات سے کم نہیں ہیں۔

ذیل میں عہد قدیم کے ممتاز اور قابل متحنین کی ایک فہرست لکھی جاتی ہے جس سے یہ اندازہ قائم ہو سکیگا کہ کس پایہ کے علما جامعہ نظامیہ کے متحنین مقرر ہو کرتے تھے۔

مولانا مفتی محمد لطف اللہ صاحب مفتی عدالت العالیہ۔ مولانا عبد الصمد صاحب۔ مولوی حکیم منصور علی خاں صاحب۔ مولوی عبدالعزیز صاحب استاذ مدرسہ خضیداران لاٹھی مولوی

عبد الجبار خاں صاحب صدر مدرسہ اعزہ - مولوی عبد الوہاب صاحب صدر مدرسہ نور الدین شاہ -  
 مولوی محمد عزیز الدین صاحب - مولوی حبیب الرحمن صاحب مدرس دارالعلوم - مولوی حسن علی  
 صاحب - مولوی عبد الغنی صاحب - مولوی سید ابراہیم صاحب مفتاح مدرسہ فخریہ - مولوی سید  
 کریم اللہ صاحب - مولوی حبیب اللہ صاحب - مولوی محمد شاہ صاحب - مولوی شرف الدین احمد  
 صاحب - مولوی حسن علی صاحب - مولوی سرفراز الدین صاحب - مولوی سید غلام افضل صاحب -  
 مولوی سید مظفر احسن صاحب - مولوی عبد الحکیم صاحب - مولوی سید مرتضیٰ صاحب ناظم ترقی علوم  
 فنون - مولوی سید نادر الدین صاحب مدرس دارالعلوم - مولانا حکیم عبد الرحمن صاحب ریونی  
 محدث - مولوی محمد عباس علی خاں صاحب شہ - مولوی شیر علی صاحب مدرس دارالعلوم - مولوی عبد الغنی  
 صاحب مدرس مدرسہ عربی - مولوی انبی بخش صاحب صدر مدرس مدرسہ ابو العلائی - مولوی میر جعفر  
 حسین صاحب رحمہم اللہ تعالیٰ -

**دور جدید کے متتحین** | جامعہ نظامیہ کے چند حاضرین حسب ذیل اصحاب اس کے متتحین ہیں۔

۱۔ مولانا سید شیر علی صاحب استاذ فلسفہ جامعہ عثمانیہ (۲) مولانا عبد الواسع صاحب استاذ  
 فلسفہ جامعہ عثمانیہ (۳) مولانا استاد محمد جہ - (۴) صاحب سہ - (۵) سابق صدر شعبہ دینیات (۴)  
 مولوی سید مناظر حسن صاحب گیلانی (۵) مولانا مفتی محمد رحیم الدین - (۶) استاذ العلوم (۶) مولانا سید وحید  
 بادشاہ صاحب قادری (۵) مولوی قاری قطب الدین صاحب پروفیسر (۶) مولوی حکیم محمد عبید اللہ  
 صاحب استاذ نظامیہ طبی کالج (۷) مولوی ڈاکٹر محمد حمید اللہ صاحب (۸) مولوی عبد المجید صاحب  
 پروفیسر (۹) مولوی فضل احمد صاحب پروفیسر (۱۰) مولوی ہارون خان صاحب شیروانی (۱۱) مولوی  
 احمد صاحب بن استاذ فلسفہ جامعہ عثمانیہ (۱۲) مولانا مفتی سید محمود صاحب (۱۳) مولوی کیم محمود صاحب (۱۴) مولوی  
 عبد القادر صاحب اے عثمانیہ ڈاکٹر محمد عبد الحق صاحب (۱۶) مولوی سیف بن سلطان صاحب (۱۷) مولوی سید ابراہیم صاحب مولانا عبد الغنی  
 مولانا قاضی محمد امیر الدین صاحب پونیری | آپ دکن کے قضا سے تھے قصبہ پونیر علاقہ  
 ناندیڑ کے رہنے والے تھے۔ علوم دینیہ میں دستگاہ حاصل تھی اور ہمیشہ ترویج تعلیم علوم دینیہ میں  
 کوششیں کیں ایک عرصہ تک جامعہ نظامیہ کی خدمت اہتمام کو نہایت عہدگی سے انجام دیا بڑے  
 متورع اور متقی بزرگ تھے۔ سن ۱۳۹۳ھ میں حج و زیارت سے مشرف ہوئے ۱۳۹۴ھ

میں اتھال فرمایا اس وقت آپ کے ایک بھائی مولوی غلام علی صاحب نے تعلیم پر بھی مخلصی کا جذبہ رکھ کر خدمت انجام دیر رہے ہیں۔ علامہ ملا محمد عبدالقیوم صاحب [سین ولادت تقریباً ۱۲۷۷ء ہے۔ ابتداً اعلیٰ تعلیم مدرسہ دارالعلوم میں ہوئی اور اعلیٰ تعلیم ہندوستان میں ہوئی۔ تکمیل تعلیم کے بعد ملازم ہوئے۔ ۱۲۹۷ء ف میں مددگار ناظم تعلیمات ہوئے۔ ۱۳۰۷ء ف میں ڈپٹی کمشنر انعام ہوئے اور ۱۳۱۳ء ف میں ضلع لنگسگور کے تعلقہ دار ہوئے۔ آپ کی ملازمت میں یہ پالیسی تھی کہ کسی طرح رعایا مرفہ الحال اور خوش حال رہے۔ آپ نے اپنی صلح پسندی اور حسن اخلاق سے ملک میں ایک عالمگیر شہرت حاصل کر لی تھی۔ ہندو اور مسلمان دونوں آپ سے خوش اور آپ کے خدمات ملی کے دل سے قابل تھے۔

آپ جبری تعلیم کے بڑے حامی اور موئد تھے اور ایک رسالہ تعلیم جبری کے نام سے بھی شائع فرمایا جس سے مقصود یہ تھا کہ حکومت کو جبری تعلیم کی طرف آمادہ کیا جائے آپ اس قسم کی تعلیم کے حامی تھے کہ قوت نظری اور دماغی کی تعلیم کے بجائے حکمت عملی کی تعلیم ملک میں عام ہو جو مافی ضروریات کے استیفاء کے بغیر کسی طرح ملک دنیوی و اخروی سعادات کا اکتساب نہیں کر سکتا اس امر کی سخت ضرورت ہے کہ اہل ملک کو وہ تعلیم دی جائے جس کے ذریعہ وہ ختم تعلیم کے بعد اپنی روٹی اپنے دست سے کما کر کھا سکیں معیشت میں سرکار کے دست نگر نہ رہیں طریقہ تعلیم اختیار کرنے میں ہم کو امریکہ - جاپان - اور یورپ کی پیروی اور تقلید کرنی چاہیئے ان ممالک کی ترقی جامعاتی اسناد کے ذریعہ نہیں ہوئی بلکہ اشاعت صنعت و حرفت و تجارت سے ہوئی بہر حال جو قوم اپنی ضروریات کو خود پورا نہ کرے اور دیگر اقوام کی محتاج و دست نگر رہے وہ کبھی بھی غلامی کی پستی سے ترقی و تہذیب کے مرتبہ پر نہیں پہنچ سکتی۔ آپ جامعہ نظامیہ کے بھی رکن انتظامی تھے اسلئے آپ نے اپنے عہد میں جامعہ میں صنعت و حرفت کی تعلیم کا شعبہ بھی قائم کرنے کی سعی کی تھی۔ کتب خانہ آصفیہ اور دائرۃ المعارف کے قیام اور اس کی ترقیوں میں آپ کے خاص مساعی شریک رہی ہیں۔

جشن جولائی: چھ سالہ حضرت غفران مکان علیہ الرحمہ کے موقع پر تعلیم صنعت و حرفت کے لئے ایک فنڈ قائم کیا تھا اور مجلس چندہ حجاز و ریوسے بھی قائم کی تھی۔ غرض ملا صاحب مرحوم کے متعدد تجاویز اور تحریکات اور اصلاحی مشاغل ایسے ہیں جن کو لکھنے سے ہمیں یہ بتانا مقصود ہے۔



ملک کے تعلیمی امور اور رفاہ عامہ میں حضرت ملا صاحب نے کیا کیا کوششیں در کون کون سی تدبیریں کی تھیں۔ اس اعتبار سے حضرت ملا کو فخر قوم کا اعزاز دیا جائے تو بیجا نہ ہوگا۔

آپ میں ایک نمایاں صفت یہ بھی تھی کہ آپ اپنے عزم کے پکے اور مستقل مزاج تھے اور اس عزم کا یہ محمود نتیجہ تھا کہ آپ کی سعی اور کوشش کی حرکت ہمیشہ اپنی طاقت کے انتہائی نقطہ پر آ کے ختم ہوتی اور اکثر اوقات انہوں نے اپنے مقاصد میں کامیابی بھی حاصل کی۔ آخر علم و عمل کا یہ بالکمال آفتاب و رمضان المبارک ۱۳۳۷ھ کی صبح کو نماز سے فارغ ہو کر اس عالم فانی سے رحلت فرمائی۔ آپ کے انتقال پر دکن اور ہندوستان کے ہر حصہ میں عالمگیر ماتم رہا۔ آپ کے چار صاحبزادے ہیں اور ان میں سے دو اعلیٰ خدمات پر فائز ہیں۔ افسوس ہے کہ ایسے فخر قوم کی تفصیلی سوانح حیات ابھی تک شائع نہیں ہوئی اور نہ ایسے جامع الاطلاق کی کوئی یادگار قائم ہوئی ضرورت ہے کہ ملک اس یکتائے آفاق کے کارناموں سے واقف ہو کر عمل کی طرف بڑھے۔ گلبرگہ میں روضہ حضرت خواجہ دکن میں دفن ہوئے۔ مرزا اعزاز علی صاحب اعزاز

تاریخ وفات اس طرح کہی ہے۔ (۱)

سال فوت ہجری ۱۳۳۷ء (ہائے ۱۳۳۷ء) خوانی چار بار

مولانا محمد حسین صاحب | یہ جامعہ نظامیہ کے قابل اور لائق طالب علم تھے مدرسہ منصبداران میں جہاں علوم عربیہ کی اعلیٰ تعلیم و بیجا تھی مدرس مقرر ہوئے اور ایک عرصہ تک قوم کو علمی فائدہ پہنچاتے رہے۔ ۱۳۳۷ھ میں انتقال فرمایا۔

مولانا محمد حسین صاحب نوری | یہ شاہ نور کے رہنے والے تھے جامعہ نظامیہ میں درسیات کی تکمیل کی آخری تعلیم کے بعد جامعہ میں تدریس کی خدمت کو انجام دیتے رہے ۱۳۳۷ھ میں حلت کر گئے۔ مولانا حافظ شہید غلام غوث صاحب ریاضی | دامت تباری، فقیہ، ادیب و محدث۔ بلوچہ حیدر آباد کے شاہزادے اور ممتاز و با اثر مشائخین میں آپ کا شمار ہے۔ زہد و اتقا اور تجربہ علمی کیساتھ علوم انکسار کا جو بھی قدرت جانب آپ کو عطا ہوا تھا۔ آپ کے حلقہ درس حدیث میں شرکت کیلئے روزانہ دور دور سے لوگ آیا کرتے۔ بالخصوص دہلی فقہ، منطق اور ریاضت رجال پر ایسا عبور تھا کہ شاید وہ باید۔ آپ کے اساتذہ میں خاص طور پر بھرا العلوم مولانا محمد عباس علی خاں صاحب امام القرآن قاری محمد توحید صاحب قابل ذکر ہیں۔ دو مرتبہ جج وزیر کے مشرف ہوئے۔ مسلمانوں کو معاشی اسی سے نکال

۱۳۵۵ سال کے بعد سال حال و رمضان ۱۳۵۵ھ میں نواب بہادر باجگ بہادر کی صدارت میں ایک جلسہ یادگاری منعقد کیا گیا۔ جس میں حضور اقدس ﷺ کی مبارک جگہ پر ۶۱۵۵ ہزار روپے خرچ ہوئے۔

کیلئے عروۃ الوثقیٰ کے نام سے ایک مجلس تجارت قائم فرمائی تھی۔ آخر عمر تک جامعہ نظامیہ کی خدمت کرتے رہے۔

۲۷ محرم ۱۳۳۱ھ میں مر اسفندار ۱۳۲۲ھ میں وصال بحق ہوئے۔ رحمۃ اللہ علیہ  
مولانا غلام محبوب صاحب | جامعہ نظامیہ کے فارغ التحصیل محفّی اور شوقین طلبہ سے تقریباً ۱۳۱۳ھ  
م ۱۳۲۲ھ میں سند فضیلت حاصل کی اور ۱۰ محرم ۱۳۳۲ھ م ۶ ربیع ۱۳۳۳ھ میں اس عالم فانی  
سے رحلت فرمائی۔

مولانا حکیم حافظ احمد عبد العلی صاحب | جامعہ نظامیہ کے فارغ التحصیل طلبہ سے تھے علوم دینیہ  
میں آپ کو کافی شغف تھا ایک عرصہ تک جامعہ نظامیہ میں خدمت تدریس کو نہایت عمدگی سے  
انجام دیتے رہے اور آخر میں اس جامعہ کے پرنسپل ہو گئے اپنی اعلیٰ قابلیت و دیانتداری کے  
ساتھ جامعہ نظامیہ کو عروج و کمال کے انتہائی درجہ پر پہنچانے کی بے انتہا کوششیں کیں اور اس  
خدمت کو انجام دیتے ہوئے پورا قرآن بھی یاد کر لیا۔ آخر ۱۲ رجب ۱۳۳۳ھ م ۲۱ مارچ ۱۳۳۳ھ  
میں وفات پائی۔

مولانا محمد مظفر الدین صاحب معالیٰ | سن ولادت ۹ ذیقعدہ ۱۲۵۵ھ ہے۔ وطن تعلقہ احمد پور  
ضلع بیدر ہے۔ نسباً صدیقی ہیں۔ ابتدائی تعلیم مقامی علما سے پائی اور حضرت زماں خاں صاحب  
شہید رست درسیات کی تکمیل فرمائی۔ سرکار عالی کے سررشتہ تپہ میں مددگار ناظم مقرر ہوئے اور کمری  
خدمت کو نہایت عمدگی سے انجام دیتے رہے۔ تاہم دین و مذہب اور قوم و ملت کی خدمت کا  
حق پورے طور پر ادا کرتے رہے۔ مدرسہ محبوبیہ دائرۃ المعارف اور جامعہ نظامیہ کے معتد  
ہے، اداران قومی اداروں کو نہایت عمدگی سے چلاتے رہے۔

سلوک اور تصوف سے بھی طبعی رغبت تھی۔ شیخ الوقت مولانا فضیلت جنگ علیہ الرحمہ  
بیعت کی۔ تین مرتبہ اپنے شیخ کی محبت میں حج بیت اللہ اور چار دفعہ مدینہ منورہ کی زیارت  
مشرف ہوئے۔

نہایت باخدا خلیق مزاج ذی مروت علم دوست اور صوم و صلوة کے پابند شہید  
بزرگ تھے۔

شعر و سخن سے بھی خاصی دلچسپی تھی۔ عربی، فارسی اور اردو میں آپ کا ذوق رہا ہے۔

ریاض معلیٰ کے نام سے آپ کے کلام کا مجموعہ شائع ہوا ہے وفات سے پہلے اپنے وفات پر اس طرح فرمایا :-

اے معلیٰ گرجہ ہوں عصیاں میں غرق رحمت خالق پتیکہ ہے میرا  
رحمتی سبقت علی غضبی عیاں بہر نجاشش شریعت ہے میرا  
کہ اسی رحمت کی سبقت کے سبب شافع محشر وسیلہ ہے میرا  
رب کریم اور میں حبیب اس کے کریم دو کرمیوں پر بھروسہ ہے میرا  
جان نکل کر جسم سے کہتی ہے سن بخشے والا اب اللہ ہے میرا  
پوری زندگی تقویٰ و طہارت میں بسر ہوئی ۲۶ شوال ۱۳۳۵ھ م ۹ ربیع الثانی ۱۳۲۶ھ  
میں انتقال ہوا ، زود موسیٰ کے کنارے کتب خانہ اصفیہ کے عقبی حصہ میں دفن ہوئے ۔

مولانا حافظ سید شاہ محمد علی صاحب ری شطاری | خاندان شطاریہ کے رکن رکن عالم باعمل تھے تمام عمر شریعت اور عبادت میں بسر کی تحصیل علم کی سبب علوم مولانا محمد عباس علی صاحب اور سبقت قدرت کی مدد امام القاری تھو تو صاحب سے حاصل فرمائی خدمت مطلق آپ کی زندگی کا مقصد حید تھا معین المسلمین کے نام مجلس مد حسنہ قائم فرمائی اور آخر عمر تک نہایت جفاکشی اور دیانت داری سے اتباعاً لوجہ اللہ اس کو چلائے رہے ۔ ہزار ہا مسلمانوں کو لاکھوں کے درجہ پہنچایا ۔

آپ کو حج و زیارت نبوی کا شرف بھی حاصل تھا ۔ جامعہ نظامیہ کی خدمت انجام دیتے ہوئے ۱۲ رجب ۱۳۳۵ھ م ۲۰ ربیع الثانی ۱۳۲۷ھ میں رفیق اعلیٰ سے جلتے ۔ رحمۃ اللہ علیہ

مولانا وحید الدین عالی | وحید الدین نام عالی تخلص قریشی النسل تھے ۔ کوہ ضلع بیدر بانشہ تھے ۔ آپ کے والد منشی محمد صاحب پیدائش سے پہلے کا واقعہ اس طرح بیان کرتے ہیں کہ انہوں نے ایک خواب دیکھا تھا کہ وہ بازار سے کچھ مچھلیاں لائے ہیں اور ان میں سے ایک مچھلی کے پیٹ سے ایک بیزا نکلا مولانا عبد اللہ صاحب فرماتے ہیں کہ یہ خواب کی تعبیر یہ دی تھی

کہ منشی صاحب کو ایک لڑکا ہو گا جو علوم عربیہ کا تہذیب عالم بنے گا ۔ پناچہ آپ ۲۶ محرم ۱۲۸۵ھ پیدا ہوئے اور خواب کی تعبیر صحیح ہوئی درس نظامیہ کے فارغ تھے متبحر عالم اور خدا وادقا کے مالک ہوئے مولانا احمد علی صاحب محدث سہارنپوری سے حدیث اور مولوی حکیم منصوبہ علی خاں صاحب اور مولوی حکیم احمد سعید صاحب طب کی تکمیل کی ۔ دائرۃ المعارف کے کتب

حدیث و علوم قدیمہ کی تصحیح آخر کا کام آخر وقت تک انجام دیتے رہے۔ جامعہ نظامیہ حیدرآباد ایجوکیشنل کانفرنس۔ اشاعت العلوم۔ کمیٹی انتظام مکہ مسجد۔ دائرۃ المعارف۔ مجلس طبابت۔ سرکار عالی اور انجمن اطباء دارالتشخیص کے اعزازی رکن تھے اور ان سب خدمات کو نہایت کمال سے انجام دیتے رہے۔ آخر (۵۴) سال کی عمر میں ۱۹ شعبان ۱۳۳۵ھ م ۲۲/۴/۱۹۱۵ء بمقام ۳۳ سالہ رحلت کر گئے۔ مرحوم کی تعریف و توصیف میں آقا سید علی شوستری مرحوم نے اس طرح فرمایا تھا۔

شهد در حید الدین من فطن ملاح لی مسئلہ من ساکن الدکن  
وحید الدین جو صاحب نظامت شخص ہیں ان کی خوبیاں خدا کی خوبیاں ہیں مجھے ساکنان  
دکن سے ایسا شخص آج تک نظر نہیں آیا۔

وحید الدین فی الفضلاء وحید وليس لقولنا هذا حجیہ  
وحید الدین فضلاء میں وحید تھے اس ہمارے وعدہ کا کوئی انکار نہیں کر سکتا۔  
وحید: الدین والدنیا الطمع ذکاوت فیہ نخبہ دکا  
دنیا اور دین میں اس کی طبیعت کی وجہ سے یکتا ہے جس کی ذکاوت کی روشنی سے آفتاب  
کو حسد ہے۔

مولانا سید شاہ صلاح الدین صاحب ری | جامعہ نظامیہ کے رکن انتظامی مولانا عباس علی خان صاحب  
دریاست کی تکمیل کے ساتھ سند حدیث بھی حاصل فرمائی۔ ۶/۵/۱۳۵۵ھ م ۳۲/۴/۱۹۳۵ء  
انتقال فرمایا۔

مولانا سید غوث الدین صاحب قادی | سن ولادت نامعلوم ہے۔ سن رشد کو پہنچے تو جامعہ نظامیہ  
میں تعلیم کیلئے شریک ہوئے اور ۱۳۱۵ھ میں سند فراغ حاصل کر کے جامعہ میں درس و تدریس  
کی خدمت کو انجام دیتے رہے اور شیخ الفقہ کی اہم خدمت پر پہنچ گئے جس کی وجہ سے آپ کے  
علم و فضل کی شہرت دور دور تک پہنچ گئی اور ہر طرف سے طالبان علم آتے درس میں شریک  
ہو کر فیضیاب جاتے تھے تصنیف و تالیف سے بھی دلچسپی تھی۔ آپ کی ایک تصنیف مرجع غیب  
نامی مجلس اشاعت العلوم کی جانب سے شائع ہو چکی ہے جو ملک اور بیرون ملک میں بجا قبول ہوئی

اس کتاب میں آپ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو جس حد تک علم غیب حاصل تھا اس کو نہایت وضاحت سے مدلل بتلایا ہے۔ اب تک اس فن میں اس سے بہتر کوئی تصنیف شائع نہیں ہوئی۔  
۱۲/ ربیع الثانی ۱۳۳۳ھ م ۸/ دے ۱۳۳۳ھ میں انتقال فرمایا۔

مولانا سید عبدالکریم صاحب [عالم اجل فاضل اکمل تھے۔ افغانستان کے شریف اور مہرز خانہ] اور سادات سے تھے۔ حضرت علامہ مولانا سجاد محمد صاحب رامپوری سے سند حدیث حاصل کی۔ علوم عقلیہ پر بہت ہی وسیع نظر تھی اور اس فن میں شان اجتہاد رکھتے تھے عبادت ریا کی کثرت کے سبب رات کو بھی دن کی طرح مشغول رہتے جب حضرت فضیلت جنگ علیہ الرحمۃ آپ کو جامعہ نظامیہ کی صدارت تفویض فرمائی تو آپ نے اس علمی اور مذہبی خدمت کو نہایت عمدگی سے انجام دی۔ نماز فجر سے مغرب تک پورا وقت درس میں صرف ہوتا اور طلبہ کے مشکوٰۃ ہر شکل سے مشکل مسائل کو نہایت حسن و خوبی سے حل فرما دیا کرتے تھے۔

طالبان علوم کے سوا وقت کے بہت سے علماء و مشائخ آپ کے ہاں آتے اور دولت علم و عرفان سے مالا مال ہو جاتے تھے درس و تدریس کے سوا افتاء بھی آپ کی زندگی کا دلچسپ مشغلہ تھا روزانہ بہت سے استفتے ملک اور بیرون ملک کے وصول ہوتے اور اس کے جوابات لکھا دئے جاتے تھے۔ پوری زندگی توکل اور سادگی پر گزاری۔ ساری عمر جامعہ نظامیہ سے وابستہ رہے زائد نہیں پاٹی۔ آخریہ علم و فن کا آفتاب ہمیشہ کیلئے اہل دنیا سے غائب ہو گیا تاریخ وفات ۱۲/ ربیع الثانی ۱۳۳۳ھ م ۱۱/ آذر ۱۳۳۳ھ ف ہے۔

سرپرست جامعہ جلالت الملک شمس الملک والدین خلد اللہ ملکہ و سلطنتہ نے براجم الطاف خسروانہ مولانا موصوف کے پسماندگان کے نام (ص ۵) ماہانہ کی امداد منظور فرمائی۔

مولانا سید احمد صاحب رضوی [یہ جامعہ نظامیہ کے لائق اور قابل فرزند ہیں جنہوں نے عربی ادب میں خاص کمال حاصل کیا تھا۔ خوش اخلاق منکسر المزاج تھے ۱۳/ جمادی الاول ۱۳۳۳ھ م ۸/ بہمن ۱۳۳۳ھ ف رحلت کر گئے۔

مولانا ابو المظفر سعید الدین انصاری [قصبہ رامپور ضلع سہارنپور کے رہنے والے تھے باپ کا نام شجاع الدین انصاری تھا نسب کا سلسلہ حضرت ایوب انصاریؒ تک پہنچتا ہے۔ ابتدائی تعلیم

اپنے والد سے پائی اور درسیات کی تکمیل مولانا عبد الوہاب صاحب بہاری، مولانا عبد الحمی صاحب لکھنوی، مولانا محمد فاروق صاحب پٹنہ، مولانا ارشد حسین صاحب رامپوری اور مولوی حافظ عنایت اللہ صاحب رامپوری سے تکمیل کی۔

خوش خلق تھے اور انکسار و تواضع مزاج کا خیر تھے۔ دو مرتبہ جامعہ نظامیہ میں خدمت درس کیلئے مامور ہوئے علوم عقلیہ کے استاد تھے مسائل عقلیہ کو نہایت خوبی سے سمجھاتے تھے روزانہ قرآن پاک کی تلاوت کرتے اور دلائل الخیرات کا ورد فرمایا کرتے تھے آپ کی محفل میں سوا تذکار علوم دینیہ کے کسی اور قسم کی کوئی گفتگو نہیں ہوتی تھی۔ شاعرانہ طبیعت کے بھی مالک تھے کبھی کبھی اردو، فارسی اور عربی میں کہا کرتے تھے۔ سعید تخلص اور ابو المنظر کنیت رکھتے تھے۔ ۱۶ جمادی الاول ۱۳۳۳ھ م۔ ۱۷ بہمن ۱۳۳۳ھ میں آپ نے اس عالم فانی سے بخار خدہ اسہال کبھی رحلت فرمائی۔

آپ کے پسماندگان میں تین لڑکے ایک لڑکی اور ایک اہلیہ بقید حیات موجود ہیں ان کا تذکار کے نام حضرت آقا علی بن محمد احم الطاف خسرو مبلغ (ص) ماہوار مقرر فرمائی ہے۔

مروجہ کے دو مرتے فرزند حکیم خیران احمد انصاری جو حکیم انصاری کے نام سے مشہور ہیں۔ یہ الاعظم۔ طوفان۔ اقبال ہفتہ وار اعظم نیوز سروس کے ایڈیٹر اور ملکی شفا خانہ یونانی کے مالک ہیں۔ ذیائے صحافت، طب میں غیر معمولی شہرت و امتیاز کے مالک ہیں۔

مولانا سید عبد الرحمن صاحب درعی فاضل بغدادی | سنہ ولادت، ارشوال ۱۲۸۴ھ و مدون بغدادی بچپن میں تعلیم و تربیت والد بزرگوار حضرت سید عبد الرحیم صاحب قادری رفاعی کے سایہ عاطفت میں ہوئی اور خیر حق خلافت اور اجازت بیعت بھی حاصل فرمائی صاحب طر و فہم اور باعمل ارباب باطن ہوئے۔ اعلیٰ حضرت خدایان مکان علیہ الرحمہ کے عہد میں تباریخ و مجرم المجرم حمید آباد کوکن آئیے آپ کے تقدس و توریخ کی شہرت پھیلی، غریب سے امیر تک آپ کے فیض صحبت سے التساب فی سعی فی اور وادی آپ کی مجلس میں بیٹھتا اس کا دامن کو تبرکات مہمور ہوتا ہیں وجہ سبب حضرت خیران مکان علیہ الرحمہ کو آپ سے بڑی عقیدت تھی اور علامت شمس الملک والدین و سبح اللہ مالک و سلطنت بھی آپ کی بڑی عظمت و توقیر فرماتے۔ غرض

غرض سریرِ آرائے سلطنت ہونے کے بعد ایک ہزار ماہوار مقرر فرمائی وہ وصال تک برابر ایصال ہوتی رہی۔

ذکر و اشغال کے ساتھ ترویجِ علوم دینیہ میں بھی آپ کا انہماک رہا۔ حضرت فضیلت جنگ علیہ الرحمہ کے حیات تک جامعہ نظامیہ کی خدمت بھی انجام دیتے رہے۔ عبادت و ریاضت کی کثرت کے باعث رات کو بھی دن کی طرح مشغول رہتے۔ اسوہ حسنہ کے حامل اور مجسمہ خلقِ عظیم تھے۔ انتقال کے وقت قرآن شریف کی تلاوت شروع فرمائی "لقد جاءکم پرہیز گے جیسے ہی رؤف رحیم" پر پہنچے سر بسجود ہو گئے اور معشوقِ حقیقی سے جا ملے۔ تاریخ وفات ۱۰ محرم الحرام ۱۳۳۷ھ ۲۶ شہر یور ۱۳۳۷ھ روز شنبہ ہے۔ حسب فرمانِ خسرو دی درگاہ حضرت یوسف صاحب و حضرت شریف صاحب علیہ الرحمہ کے قریب تمام مٹفن ہوئے بعد میں اس مقام کا نام خطہ صالحین رکھا گیا جس کا تاریخی مادہ ۱۳۳۷ھ ہے اس حساب سے آپ کا سن وصال اور تعمیر خطہ صالحین ایک ہی ہے آپ کے آثار باقیات

ہیں ایک اہلیہ محترمہ اور تین صاحبزادے اس وقت موجود ہیں رحمہم اللہ تعالیٰ

مولانا محمد رکن الدین صاحب | ابتدائی تعلیم والد ماجد سے پڑھی درسیات کی تکمیل جامعہ نظامیہ میں ہوئی۔ آپ جامعہ نظامیہ کے قابلِ فائز تحصیل طلبہ سے ہیں حضرت فضیلت جنگ علیہ الرحمہ سے بھی شرفِ تلمذ حاصل کیا ہے سند فراغ حاصل کرنے کے بعد جامعہ نظامیہ میں مدرس ہوئے۔ افتاء اور شیخ الجامعہ کی خدمت کو بھی انجام دیئے اور زندگی بھر جامعہ نظامیہ کی خدمت میں مصروف رہے۔

حضرت فضیلت جنگ علیہ الرحمہ کو آپ سے غایت درجہ محبت تھی۔ سلوک اور تصوف میں بھی آپ ہی سے فائز المرام ہوئے۔

بڑے متوجہ اور متقی بزرگ تھے۔ عزم کے پکے تھے۔ کسی اہل دولت یا صاحبِ حکومت کا رعب آپ کے دل پر مسلط نہیں ہوتا تھا۔ یہی وجہ تھی حضرت فضیلت جنگ علیہ الرحمہ آپ کو حضرت شہزادگانِ دکن (حضرت والا نشان پرنس ولیعہد بہادر اور حضرت الا نشان پرنس منظم جاہان) اطال اللہ عمرہا کی تعلیم و تربیت کے لئے مقرر فرمایا۔ آپ نے اس خدمت کو بنیائیتِ عہدگی سے انجام دیتے رہے

(۱) جناب سید عبد الکریم حنفی صاحب۔ سید محمد عبد الحاق حنفی صاحب اور میاں سید محمد عبد اللہ حنفی صاحب۔

جامعہ نظامیہ کی ایک کارروائی کے سلسلہ میں حضرت اقدس و اعلیٰ کابینہ فرمان شرف صدر لایا کہ:-  
 ”اس سے بڑھکر ان کے کیا رکڑ کی صداقت کیا ہو سکتی ہے کہ  
 وہ سر دست صاحبزادوں کی مدرسہ پر مقرر ہیں ورنہ وہ اس  
 خدمت کے اہل نہ سمجھے جاتے۔“ (۱)

غرض آپ نے اپنے عہد میں دین و مذہب اور قوم و ملت کی خدمت کا حق پورے طور پر  
 ادا کرنے کی سعی کی اور ساتھ ساتھ حج و زیارت نبوی سے بھی مشرف ہوئے۔ صوم و صلوة  
 کے پابند خوش اخلاق منکسر المزاج بزرگ تھے آثار باقیات میں دو صاحبزادے صاحب علم  
 فضل چھوڑے ۶/ رمضان المبارک ۱۳۳۷ھ ۱۶/ فروردی ۱۳۳۸ھ اس عالم فانی سے  
 رحلت کر گئے۔

مولانا محمد یعقوب صاحب محدث | آپ اعظم گڑھ کے رہنے والے تھے والد کا نام مولوی محمد  
 پیارے صاحب تھا ابتدائی تعلیم مقامی علماء سے حاصل کی اور حج و زیارت نبوی سے فارغ ہونے کے  
 بعد مولانا احمد حسین صاحب کانپوری سے مدرسہ فیض عام کانپور میں درسیات کی تکمیل  
 فرمائی۔ مولانا رشید احمد صاحب گنگوہی اور شیخ الہند مولانا محمد الحسن صاحب سے حدیث  
 کی سند حاصل کی۔ معلوم ہوا ہے کہ مولانا مفتی محمد عبد اللطیف صاحب سابق صدر شعبہ نبیات  
 جامعہ عثمانیہ، مولانا سید سلیمان ندوی اور مولانا محمد عمر صاحب کراچی آپ کے ہم درس تھے۔  
 حضرت فضیلت جنگ علیہ الرحمہ کے عہد میں بلدہ حیدرآباد تشریف لائے جامعہ نظامیہ  
 میں دین و مذہب کی خدمتگزاری کیلئے مامور ہوئے۔ عسرت سے زندگی کو ترجیح دے کر  
 خدمت خلق و خالق میں مصروف رہے، ۲۵ سے ۱۰۰ تک تنخواہ پاٹی۔

علوم میں قرآن و حدیث فقہ پر پوری دسترس حاصل تھی۔ افہام اور تفہیم میں خاصی بہتر  
 تھی جن دنوں کے ساتھ ہر شکل مسئلہ کو سمجھانے کے سبب طلبہ نہایت آسانی سے سمجھ جاتے  
 تھے۔ ہزار ہا تشنگان علم اس چشمہ فیض سے سیراب ہوئے طرز عمل نہایت ہی سنجیدہ اور روشن  
 تھا۔ آخر عمر میں درس و تدریس کا سلسلہ ترک فرمادیا تھا ۱۳۴۷ھ میں حج و زیارت نبوی  
 سے مشرف ہوئے اور ہر آن یاد الہی میں مشغول رہے۔ آخر علم و عمل حکمت و معرفت کا یہ

(۱) فرمان مبارک تشریف یکم جادی الاولیٰ ۱۳۳۷ھ (۲) مولوی محمد وحید الدین صاحب کل نظامیہ اور مولوی محمد فیض الدین صاحب  
 عالم نظامیہ۔



یہ درخشندہ آفتاب بہ روزِ یقعدہ ۱۳۵۲ھ م ۱۴ فروردی ۱۳۳۳ھ ف روزِ پنجشنبہ کو غروب ہو گیا۔ درگاہ حضرت شجاع الدین صاحب کے احاطہ میں آپ کی قبر موجود ہے۔

مولانا حکیم محمود صدیقی صاحب [۵: ۱] یقعدہ ۱۳۵۴ھ میں پیدا ہوئے جامعہ نظامیہ میں ابتدائی اور انتہائی تعلیم پائی۔ ۱۳۱۲ھ ف میں سندِ فضیلتِ حلال کی اور علم طب کی تعلیم حکیم احمد سعید امر دہی اور حکیم مقصد علی خاں صاحب سے حلال کی اور سرکاری امتحان میں بدرجہ اول کامیابی حاصل کی۔

نام کی برکت و گہرائی کی عالمانہ فضیلت نے اس ہونہار کی فطری سعادت مندی میں سونے پر سہاگہ کا کام دیا اور نہایت کامیابی کے ساتھ خدمتِ طبابت کو آخر دم تک انجام دیتے رہے۔ ابتدا میں صدر شفا خانہ یونانی کے مہتمم رہے۔ مقرر ہوئے اور آخر میں افسرِ اطباء کی مدت تک پہنچ گئے نواب حکمت مراد کی علالت میں نمل تین سال تک دواخانہ پیشی مبارک پر بھی مامور رہے۔ نواب لطف الدولہ بہادر کے استادِ انجمنِ اطباء یونانی اور مجلسِ اشاعتِ العلوم کے معتد بھی رہ چکے ہیں اور جامعہ نظامیہ کی خدمتِ تمامت بھی نہایت مددگاری سے انجام دیتے رہے اس طرح ہر ایک خدمات کی انجام دہی میں خاص امتیاز کے حامل رہے اور خاتمِ قوم بنائے جانے کے شرف بھی حاصل کیا۔

حکیم فیروز الدین صاحب نے لکھا ہے کہ :-

آپ بہت سی کتابوں کے مولف اور مصنف ہیں کتابیں ایسی نہیں جیسی آج کل لکھی جا رہی ہیں کہ ادھر ادھر سے رکھایا اور جمع کر دیا بلکہ محققانہ ہیں (۱)

آپ کے جملہ تصانیف کی تعداد (۶۵) بتلائی جاتی ہے جس میں طب سے متعلق (۳۵) اور کیمیاءِ طبیعات، حیاتیات، منقول، منطوق، مناظرہ، مریا، ہمیت، تاج، فوٹہ، حدیث سے متعلق (۲۵) — یہ کتابوں کی تفصیل حسب ذیل ہے :-

تذکرہ طاعون - قرابادین میری - یوروہ - الابصار - ایساہ - اصلاح ادویہ چشم - اغلاط بصر - ضعف بصر - کحل البصر - آلات غذا - قرابادین عثمانی - اغلاط - جگر - ماد الجین - جگر - آشوب چشم - العینہ - الفحیر - معیار اطباء - حکایات اطباء - قرابادین محمودی - قلب - دماغ - برآز - الحمیات - جامع مفردات عثمانیہ - تعلیم الاوزان - ایجاد طبی - نقاد اخیل -

معیار الحدیث - اصول فقہ - معیار الاصول - شرح مسلم - محمود النصائح - الیکمیا - استقصا -  
زینت الانسان - شرح علم قیادہ منطق - ہدایت النظر - اجقان

۳۲۸ھ ف رحلت کر گئے اور احاطہ درگاہ حضرت

۳۲۵ھ ربيع الثانی

فجاء الدین رح میں آسودہ ہوئے۔ مرحوم حضرت بہاؤ الدین زکریا ملتانی کے چشمہ چراغ تھے اس طرح آپ کا سلسلہ نصب سیدنا صدیق اکبر رضی اللہ عنہ پرنتمی ہوتا ہے۔ آپ کے جد اعلیٰ قاضی نظام الدین ملتان سے دہلی اور پھر دولت آباد آئے۔ آپ کے اجداد پہنی دولت کے عہد میں ضلع بٹیر میں قصبات کے عہدے پر مامور رہے اور دولت آفندیہ کے عہد میں بھی یہ خاندان ممتاز اور اعلیٰ خدمات کا حامل رہا۔

مرحوم کو چشتی قادری، سہروردی، اور نقشبندی سلسلوں کے صاحب اجازت اور عالم با عمل تھے حرمین شریفین کی زیارت بھی مشرف تھے۔ نہایت خوش خلق اور منکسر المزاج تھے طلبہ اور حاجتمندوں سے عمدگی سے پیش آتے اور حتی المقدور ان کی مدد کرتے تھے۔ غرض مرحوم میں بہت سی خوبیاں تھیں جن کا نعم البدل ملنا اس وقت ہمارے لئے نہایت مشکل ہے۔ رحلت اللہ تعالیٰ مولانا حکیم ابو الفدا محمود احمد صاحب مولانا حکیم حاجی شاہ محمد صاحب صدیقی کے صاحبزادے تھے جو کانپور کے ایک موضع کے رہنے والے تھے سن ولادت ۱۱۹۰ یا ۱۱۹۱ ہجری ۱۱۹۰ھ ہے۔ آپ کے والد جو جو ہر شناس تھے اسی کا تعاضد تھا کہ تعلیم و تربیت کسی جو ہر شناس کے سپرد ہو چنانچہ آپ کی تعلیم و تربیت جامعہ نظامیہ کے سپرد ہوئی۔ مولانا فضیلت جنگ علیہ الرحمہ کی صحبت میں فیوض و برکات سے مستفید ہوئے۔

جامعہ نظامیہ سے ختم تعلیم کے بعد مدرسہ طیبہ سرکار عالی میں طب یونانی کی تعلیم حاصل کی علاج المرضایں کمال حاصل کیا۔ چند روز میں آپ کی مقبولیت کا یہ عالم ہوا کہ جائے طب پر ہر وقت ہندو مسلمان مردوں اور عورتوں کا کثیر ہجوم رہنے لگا۔

مرحوم جامعہ نظامیہ کے بہترین اور قابل فرزندوں سے تھے حضرت بانی علیہ الرحمہ کے عہد میں مدرسہ میں ملازم ہوئے اور مدرسہ کی خدمت کو نہایت مستعدی اور خاصی قابلیت سے انجام دیتے تھے۔ یہی وجہ ہے کہ مولانا فضیلت جنگ کو آپ سے سید محبت ہو گئی اور آپ کے

مشوروں اور مفید تحریکات کو وقعت دیکھتی۔

آپ اپنے خد میں جامعہ نظامیہ کی تعلیمات میں انقلاب پیدا کرنے کی سعی کی مولانا علیہ الرحمہ کے وصال کے بعد ۱۳۳۹ھ میں جامعہ نظامیہ کی خدمت مہتممی (پرنسپل) پر پہنچ گئے ۱۳۴۳ھ تک اس خدمت کو نہایت عمدگی اور اعلیٰ قابلیت سے انجام دیتے رہے آپ کے مبارک اور مسعود دور میں جامعہ نظامیہ کیلئے ایک دستور مرتب اور منظور ہوا، اور جب آپ کا تعلق جامعہ نظامیہ سے علیحدہ ہو گیا تو اس تاریخ سے جامعہ کی شہرت تعلیمی و علمی میں فرق نمایاں ہونے لگا جس کا سلسلہ آج تک جاری ہے۔

جامعہ نظامیہ کی نسبت سے کنزہ کشتی کے بعد حکیم صاحب موصوف نے اپنا پورا وقت طب یونانی کی خدمت پر صرف کیا۔ معالجات اور تشخیص میں وہ نمایاں خصوصیت پیدا کر لی کہ حیدرآباد میں اس وقت آپ کا کوئی مثل نہیں تھا۔ آپ انجمن اطباء یونانی اور احیاء المعارف النعمانیہ کے معتمد اور انجمن طلبہ قدیم جامعہ نظامیہ کے صدر تھے اور طبی بورڈ کے بھی راجرواں تھے ۱۳۵۳ھ میں حج و زیارت نبوی سے مشرف ہوئے مشکفۃ مزاج اور تکلف سے بری تھے چھوٹے ادیبوں سے علی قدر مراتب اشتیاق اور محبت سے گفتگو فرماتے تھے۔

احباب کا حلقہ وسیع تھا مزاج میں تقدس مابی اور جلوہ نمائی نہ تھی انکسار و تواضع مزاج کا خیر تھا۔ سیر چشم، فیاض اور خوش اخلاق تھے صوم و صلوة کے پابند تھے پانچ چھ ماہ تک دیا بیٹس میں مبتلا رہے۔ صحت بھی جوئی۔ عید کی نماز عید گاہ میں ادا فرمائی پھر بیمار ہوئے۔ ۳۰ خرو ر ذی الحجہ ۱۳۵۷ھ م ۲۸ راسفند ۱۳۵۸ھ لطف روز سہ شنبہ بوقت ۴ بج کر ۵ منٹ صبح رحلت فرمائی۔ آپ کے انتقال پر اطباء اور نظامین کچا تب تعزیتی اور ختم قرآن کے جلسے ہوئے جس میں مرحوم کے خدمات تعلیمی اور طبی کا اعتراف کیا گیا اور یہ محسوس کیا گیا کہ مرحوم ملک کے روشن چراغ تھے جو افسوس ہے کہ ہمیشہ کیلئے بج کر گیا۔ مرحوم کے پسماندگان میں مرحوم کی بیوی اور مرحوم کے بھائی ابو صالح مولوی حکیم ریاض الدین صاحب استاذ ریاضی جامعہ نظامیہ ہیں جن کو مرحوم نے اپنے زمانہ میں

طب کی تعلیم دی جو آج خدمت طب کو انجام دیر ہے ہیں۔ (۲)

۱۱۔ علم جنگ کے قریب قریب ان میں منون ہوئے کسی نے مادہ تاریخ وفات المغفور (۱۳۵۴) کہا ہے جو قبر پر کندہ ہے۔  
۱۲۔ از نجایہ نظامیہ جلد ۳ ص ۲۸ و ۲۹

ذوالی محمد بشیر الدین صاحب | یہ جامعہ نظامیہ کے قدیم طالب علم تھے۔ ۱۲۲۱ھ میں سند حاصل کی فارسی میں کمال حاصل تھا۔ ختم تعلیم کے بعد جامعہ میں استاذ فارسی کی خدمت پر مامور ہوئے۔ سرکار عالی کے امتحان و کالت میں بھی کامیاب تھے چند عرصہ تک اس خدمت کو بھی عہدگی سے انجام دیا خوش خلق متین اور ہمدرد تھے طلبہ سے وقار اور عظمت سے ملنے اور ان کی تعلیم کی طرف متوجہ ہوتے تھے۔ ۱۱ جمادی الاولیٰ ۱۲۳۱ھ ۲۶ ربیع الثانی ۱۲۳۲ھ میں فوت پائی۔

مولوی محمد سمیع صاحب ہزاری | یہ جامعہ نظامیہ کے فارغ التحصیل تھے ختم تعلیم بعد جامعہ میں مدرس فقہ پر مامور ہوئے۔ صوم و صلوات کے پابند اور شب بیدار تھے لہجہ کے آثار چہرے پر ظاہر تھے۔ ۱۲ ذی الحجہ ۱۲۳۳ھ ۱۲ ربیع الثانی ۱۲۳۴ھ میں فوت پائی۔

ان اہل علم بزرگوں کے سوا نفعیہ تھے۔ ان کے علم کے نام اور بھی ہیں مثلاً مولوی ولی الدین صاحب مہتمم اشاعت النہج، مولوی محمد شیخ الدین صاحب مولوی سید ابراہیم صاحب استاذ حضرت صلابت جاہ مرحوم۔ مولوی سید سیبۃ اللہ صاحب استاذ حدیث جامعہ عثمانیہ ہیں۔ لیکن افسوس کہ ان کے اسما اور ان کی زندگی کی تفصیلات سے ہم بالکل ماوراء ہیں۔

بشارت نبوی | تاریخ ۲۲ ذی الحجہ ۱۲۲۱ھ جامعہ نظامیہ میں تقیم اسناد کا جلسہ مقرر کیا گیا تھا جس میں بلوہ حیدر آباد کے مشاہیر مشائخین و علماء اور امراء شریک تھے مولانا عبد الصمد صاحب قندھاری نے اپنے دوست مبارک سے سندیں تقیم فرمائیں اور مولانا رکن الدین صاحب نے فضیلت علم پر تقریر کی اور مولانا عبد الحق صاحب مصنف تفسیر حقانی نے تعلیم علوم دینیہ کی اہمیت اور ضرورت پر ایک عالمانہ تقریر فرمائی اسی شب میں حضرت مولانا مولوی شرف الدین احمد صاحب رودلوٹی نے خواب دیکھا کہ حضرت سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم برآمد ہیں اور سندیں جو اس جلسہ میں عطا ہوئی ان کو دستخط خاص سے مزین فرمانے کے لئے طلب فرما رہے ہیں۔ چنانچہ منتظم صاحب مدرسہ (۸) سندیں لیکر حاضر خدمت ہوئے یہ بشارت فقط انھیں صاحبوں کیلئے نہیں ہے جن کو سندیں عطا ہوئی ہیں بلکہ تمام معاونین مدرسہ کو بھی بڑی خوشخبری ہے کہ

ان حضرات کی سعی مقبول بارگاہ سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم ہے (۱)۔  
جامعہ نظامیہ کی تعلیم اور اس کے فوائد کا یہ وہ خاکہ تھا جو ایک اسلامی اور قومی  
جامعہ کے نمایاں شان تھا۔ جامعہ نظامیہ نے حتی الامکان مسلمانوں کو اسلام پر رکھنے کی  
کوششیں کیں تاکہ مسلمان قرآن و حدیث کے سمجھنے کے قابل ہو جائیں۔ اس کے فیض یافتہ  
اصحاب نہ صرف دکن میں پھیلے بلکہ ہندوستان کے علاوہ تمام عالم اسلامی میں علم  
مذہب کی خدمت گزاروں میں مصروف عمل ہیں۔

جس طرح جامعہ نظامیہ نے مسلمانوں کو دین سے آگاہ کرنے کی سعی کی اسی طرح  
اس نے دنیوی ضروریات کا بھی اپنے ہاں انتظام رکھا تاکہ یہاں کے تعلیم یافتہ اصحاب  
صرف مسجد کے ملا نہ بنے نہ ہیں بلکہ ضرورت پر مساجد کی امامت، قوم کی خطابت، عدالتوں  
کی قضا، غرض دنیا کے ہر شعبے میں اس کے تلامذہ حصہ لے سکیں اور دین و دنیا کا  
کوئی دروازہ ان پر بند نہ ہو۔ اس غرض کے تحت دنیات کے نصاب کے ساتھ ادب،  
تاریخ، فلسفہ، ریاضی، اور علم ہندسہ کے مضامین بھی خاص طور پر شریک ہیں اس لیے ہمارا  
یہ کہنا بجا نہ ہو گا کہ جامعہ نظامیہ کا نصاب تعلیم اور اس کے طریقے تعلیم و انتظامات کی کوئی  
نظیر آج ہندوستان کے کسی عربی مدرسہ میں نہیں مل سکتی۔

حضرت بانی علیہ الرحمہ کے مبارک عہد میں یہ نظم بھی رکھا گیا تھا کہ اگر حکومت کے  
افراد طلبہ جامعہ کے لئے دنیا کے اور راستے بند کر دیں تو ایسی صورت میں طلبہ جامعہ  
اکل حلال سے مایوس نہ ہونے کیلئے دستکاری کی تعلیم کا انتظام تھا تاکہ باعزت طریقوں سے  
رزق حاصل کیا جاسکے اور ایسی روزی حاصل کرنے میں بڑے سرمایہ کی حاجت بھی نہ ہو چنانچہ  
اس عہد میں بخاری اور پارچہ بانی کی تعلیم کا نظم کیا گیا تھا۔ مگر یہ محمود طریقہ حضرت بانی  
علیہ الرحمہ کے وصال کے بعد فوراً ملتوی کر دیا گیا۔ اگر اب بھی جامعہ میں ضرورت دستکاری کی

(۱) اس مبارک جلسہ میں حسبِ اہم صاحب سند قرار پائے (۱) مولانا حکیم ابوالخیر محمد پیر صاحب  
طبیبتے ہی (۲) مولانا مفتی محمد رکن الدین صاحب، استاذ والا شان حضرت ولیعہد بہادر (۳) مولانا سید  
غوث الدین صاحب، فقیہ جامعہ نظامیہ (۴) مولوی محمد میسر الدین صاحب (۵) مولانا محمد قاسم صاحب  
شیخ المنطق والفلسفہ جامعہ نظامیہ  
بقیہ ملاحظہ ہو حاشیہ صفحہ ۵۸

تعلیم کا نظم ہو جائے تو یقین ہے کہ طلبہ خالص دماغی کام کے ذریعہ ہی سے روزی کمانے پر مجبو نہ ہو بلکہ جسمانی محنت سے بھی روزی کمانے کے قابل ہو سکیں گے اور ضرورت کے وقت اہل قلم سے اہل سیف کی بھی قابلیت اپنے میں رکھیں گے۔

خلاصہ یہ کہ جامعہ نظامیہ اس وقت اپنے مقاصد میں کامیاب دبا مراد رہے گا جبکہ قوم اس کا تعاون کرے اور اس کی ہر ضرورت کو پورا کرنے کا عہد کرے یقین ہے کہ اسی جامعہ کے ذریعہ حیدر آباد کو آزادی اور حریت میں وہ مرتبہ ملے گا جس کا وہ مستحق ہے۔

ایک نظم | جامعہ نظامیہ کے خدمات سے متعلق یوم تاسیس کی تقریب کے موقع پر ملک کے قابل شاعر مولانا میر اشرف علی صاحب اشرف کامل (نظامیہ) مفتی محکمہ صدارت العالمیہ برکات نے فی البدیہہ اپنے خیالات کو منظوم فرمایا ناظرین کی دلچسپی کیلئے درج ذیل کیجاتی ہے۔

عزیزو بھائیو اے مدرسہ کے طالب علمو کہ تم کیا چیز ہو اس چیز کو سوچو زرا سمجھو  
ترقی دین و دنیا میں خداے پاک نے تم کو بزرگوں کی طرح فیضانِ عرفان سے پھلو پھلو

سبب ہر چیز کے ہو باعث ہر کامرانی ہو

حقیقت یہ کہ پچھلے حق پرستوں کی نشانی ہو

قدم کی شان خود تصویر امکاں ہو کے رہتی ہے بہار آتی ہے تو بلبل غزل خواں ہو کے رہتی ہے

کبھی وہ دن بھی آتا ہے نہیں ہاں ہو کے رہتی ہے خدا کی شان بندوں سے نمایاں ہو کے رہتی ہے

طلب کے راستہ میں جس کو حاصل استقامت ہے

یہ راز کامیابی قرق عادت ہے کرامت ہے

کہاں وہ رہد و تقویٰ کہاں وہ شان و شوکت کہاں ہے وہ نوازش وہ کرم وہ جاہ و جاہت

جہاں پائی کسی انسان کی انسان پر شفقت نگاہوں میں لگی پھر فضیلت جنگ کی موت

(۶) مولانا غلام محبوب صاحب (۷۱)، مولوی شیخ محمد صاحب

(۸) مولوی محمد ولی الدین صاحب، بہتم مجلس اشاعت العلوم

(۲) ازکار و روایتی مدرسہ نظامیہ بابۃ ۱۳۱۵ھ صفحہ ۵

درود یوار پر اب تک وہی انوار باقی ہے  
 اثر و اے مقدس شخص کے آثار باقی ہے  
 دا اس جا کیلے طالب علمی کا حق ہم نے  
 یہیں سمجھے زمینوں آسمان کے طبق ہم نے  
 لے ہیں حل یہیں سارے مضامین لدق ہم نے  
 ابھی تک یاد میں حال کئے تھے جو سبق ہم نے  
 نمایاں کامیابی سے جو بندے تن کے نکلے ہیں  
 حقیقت ان کی اتنی ہے یہیں بن کے نکلے ہیں  
 بجا وہ ہے جہاں قرآن کی تفسیر ہوتی ہے  
 رسول پاک کے حکم کی توفیر ہوتی ہے  
 سن کی پیروی بدعات کی تفسیر ہوتی ہے  
 یہاں اصلاح کی ہر ممکنہ تدبیر ہوتی ہے  
 بجا ہے گر کہوں اللہ کی جنت برستی ہے  
 نظامیہ میں دینی طالب علموں کی بستی ہے  
 بظاہر اناجھ محنت ہے مصیبت ہے مشقت ہے  
 مگر تصویر کا بج دوسرا یہ ہے کہ عزت ہے  
 انہی کمزور بندوں میں خدائی شان و شوکت ہے  
 یہاں کا بچہ بچہ حامل بار امانت ہے  
 بھدا اللہ سینوں میں ابھی قرآن باقی ہے  
 اسی گھر سے دکن کی عالمانہ شان باقی ہے  
 جو خود کو سرو سردار دوعالم بتاتے ہیں  
 بگڑ جاتے ہیں تو بگڑی ہوئی قسمت بتا دیتے  
 مسلم ہے علوم دین سے جو کو لگاتے ہیں  
 تو ان کے پاؤں کے نیچے فرشتے پر بچھاتے ہیں  
 یہاں سب کچھ اسے ملتا ہے جو خود کو جلاتا ہے  
 یہیں گم ہونیوالا دولت دارین پاتا ہے  
 خدائے پاک پھر اشرف دی شفت کا دن کا  
 عجب کیا ہے پھر وہی پھلا زمانہ عود کر آئے  
 ہمارے صدر بن کر آج مرزا یار جنگ آئے  
 مبارک ہو کہ پہلے کی طرح پھر صدر ہم پاٹے  
 صدارت پھر وہی ہے مذہبی صدر المہامی کی  
 فضیلت ہے فضیلت جنگ کی قائم مقامی کی

## یوم تاسیس جامعہ نظامیہ کا تیسرا سالانہ اجلاس

جامعہ نظامیہ کی تقریب تاسیس کا تیسرا اجلاس رخصت مآب مولوی سید عبدالعزیز صاحب صدر المہام عدالت و مذہبی کی صدارت میں تاریخ ۱۰ ربیع المنور ۱۳۸۵ھ م ۵ افرورداد ۱۳۸۵ھ روز جمعہ جامعہ نظامیہ میں منعقد ہوا۔

ملک کے علماء و مشائخین، امراء جاگیر دار، معززین غرض ہر طبقے کے کثیر افراد جمع تھے۔ صدر انجمن کی تعارفی تقریر | مولوی حافظ سید حسن شاہ صاحب کامل (نظامیہ) کی قرأت سے جلسہ کا رروائی شروع ہوئی اور مولوی سید شیخ احمد صاحب شطاری صدر انجمن نے فضیلت مآب مولوی سید عبدالعزیز صاحب کی تشریف فرمائی پر خیر مقدم کرتے ہوئے فرمایا کہ مولوی سید عبدالعزیز صاحب کے قومی اور مذہبی خدمات ہندوستان میں قابل تالیش رہی ہیں اور یقین ہے کہ ہمارے ملک میں اس سے زیادہ رہینگی سلسلہ تقریر جاری رکھتے ہوئے فرمایا

طالبان علم کا مقصد کسب دنیا ہوتا ہے یا نفسانی اور روحانی ترقی جامعہ نظامیہ اور اس کے طلبہ کا مقصد صرف روحانی ترقی ہے کیونکہ وہ علم کو علم کیلئے حاصل کرتے ہیں آخر میں نظامیہ کی طرف سے بہترین توقعات کی امید کا اظہار کرتے ہوئے صدارت جلسہ کی خواہش فرمائی۔

تقریر آنریبل سید عبدالعزیز صاحب | آنریبل سید عبدالعزیز صاحب صدر المہام عدالت و مذہبی نے ایک جامع تقریر فرمائی اور اس امر کو ظاہر فرمایا کہ مولانا سید شیخ احمد صاحب شطاری صدر انجمن نے مجھ سے جن توقعات کا اظہار فرمایا فی الحقیقت میرا ارادہ بھی یہی ہے کہ میں اس اسلامی سلطنت میں غم و مذہب کی خدمت انجام دے سکوں جامعہ نظامیہ کے حالات سے ابھی ابھی واقف ہوا ہوں ایک ایسے ادارے میں جہاں علم اکرام موجود ہوں اس جلسہ کی صدارت مجھ کو سپرد کی گئی ہے جس کے لئے میں آپ سب کا شکر گزار ہوں۔

عربی زبان کی جامعیت کے متعلق اپنی تقریر جاری رکھتے ہوئے فرمایا کہ یہ ایک



زندہ اور مکمل اور کئی ممالک میں مسلمانوں کی مادری زبان ہے ایشیا اور افریقہ کے بڑے حصوں میں یہ زبان بطور روزمرہ کے بولی جاتی ہے اس زبان میں اچھے اچھے اخبارات و رسائل شائع ہوتے ہیں اور تصانیف و تالیفات کا سلسلہ نہایت کثرت سے اب تک برابر جاری ہے۔

عربی زبان دنیا کی کلاسیکل زبانوں میں ایک ممتاز مرتبہ رکھتی ہے مسلمانوں کا اس زبان سے مذہبی قومی اور ادبی تعلق ہے اور مسلمان اس زبان سے تعلق رکھے بغیر کسی ملک میں ایک عرصہ تک باوقار و صحیح اسلامی زندگی بسر نہیں کر سکتے۔ جس آئین و دستور سے ان کا وجود وابستہ ہے اس کے حقیقی سرچشمے اس کے اندر پائے جاتے ہیں جہاں یہ مادری زبان نہیں ہے وہاں اور ہندوستان میں مسلمانوں نے اس زبان کے ساتھ اپنے تعلقات کو درسگا ہوں کے ذریعہ قائم اور زندہ رکھا ہے جس کی مایہ ناز یادگار جامعہ نظامیہ ہے جس کی یوم تاسیس کی تقریب آج ہم سب لوگ یہاں شریک ہیں یہ وہ قدیم درسگاہ ہے جو ایک عرصہ سے مذہبی و علمی خدمت انجام دے رہی ہے کس طرح مقدس بانیان کی مساعی جمیلہ کی بدولت یہ درسگاہ مختصر آغاز ترقی کر کے رفعت و بلندی پر پہنچی اور پھر اس میں انحطاط کی سی کیفیت پیدا ہوئی لیکن حضرت جلالت الملک سلطان العلوم شمس الملت والدین کی معارف پروری اور تہہ گیر نیاختہ سرپرستی جو اس جامعہ پر خصوصیت سے مبذول رہی، توقع ہے کہ اس جامعہ کو علم و مذہب کی خدمتگزاری کا پہلے سے زیادہ موقع ملے گا اور سارے عالم اسلامی کو اس کا فیض جیسا پہلے پہنچا تھا پہنچتا رہے گا۔ (۱)

آخر میں عربی تعلیم کے موجودہ نصاب تعلیم پر تبصرہ فرماتے ہوئے فرمایا کہ ابتداً جو نصاب تعلیم مقرر کیا گیا تھا اس کے دو حصے تھے ایک مذہبی تعلیم دوسرا دنیوی علوم کی تعلیم اول الذکر کے متعلق فرمایا کہ اس میں کسی ترمیم کی ضرورت نہیں بلکہ اس کو مستحکم کر دینا چاہیے لیکن دوسرے جزو کے متعلق کہا کہ اس وقت کی ضروریات کے پیش نظر یہ نصاب مقرر کیا گیا تھا اب حالات بدل گئے ہیں ضروریات حاضرہ کے مد نظر نصاب کے دوسرے جزو میں اصلاح و ترمیم کی سخت ضرورت ہے کیونکہ اسلام میں دین اور دنیا دو علیحدہ چیز نہیں ہیں اچھے طریقہ سے جو کام کیا جاتا ہے وہ دین ہے اور غلط طریقے سے استعمال کرنے کا نام دنیا ہے۔

ہر زمانے میں نصاب نظامیہ کے تعلیم یافتہ اصحاب نے دین و دنیا دونوں کی خدمتِ عہدگی سے انجام دی ہے، قاضی ہوئے، مفتی بنے۔ یہاں تک کہ ملک پر حکومت کی اور وقت پر سپاہی کا کام بھی انجام دیا۔ غرض دین کا عالم دنیا سے کسی طرح کو راہ نہیں رہ سکتا۔ اسی نظریہ کے تحت میلازا ہے کہ جامعہ نظامیہ کے نصاب کے دو سرے حصہ میں مناسب ترمیم کریں سلسلہ تفریر کو جاری رکھتے ہوئے فرمایا کہ حیدرآباد ایک اسلامی سلطنت ہے اسکل فرمانروا نہایت ہی فیاض اور معارف نواز ہے۔ ایسے زیرِ عمل میں جامعہ نظامیہ کو ترقی کے اعلیٰ درجے پر پہنچنا چاہئے تاکہ اس کی شعل ہدایت تمام ہند روشن اور نور ہو سکے (۱)

مقاصد یوم تاسیس | مولوی ابوالخیر صاحب کینج نشین معتمد انجمن طلبہ قدیم جامعہ نظامیہ نے یوم تاسیس جامعہ نظامیہ کے اغراض و مقاصد کے عنوان پر تقریر کرتے ہوئے فرمایا۔

جناب صدر علماء کرام اور برادران عزیز!

آج ہم جامعہ نظامیہ کی (۶۷) ویں سالگرہ منا رہے ہیں۔ کسی ادارے کے لئے (۶۶) سال ختم کر کے (۶۷) ویں سال میں قدم رکھنا کسی بھی ملک میں مسرت کا باعث ہو سکتا ہے لیکن دکن کی ہماری اس دینی تعلیم گاہ کے مختصر حالات عرض کرنے پر آج کی تقریب کی اہمیت مزید وضاحت کے ساتھ ذہن میں آ سکتی ہے۔

حضرت حافظ مولانا محمد انوار اللہ خاں نواب فضیلت جنگ علیہ الرحمہ کے سپرد خانوادہ آصفی کی تین پشتوں کی تعلیم رہی ہے۔ ۱۹/ ذی الحجہ ۱۲۹۲ھ سے جامعہ نظامیہ قائم ہے اور ابتدائی سنی حضرت استاذ السلاطین اس کی روح رواں رہے ہیں۔ حج کے بعد ۱۳۱۲ھ میں آپ مدینہ منورہ میں مقیم تھے اور ہمیشہ اور اکلوتے فرزند کی وفات کے باعث دنیا سے کنار کش ہو کر دیارِ حبیب میں منتقل تو وطن کا آپ نے ارادہ فرمالیا تھا لیکن بزرگانِ دین کے طریقے پر آپ نے استخارہ فرمایا تو آپ کو حیدرآباد واپس ہونے کی ہدایت دی گئی اور ایک چراغ بھی عطا ہوا۔ ایک مزید روایت میں یہ تفصیل ہے کہ ایک بچہ آپ کے سامنے کتاب کھولے بیٹھا ہے اور حضرت فضیلت جنگ کو ان کے والد ارشاد فرما رہے ہیں کہ اس بچہ کو پڑھاؤ۔ تعمیل حکم میں آپ حیدرآباد و تشریف لائے اور پہلے سے زیادہ توجہ جامعہ نظامیہ پر کرنے لگے۔ ایسی وطن کے بعد ہی شہزادہ ولیعہد بہادر یعنی چارے موجودہ حکمرانِ جلالت مآب نے منع فرمایا

مفتیین کی تعلیم آپ کے سپرد ہوئی جو اگرچہ بذات خود جامعہ نظامیہ میں نہیں آتے تھے لیکن نظامیہ کو فخر ہے کہ ان کے ملک کا بادشاہ بھی انہیں کا استاد بھائی ہے۔ مستغنا اللہ بطل حیاتہ و عافہ مقدار جمیلہ و حسنا تہ۔

ایک اور واقعہ جامعہ نظامیہ کی روئداد بابت ۱۳۱۲ھ میں درج ہے کہ جامعہ ہذا کے استاد حضرت مولانا شرف الدین رود و لوی نے خواب میں دیکھا کہ جامعہ نظامیہ کا جلسہ تقسیم اسناد ہونے والا ہے اور حضرت سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم فارغین نظامیہ کی سندوں کو طلب فرما رہے ہیں تاکہ اپنی دستخط سے انھیں مزین فرمائیں۔ کیوں نہ ہو جو جامعہ اہل سنت و الجماعت کے طریقہ پر علوم دینیہ کی اعلیٰ تعلیم کا انتظام کرتی ہو اور علوم قرآن و فنون حدیث کی خدمت اس کا منشاء ہو، اس جامعہ کے امیر اور چانسلر کے عہدے کو سرور کائنات کی ذات مبارکہ سے عزت حاصل ہوتی ہے۔ واللہ اعلم بالصواب۔

گزشتہ ساٹھ ستر سال میں ہماری اس دینی جامعہ سے ہزار ہا فضلاء، اقطاع عالم میں پھیل چکے ہیں۔ ہندوستان ہی نہیں عرب و ترکستان کے تک بیسیوں طلبہ یہاں آتے رہے ہیں اور حضرت انوار اللہ خاں کی شمع عرفان سے کسب نور کر کے اپنے ملکوں میں روشن کرتے رہے ہیں۔

درس نظامیہ کی مقبولیت کے باعث ہندوستان کے دینی مدارس میں عموماً اس کے مطابق تعلیم ہوتی ہے ہماری درس گاہ میں بھی کافی حد تک اس کا لحاظ ہے لیکن ایک تو تعلیمی باقاعدگی کے لئے یہاں درجہ بندی مکمل لگائی ہے اور جامعہ ہائے مولوی و عالم و فاضل و کامل کسی نئی وضع کی مغربی جامعہ سے اس کو کسی بات میں کم نہیں رکھتیں تو دوسری طرف بعض علوم جدیدہ مثلاً جغرافیہ، تاریخ، ریاضی وغیرہ بھی شامل نصاب ہیں اور تاریخ اسلام کا تو کامل تک ایک شعبہ قائم ہے اس سے انکار نہیں کہ ابھی اس میں ترقی کی گنجائش ہے اور فن تالیف کی مشق جس طرح تحقیقات علمیہ کی جماعتوں میں کرائی جاتی اور ڈاکٹر کی ڈگری دی جاتی ہے۔ اسی طرح ہمارے ہاں بھی اعلیٰ اساتذہ کی نگرانی میں حکیم التفسیر، حکیم الحدیث، حکیم الفقہ وغیرہ کے ہند میں کسی اچھے مقالے کے پیش کرنے پر دیجا سکتی ہیں۔ یوں بھی ضروریات زمانہ کا ساتھ

وینے اور تبلیغ دین کے لئے ہماری جامعہ میں المسنہ ملکی، تنگلی، مرثی وغیرہ کی تعلیم کا تصفیہ ہوا تھا جس کی عمل کی ضرورت ہے لیکن اس قدر یاد دلانا بہر حال ضروری معلوم ہوتا ہے کہ آج جو طرف تخصّص پر زور دیا جا رہا ہے تو خالص علوم دینیہ میں تخصّص کی بھی ملک میں سہولت رہنی چاہیئے۔ ہمارے ملک میں خالص انگریزی تعلیم کے لئے سینئر کیمبرج کے مدارس ہیں۔ مدراس یونیورسٹی کی شاخ نظام کالج بھی ہے جو برطانوی ہند کے مروجہ نصاب کی تعلیم کے لئے قائم ہے۔ جامعہ عثمانیہ بھی ہے جہاں شعبہ جات فنون و سائنس میں اردو نصاب کے ساتھ دینیات لازم کی تعلیم کا بندوبست ہے اور شعبہ دینیات میں پی۔ پی۔ سی۔ ڈی۔ تک تفسیر حدیث، فقہ اور کلام کی تعلیم کا انتظام ہے لیکن ان طلباء کے دینیات کا خاصا وقت انگریزی ادب اور عربی شروظ کے پڑھنے میں بھی صرف ہوتا ہے۔ جب ملک میں اتنی قسم کی تعلیم کا انتظام ہے تو کوئی وجہ نہیں کہ ایک خالص دینی تعلیم کا ادارہ نہ ہو۔ ایک ادارہ دوسرے کے کام میں خارج نہیں اور نہ قریب۔ مدراس نوٹانہ عثمانیہ کی موجودگی میں سینٹ جارج گرمر اسکول جب خالی نہیں ہو گیا بلکہ دونوں جگہ طلباء روز افزوں ہی ہیں تو پھر شعبہ دینیات جامعہ عثمانیہ اور ہماری درس گاہ جامعہ نظامیہ کے ساتھ ساتھ ملک میں رہنے میں نہ صرف یہ کہ کوئی حرج نہیں ہے بلکہ ضرورت ہے کہ یہ ہمیشہ باقی رکھے جائیں اور ہر قسم کے مذاق کی تکمیل کا سامان ہو، اور ہمارے طلباء کو باہر جانے کی ضرورت نہ رہے۔

بے شبہ و قفاً وقتاً نصاب میں نظر ثانی ہو سکتی ہے کتب نصاب بدلے جاسکتے ہیں ترجمہ و تقریر کے لئے اوقات نکالے جاسکتے ہیں۔ فنونِ مدافعت کی مکمل تعلیم جگہ طلباء کیلئے لازمی قرار دی جاسکتی ہے شوقِ دلانے کے لئے دیگر اداروں کے طلبہ سے مسابقتی مواقع فراہم کئے جاسکتے ہیں لیکن بہر حال جامعہ نظامیہ کو خالص دینی تعلیم کا انتظام کر کے باقی ہر چیز سے آئندہ بھی تعلق رہنا چاہیئے اس کے نتائج کچھ بڑے نہیں رہے۔ آج ہمارے ایک قدیم تعلیمیافتہ عدالتِ عالیہ کے ممتاز جج ہیں۔ آج ہمارے ایک قدیم تعلیم یافتہ کو تو الی بلوہ کی ذمہ دار اور نازک خدمت کو عہدگی سے بجا لا رہے ہیں۔ آج ہمارے ایک قدیم طالب علم جامعہ عثمانیہ میں شعبہ عربی کے صدر اور ایک اُسی شعبے کے ریڈر ہیں۔ اور آج ہمارے ایک قدیم طالب علم قانون بین الممالک

نیشنل لا) کے جامعہ عثمانیہ میں اسناد ہیں۔ غیر سرکاری زندگی میں ملک کے سب سے بڑے واعظ و واقف زمانہ مشائخ بھی ہمارے ہی تعلیم یافتہ ہیں۔ ملک کے بیسیوں مشہور و کلاء بھی اسی ریواری کے فیض یافتہ ہیں اور ہر شخص اپنی صلاحیت کے مطابق کسب فیض کرتا ہے۔

غرض یہ وہ مختصر حالات ہیں جو ہماری مادر علمی کے سلسلہ میں بیان کرنے تھے۔ اس کا تم تاسیس ابھی صرف چار سال سے منایا جانے لگا ہے پیوستہ سال صدر المہام امور مذہبی اب زاریار جنگ نے اس اجتماع کی صدارت فرمائی تو گذشتہ سال صدر المہام تعلیمات نواب مہدی رجبگ یہاں رونق افروز تھے آج ہم خوش قسمت ہیں کہ حضرت بانی نظامیہ نواب فضیلت صدر الصدور و معین المہام امور مذہبی کے جانشین یہاں تشریف فرما ہیں اور بانی جامعہ اپنی مرقد مبارک سے دعاؤں کے ساتھ ان کا استقبال کر رہے ہیں۔

اس یوم تاسیس کا آغاز ہماری انجمن طلبہ قدیم نظامیہ کی تحریک پر ہوا، اور اس کے بلے اجلاس میں صدر المہام فنیانس نواب فخریہ جنگ بہادر نے ہماری انجمن کے متعلق اڑنا پایا تھا: —

”جامعہ نظامیہ کی قدیم طلبہ کی انجمن نے جس کام کو سنبھالتے کھڑے اٹھایا ہے وہ مبارک ہے، وہ نہ صرف حضرت فضیلت جنگ کی بہترین آرزوؤں کو پورا کرنا چاہتی ہے بلکہ امت و قوم کی اصلاح بھی اس کے پیش نظر ہے۔ میں مجلس انتظامی مدرسہ کی جانب سے انجمن کا شکریہ ادا کرتا ہوں کہ انجمن نے ہر وقت مادر علمی کی اصلاحی امور میں اپنے مفید شوروں ہمیشہ فائدہ پہنچاتی رہی“

یہ بہت حوصلہ افزا ہے جو ہماری کوششیں جامعہ نظامیہ کی ترقی و فلاح سے متعلق رہی ہیں۔

حضرات! ہم فرزندان جامعہ کا یہ کہنا اور یقین دلانا شاید ہی ضروری ہو کہ ہم پورے مخلص کے ساتھ ہماری مادر جامعہ کے ارباب انتظام کے ساتھ تعاون کرتے رہیں گے اور ہم دونوں کا اشتراک عمل اپنے مشترکہ مقصد یعنی خدمت جامعہ نظامیہ کے لئے چشم بدو دیرگاہ جاری اور تبارخ حسنہ کا باعث رہے گا۔ اس امر کا اظہار باعث مسرت ہو گا کہ

ہماری انجمن کی اب تک (۱۶) مقامات پر شاخیں قائم ہو چکی ہیں اور کثیر نظامیہ برادری اپنی انجمن کے ذریعے آج جناب والا کو خوش آمدید کہتی ہے۔

آخر میں دعا ہے کہ خدا اعلیٰ حضرت سلطان العلوم جلالت ماب شمس الملت والدین آصف سانج کو دیرگاہ خدمت دین و ملت کے لئے سلامت باکرامت رکھے اور آپ کے اقبال میں ترقی اور آپ کی رعایا کی سرسبزی میں اضافہ ہو، ملک میں سنت نبوی کا بول بالا ہو۔ آمین یا رب العالمین۔

نصاب نظامیہ کی اہمیت اور اس کی مقبولیت علامہ مفتی سید محمود صاحب نے مذہبی تعلیم اور اس کی اصلی غرض و غایت پر ایک تفصیلی تقریر فرمائی، دوران تقریر میں اس امر کو واضح فرمایا کہ اب بھی بعض مسلمان ایسے موجود ہیں جن کو علوم اسلامیہ کی تعلیم اور علماء سے کمال درجہ کی نفرت ہے ان کا خیال ہے کہ دین کی ترقی میں دنیا کا تنزل اور دینی اعتقاد مانع ترقی قوم ہیں حالانکہ یہ نظریہ کسی طرح صحیح نہیں تاریخ اسلام شاہد ہے کہ مسلمانوں کو دنیوی ترقیاں اس وقت تک حاصل ہوتی رہیں جب تک ان کے دینی عقائد میں پختگی رہی اور جب مسلمانوں کے عقائد اعمال میں ضعف آتا گیا ان میں تنزل اور انحطاط کا دور شروع ہوا جس کا سلسلہ آج تک جاری ہے۔

یہ مسلمہ حقیقت ہے کہ ہر دین کا مدار اس کے علوم مخصوصہ پر ہے اور ظاہر ہے کہ اگر وہ علوم ہو جائیں تو دین کا باقی رہنا دشوار ہے کیونکہ دین جسد ہے تو اس کی روح علم ہے فی زمانہ اسلامی تعلیم و تربیت کے صحیح اداروں کا فقدان ہے جہاں ان کے دینی علوم اور مذہبی ثقافت کی حفاظت کا ساماں ہو۔

تخصیص و اشاعت علوم دینیہ کے باب میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے متعدد ارشادات ہیں جن سے ثابت ہے کہ بعد فرض کوئی عبادت علم سے زیادہ مقبول اور با وقعت نہیں حضرت فضیلت جنگ نور اللہ مرقدہ نے آج سے (۶۵) سال قبل جامعہ نظامیہ کو اس غرض کے لئے قائم فرمایا تھا کہ اس جامعہ کے ذریعہ علوم عربیہ دینیہ کا فیضان عام ہو۔ آج دنیا میں تحصیل علوم دینیہ کے دو طریقے رائج ہیں ایک ولایت کا اور دوسرا جہند کا ولایت افغانستان عرب۔

اور غیرہ کی تعلیم میں تحصیل علم مقصود ہے اور ہند میں تحصیل استعداد، اسلئے یہاں کے طلبہ بچا  
 مسائل کے نفس کتاب کے سمجھنے اور قوت مطالعہ کے بڑھانے پر مجبور رکھے جاتے ہیں اور اس  
 کی تمام سہولتیں نصاب نظامیہ میں غریب ہیں جس کی وجہ سے اس نصاب کو ملک میں غیر معمولی  
 ولایت نصیب ہوئی افسوس ہے کہ آج ملک میں ایسے اصحاب بھی موجود ہیں جو اس نصاب  
 ناقص بتلانے کے دعویدار ہیں حالانکہ ان کا یہ نظریہ کسی طرح صحیح نہیں ہو سکتا یہ نصاب  
 رہا علماء کے تجربہ سے تحصیل علوم دینیہ کے لئے مفید ثابت ہو چکا ہے اس وجہ سے  
 رت فضیلت جنگ علیہ الرحمہ نے اس جامعہ کا نصاب درس نظامیہ مقرر فرمایا۔ بانی جامعہ  
 امیہ کے اس مبارک ارادے کے تحت حضرت اقدس واعلیٰ کی پیشگاہ سے یہ فرمان نفاذ  
 کہ اس جامعہ کے نصاب نظامیہ میں کسی قسم کا تغیر و تبدل نہیں ہو سکتا یہ تصور  
 پ کے سامنے پیش کیے گئے وہ حضرت بانی جامعہ علیہ الرحمہ کے افادات سے تھے جو  
 کے مصنفات اور کارروائی سد سالہ ۱۳۱۳ھ ف سے اخذ ہیں۔

**قرأت کا علمی مظاہرہ** | مولوی حافظ قاری محمد عبد الرحمن صاحب شیخ التجوید

قرأت جامعہ نظامیہ نے فن قرأت اور اس کی اہمیت پر ایک مختصر تقریر فرمائی۔  
 حاضرین اجلاس کو فن قرأت سے دلچسپی پیدا ہونے اور اس سے شغف پیدا کرنے کی  
 سے عاصم۔ سبتہ اور عشرہ کے قرأت کے چند نمونے پیش فرمائے آخر میں حاضرین  
 دعا کی کہ بغیر تجوید کے قرآن کے حسن و خوبی سے واقفیت نہیں ہو سکتی تعلیم قرأت  
 نونوں کو جو خاص اہتمام اور نظم سے پیش ہوئے تھے جناب صدر نے عید پسند فرمایا اور حاضرین  
 جبہ دلائی کہ وہ قرآن کو اس کے صحیح مخرج سے ادا کرنے کی کوشش کریں تو زیادہ بہتر ہوگا۔  
**بی مامون صاحب کی تقریر** | مولوی عبد الوہاب مامون صاحب دمشق رکن

لامی جامعہ نے بھی عربی تعلیم اور عربی ادب پر عربی میں مختصر سی تقریر فرمائی اور عربی زبان  
 ل الاصول ہونے کو مدلل طریقہ سے سمجھانے کی کوشش کی آخر میں مسلمانوں سے درخواست  
 وہ علوم عربیہ کو حاصل کرنے میں سب سے زیادہ عجلت کریں کیونکہ اس زبان کی تحصیل مسلمانوں  
 نے دنیا اور دین دونوں جگہ کارآمد ہے۔

علمائے واقف مانے | شیخ الاسلام مولانا سید محمد بادشاہ حسینی صاحب و نظامیہ مقصد  
مجلس علماء دکن نے علمائے واقف زمانہ کے عنوان پر ایک جامع اور عالمانہ تقریر فرمائی  
و دوران تقریر میں فرمایا :- واقف زمانہ علماء سے مراد وہ زمانہ کے رنگ میں رنگ لانے والے علمائے سومر  
ہیں جنہوں نے زمانہ ماموں میں بادشاہ کا رنگ دیکھ کر خلقِ قرآن کا فتویٰ دیدیا اور علمائے ربانین کو کوڑوں  
پٹوایا جیل میں ڈلوادیا۔ دربار اکبر میں سجدہ کا فتویٰ دیکر نہراوٹ اکبر کو سجدہ کرایا۔ تعداد از دواج بادشاہ  
کے لئے چار تک محدود نہ رکھا حرام کو حلال کیا۔ فرائض کی فرصت کو باطل۔ اس طرح چند درہم و دنانی کچھ  
ایمان فروشی کی، اپنی دنیا آباد کی۔ اپنی آخرت خراب۔ علمائے شوکا فتنہ شدہ فتنہ ہے ان لوگوں نے خود کا نام  
واقف زمانہ علماء۔ کہا۔ اور بزرگ خود مصطلح قوم بنے۔ الا انہم ہم المفسدون۔

دوستو! واقف زمانہ علماء سے مراد یہ دین فروش علماء نہیں بلکہ وہ علماء مراد ہیں جنہوں نے زمانہ اور اہل زمانہ  
کو اپنے رنگ میں رنگا صنعتہ اللہ کا رنگ بھی اہل دنیا پر چڑھا دیا۔ انہیں اہل دین کی صف میں لاکھڑا کیا حتیٰ و  
صداقت کیلئے قربانیاں پیش کیں اور امت محمدیہ کو حیات جاوید بخشی۔ دنیا کی بیاسیات اور دنیا کے سامے  
بغھیلوں کو انھوں نے ایمان کی کسوٹی پر پرکھا۔ کھوٹے کھرے کو الگ الگ کر دکھایا اور اپنے عمل سے ثابت کیا کہ وہی  
وارث انبیاء مرسلین ہیں دنیا کی سطوت نہ انھیں مرعوب کر سکی نہ اس کی جاذبیت ان کے پایے ثبات میں کبھی جنبش  
آئی ان کی موت و حیات دونوں اللہ سبحانہ کیلئے تھی۔ راہ حق میں فدا ہو جانا ان کا مقصد حیات تھا۔

آخر پر بانی جامعہ حضرت فضیلت جنگ علیہ الرحمہ کی قبر کیطوف اشارہ کر کے فرمایا کہ اے بانی مدرسہ خدایے  
رحمن و رحیم کی ہزاروں رحمتیں تم پر نازل ہوں کہ ہم نے تمہاری زندگی میں بھی اور اب بھی ہمیشہ تم کو ایک سچا مومن  
اور سچا عاشق رسول جانکر عظمت کی اور اتنا تمہاری یاد دل میں چٹکیاں لے رہی ہے اسلئے ہمیں تم صد الصدو  
تھے یا معین المہام امور مذہبی بلکہ اسلئے کہ تم ایک مرمومن کی طرح بیٹے۔ اور جب اجل آئی تو ایک مرد مجاہد کی طرح  
اپنی جان، جان جانان کے سپرد کر دی اور اپنی بہترین یادگار جامعہ نظامیہ کو چھوڑا۔ خدا رحمت کند این  
عاشقان پاک طینت را۔

آخر میں مولانا ڈاکٹر محمد حمید اللہ صاحب نے حاضرین اور جناب صدر کا شکریہ ادا کرتے ہوئے افتتاح  
نمائش کی خواہش فرمائی جناب صدر نے افتتاح نمائش کے وقت فرمایا کہ انجمن طلبہ قدیم کو مبارکباد دیتا ہوں  
کہ انہوں نے یوم تاسیس کے جلسہ کا کامیاب طور پر منعقد کیا۔ ہمارا کام ہے کہ آپ کی بہت بڑھائیں اور اس کا  
ترقی دیں۔۔۔ (تمام شد)



دورانی کا سب سے بڑا اور پہلا  
نمائشوں کے طلائی تمغے یافتہ

محکم دلائل سے مزین  
محبوبہ خانہ ساز

رجسٹر شدہ حیدر آباد کن

ملک کا وہ واحد دستی ادارہ ہے جو عرصہ گیارہ سال سے  
ملکی اور فنی خدمات انجام دیتے ہوئے اپنے کام کی عمدگی  
و نفع کی واجہیت کی وجہ سے ہندوستان کا واحد کارخانہ  
مانا جاتا ہے اس کارخانہ نے فن سے متعلق بہت سے اشیاء  
کافی تجربہ و تحقیق کے  
بعد دنیا کے سامنے پیش کی ہیں۔

۱۔ محبوبہ بک پالش جلدوں کو کپڑے اور پانی کے اثر سے  
محفوظ رکھتی ہے۔

۲۔ پیپر سیف گارڈ۔ قلمی کتابوں کی حفاظت کرتا ہے۔

۳۔ انتظام کتب خانہ۔ اس کتاب میں کتب خانہ سے متعلق خاص  
خاص ضروری معلومات پیش کئے گئے ہیں۔

۴۔ ہر اقدام کے مجلد کتب کی سربراہی کا انتظام کیا گیا ہے۔

شیخ محبوب قریشی بانی و مہتمم کارخانہ

محمد عمر تاجرا دیوہانی

متصل مسجد ربوہ صد و اٹھ

یونانی حیدر آباد کن

ہماری دکان میں قہر کم کے ادویات مفردات اور مرکبات  
اور شربت ہائے صاف عنقیات تازہ مرہ جات و جواہر  
مشک خالص عنبر خالص زعفران، اصلی روغن بادام خالص  
عرق بید مشک لاہوری و چند بیدستر لبوب کبیر جواہر  
دوا و لٹک جواہر دار خمیر مروارید جواہر دار مفرج یا قوتی  
جواہر دار و غیرہ بقیہ و جہی قابل اطمینان ملتے ہیں اور اصلاع  
کے نمائندہ بندریہ دی، پی روانہ کئے جاسکتے ہیں شہد  
خالص و روغن بادام کا خاص انتظام ہے۔

۱۔ مطلع الانوار ۲۔ سوانح حضرت فضیلت جنگ

صدر الصدور امور مذہبی کٹر عالی ۶

۲۔ تاریخ دستور صفی ۱۱۳

۳۔ سالنامہ نظامیہ جلد اول ۷

مکتبہ محلہ نظامیہ علمی حیدر آباد کن

# حسن اور طاقت

دنیا کا کون فرد شہر ہے جسے مرغوب نہیں

ملکی شفا خانہ یونانی نے کثیر اخراجات، وافر محنت اور دلسوزی سے کام لے کر  
مردوں کے لئے عورتوں کے لئے

## ساکان کا

دو خاص دوائیں ایجاد کی ہیں جنہیں گزشتہ دنوں ہزاروں نے استعمال کر کے گمشدہ قوتوں اور زائل  
شدہ جن کو از سر نو حاصل کر لیا یہ ہر مزاج عمر اور حالت میں مفید اور ہر موسم میں قابل استعمال ہے

مفصل فو ائنڈ اسٹاکیسٹ کتابچہ معلوماً مفت حاصل کیجئے

ملکی شفا خانہ یونانی تیجہ گٹی حیدر آباد دکن

ح. ۵۱



# مجلہ

ادارہ ترقی تعلیم اسلامی کامہوار سنا

۵ (۵۱)

مؤتبہ  
ابوالخیر کنج نشین  
مولوی فاضل (نظا)

شمس الاسلام پریس

ادارہ ترقی تعلیم اسلامی کے اغراض

## مقاصد

۱۔ علمی، مذہبی، معاشی، اصلاحی اور تمدنی مسائل کا مطالعہ کرنا۔

۲۔ جلسے منعقد کرنا اور تحقیقاتی نتائج کو شائع کرنا۔

۳۔ ادارہ کی طرف سے ایک ماہنامہ کو جاری کرنا۔

۴۔ جو اصحاب کم سے کم (علمہ) یکمشت یا با قسط ادا کرینگے وہ رکن دوامی کہلائینگے

اور ان کی خدمت میں ادارہ کی کتابیں بلا قیمت ارسال کئے جائینگے و نیز مجلہ نظائر بلا قیمت بھیجا جائے گا۔

۵۔ مجلہ نظامیہ ہر ماہ اصلی کے تیسرے ہفتے میں شائع ہوگا۔

۶۔ مجلہ نظامیہ دو جزا ہائے پر شائع ہوگا لیکن بوجہ گرانہ جنگ ایک جز پر شائع ہوگا۔

۷۔ قیمت سالانہ ہے رعایتی ۴۰

سرکاری ادارہ ترقی تعلیم اسلامی جنہی علم حیدر آباد دکن سے مراسلت کیجائے۔

## سنٹرل بک بانڈنگ ڈپو

نمبر ۶۔ ۳۶ ترب بازار حیدر آباد دکن

کار صحافی کا قدیم ترین اور اعلیٰ کارخانہ  
پروپرائٹر کریم خان فلیف یا معلوم دار الطبع سکر عالم

## ضلع نظام آباد میں

محمد ابرار احمد و محمد انوار احمد تاجر بڑا بازار کا  
نام یاد رکھیے چرمی سوٹ کس، سفری پلنگ

دیس مسند رلاٹ صابن، اصغر علی محمد علی  
کارخانہ کا عطر اصلی۔ روغن آبلہ۔ ہر قسم

کی ٹوپیاں، شیرگولہ، مینار، انگور،  
زرین کوپی، دستی، پائے، تابہ، بنین،

منفلہ چھتریاں غرض ہر قسم کے ضروریات  
کی عظیم الشان دوکان ہے جو ارزان

فروشگی میں مشہور ہے۔  
تاریخ و توراہی جس میں دو صد سالہ تفسیر آتہ

توجہ کیا گیا ہے۔ بچہ مفید کتاب ہے  
قیمت ۱۲

شعر العرب ۶

بسم اللہ الرحمن الرحیم

مجلہ نظم میا

مدیر ابو الخیر کنج نشین

قیمت سالانہ  
رعایتی  
مقام شاعت جینی علم حیدر آباد دکن  
فہرس

(۱) ادارہ  
(۲) اسلام اور سوانحی حقوق ۶۹

ملاحظہ القیوم شمارہ  
مجلہ نظم میا خصوصی شمارہ بیچ الاثر  
کو علامہ القیوم کے نام سے شائع ہوگا  
جس میں علامہ کی خصوصیات قومی و علمی پر  
بہت کم از کم (۱۰۰) مہینے کی پرتشیل ہے۔

جلدہ	فروردی ۱۳۵۶ھ	فروری ۱۹۳۶ء	عددہ
------	--------------	-------------	------

## اداریہ

آج ہندوستان کے ہر حصے میں اس امر کی کوشش ہو رہی ہے کہ رعایا کو حکومت میں کام کرنے کا موقع ملے اور حکومت یہ تسلیم کرے کہ صدر حکومت رعایا کے اقتدار اعلیٰ کا منظر ہے ہی صورت حیدر آباد کی بھی ہے ہندو کہتے ہیں کہ صدر حکومت رعایا کے اقتدار اعلیٰ کا منظر ہے مسلمان کہتے ہیں کہ صدر حکومت صرف مسلمانوں کے سیاسی اور تمدنی اقتدار کا منظر ہے ان دونوں خیالات میں جو فرق ہے وہ ہندو اور مسلمان کا ہے اگر یہ فرق مٹ جائے تو تمام مذاہات جو پیدا ہو چکے ہیں ان کا خاتمہ ہی ہو جاتا ہے اور دوبارہ ملک میں وہی صورت پیدا ہوتی ہے جو آج سے پچاس برس پہلے تھی نہ اس وقت کسی قوم کو حکمران ہونا خیال تھا اور نہ تھی تاکہ ہر ایک کے پیش نظر امن و امان سے ترقی اور کامیابی کا خیال رہا۔

ہندو اور مسلمان ملک کی دو انگلیں ہیں دونوں میں جب تک روشنی رنگی اس وقت تک یہ دونوں کامد ہو سکیں گے اور جب ان میں سے کسی ایک میں ذرا سی تکلیف پیدا ہو جائیگی اس وقت دوسری سے کامل مدد ملنے کی توقع ہوگی یہی حال گھر کا ہے قوم اور ملک کا ہے جب تک گھر جماعت، قوم اور ملک میں اتفاق اور اتحاد نہ ہو اس وقت تک زندگی کا کوئی شعبہ کامیاب نہیں ہو سکتا۔ ہندو مذہب کے لحاظ سے بھی رعایا کو اقتدار اعلیٰ کا منظر تصور نہیں کیا گیا اور نہ راجاؤں کے زمانے میں عالم ہندوؤں کو حکومت میں حصہ لینے کا موقع دیا گیا ہندو مذہب کے لحاظ سے راجا کی اطاعت اور اس کی پرستش لازمی ہے اسکے سوا ہندوؤں کی تاریخ میں اس بات کا بھی مواد ملتا ہے کہ رعایا سے جو بھی راجا کے خلاف خواہ وہ صداقت پرستہ اسکو سخت سے سخت سزا دی جا کر قتی تھی ایسی صورت میں ہندوؤں کیلئے یہ کسی طرح زیبا نہیں کہ وہ وزیر اور حکومت کا ملکا ہو گیا اسلام ہی دنیا کا ایک واحد دین ہے جس نے اپنی تعلیمات میں ہر گز کی کا دعویٰ اٹھ کر نہیں کیا اور الملک اللہ کے تحت عدل و انصاف کی بنیاد پر قائم کیا ہو۔ اسلام کے کسی عہد میں بھی عامہ مسلمانوں کا یہاد و عاتین نہ رہا کہ ہم بادشاہ ہیں ہمارے سیاسی اور تمدنی اقتدار کا منظر خلیفہ یا بادشاہ وقت ہے۔

انتخاب خلافت کے بعد سب سے پہلے امیر المومنین حضرت سیدنا صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنے خطبے میں اس امر کو

واضح فرمایا۔ کہ حکومت میں چھپو کچھ راحت نہیں ملے کبھی بھی امیر بننے کی حرص کی اور نہ عاکی بھجھو ایک ایسے اہم حکیم کی تکلیف دیکھی ہے جس کے برداشت کی بوجھ میں طاقت نہیں اور نہ وہ بدوں اللہ عزوجل کی مدد کے قابو میں آسکتا ہے میری ضرورت آزد تھی کہ آج میری جگہ سب سے زیادہ قوی آدمی ہوتا۔ اگر میں راہ راست پر چلوں تو بھگودہ دو دو اگر بے راہ چلوں تو بھگودہ ہا کرہ صدق امانت ہے اور کذب خیانت جو تم میں کر دے میرے لئے قوی ہے انشا اللہ اس کا حق دلاؤ دنگا اور تم میں جو قوی ہے وہ میری نظر میں کر دے اس سے انشا اللہ حق لیکر چھوڑو دنگا جس قوم میں بے حیائی کا رواج ہو جاتا ہے اس پر عام طور پر مذاب الہی نازل ہوتا ہے حضرت صدیقؓ کے اس خطبہ سے اسلام میں حکومت کا تحمل کیا تھا واضح ہو گیا آپؐ نے اپنی بے معاصرت کو بتلاتے ہوئے سکرانی کو انہیں کی تعلیم بتلایا ہے اور ہر وقت وہ الہی اقیام عدل کو ضروری قرار دیا ہے صدق اور کذب کر د اور طاقتور کے سبیل کو جس سب سے ظاہر فرمایا ہے وہ اپنی آیتیں لے لیکر آج کہا جاتا ہے کہ حق صرف توت کا ہے اور حق صرف اکثریت کا ہے۔

آج مسلمانوں کی خواہش ہے کہ دنیا کی طاقت جو کذب کی طرف بڑھ رہی ہے اس کا ساتھ دیں اقلیت اور اکثریت کی بحث میں اس قدر شائبہ نہ رہے کہ ان میں نہ سب کیا ہے نہ معلوم نہیں صرف نام کے مسلمان اور کسی جامعہ کے گریجویٹ ہیں سیاست یورپ سے انتہا کذب کے میدان کے شاہسوار ہیں قوموں کو فرب دینے یا فرب میں پھسانا کمال جاننے ہیں مسلمانوں کی موجودہ جہتی اور ان کی سرعت پذیر حالت کا دور کہتے ہیں تشخیص مرض کے پہلے علاج کی طرف دوڑتے ہیں اور جو کچھ حق اور ناقص ہو وہ سب بھٹکتے ہیں گھر بھی انھیں اپنے عزائم اور مقاصد میں ترقی اور کامیابی نہیں ہوتی لیکن یہ کبھی غور نہیں کرتے اور نہ سوچتے کہ آخر اس کی کیا وجہ ہے دس کروڑ مسلمان ہیں کروڑاں فوں کے ہر جائز اور ناجائز نظام کا شکار ہو رہے ہیں اسلامی تاریخ میں یہ نہ مسلم ہا کر مسلمانوں نے عہد ماضی میں جو کچھ ترقی کی اسکی بنیاد دوسروں کی تاریخ پر تھی بلکہ انہوں نے ہر جہت و رسالت سے اپنی تمدنی اور سیاسی برتری کے اسباب کو لیا اور ساتھ ہی ظاہری سلطنت اور نظام حکومت بھی ان کا ین کچھ و علیہم الکتاب والحدیث (وہی) صرف تعلیم نہیں دیتا بلکہ ان کا تزکیہ نفس کی تائیدی دلوں کو پاک کرنا اور دانش سکھانا ہے وہ تعلیم بھی دیتا ہے اور عمل بھی کرتا ہے) کہ اپنا نصب العین قرار دیا عرض اسلام نے اپنی بادشاہت کا کبھی بھی اعلان نہیں کیا بلکہ اسلام نے کہا حکومت و فرمانروائی حقیقت ایک خدمت ہے اور بادشاہ کا فرض ہے کہ وہ خدائے تعالیٰ کے بندوں کی بھلائی کیلئے حکام کرے خدمت کرے پہلے بادشاہ محمدم تھے اسلام نے خادم کر دیا بادشاہ کی عزت صرف اسلئے کیجاتی ہے کہ وہ خدمت کرتا ہے اور اس خدمت کی وجہ سے محمدم کا رتبہ حاصل کرتا ہے اس طرح اسلام نے راجی اور رعایا کے دماغوں سے حکومت کا تحمل نکالا دنیا نے یہ کبھی نہا خلفائے راشدین اس اسلامی طرز حکومت کا صحیح نمونہ تھے انہوں نے کہ آج ہماری صورت سیرت اور اعمال پر اسلام کا اثر نہیں رہا اسی چیز نے ہمیں کمزور و خوں نہ کر دیا ہے ہر مہم کو توفیق دے کہ رسول اللہ کا تعلیم عمل کریں اور راہ مستقیم پر چل کر دین دنیا میں کامیاب ہیں۔

## اسلام اور نسوانی حقوق

زوجہ اور اس کی رہائش کا انتظام شوہر کے لئے ضروری ہوگا کہ وہ اپنی زوجہ کے رہنے کے لئے صاحبین کے محلہ میں مکان خریدے یا کرایہ پر حاصل کرے

غیر شادی شدہ اشخاص کے لئے بھی فقہاء نے اس امر کی تاکید کی ہے کہ وہ بھی اپنے رہنے کے لئے صاحبین کے محلہ میں مکان حاصل کریں تاکہ جب وہ متاہل ہو جائیں تو ان کو پہلے سے زیادہ اس قسم کے محلوں میں رہنے کی ضرورت ہوگی

شریعت نے مرد کو یہ حق بھی دیا ہے کہ وہ اس امر پر زور دے کہ زوجہ گھر ہی میں رہے اور اس کے کوئی قرابت دار یا اسکے والدین کو گھر میں داخل ہونے سے روکنے کا حق نہ ہو۔ امام حنفی نے ادب القامی میں اس کی وجہ یہ بتلائی ہے کہ مکان اس کی ملک ہے مالک اپنی ملک میں آنے سے ہر شخص کو منع کرنے کا اختیار رکھتا ہے اس اصول کے تحت شوہر زوجہ کے والدین یا قرابتداروں کو روکنے کا مجاز ہو سکے گا اس کے مقابلہ میں عورت کو یہ حق دیا گیا ہے کہ اگر شوہر زوجہ کے ساتھ اپنی ماں بہن یا کسی قرابتدار کو روکنے کا خیال رکھے اور مکان میں وسعت نہ ہو تو زوجہ شوہر کو اس خیال سے روکنے کی مجاز ہو سیکگی اس کی وجہ یہ ہے کہ جب مکان خالی نہ ہو تو یہ ممکن نہیں کہ بلا تکلف آرام اور حسب خواہش زیب و زینت کے اسباب شوہر کیلئے مہیا کر سکے۔

فقہ ابو لیث نے فتاویٰ میں ابو بکر الاسکان کی رائے لکھی ہے کہ اگر ایک مکان میں متعدد کمرے ہوں تو عورت شوہر کے خیال کو روکنے کی مجاز ہوگی مگر کمروں کی موجودگی میں روکنے کی کسی طرح مجاز نہ ہو سیکگی کیونکہ وسعت مکان کی صورت میں اب عورت کو شوہر سے مباشرت کرنے میں کسی قسم کی اخلاقی رکاوٹ نہیں رہی

عورت کا لباس اور اس کے بشرک انتظام | اسلام منوجہ کے لباس اور اسکے بشرک انتظام سے متعلق حنفیہ اصول قرار دے ہیں۔

(۱) قاضی عورت کے لئے کس قدر کپڑوں کے جوڑے دینے کا حکم شوہر کے نام جاری کرے اس کے متعلق بتلایا گیا ہے کہ شوہر تنگ دست ہو تو استطاعت کے موافق ایک





زوجہ کے خادین اور ان کا نفقہ اگرچہ کی خدمت کے لئے خادمہ ہو تو خادمہ کا نفقہ شوہر کے ذمہ ہوگا اور اگر زوجہ اپنی خدمت کے لئے ایک خادمہ کے بجائے دو یا متعدد خادمہ رکھے۔ تو ان سب کے نفقہ کے متعلق فقہاء کو اختلاف ہے

حضرت امام ابو حنیفہؒ اور امام محمدؒ کی رائے ہے کہ عورت کے صرف ایک خادمہ کے نفقہ کی ادائیگی شوہر پر ضروری ہوگی ایک سے زائد خادین کے نفقہ کی ادائیگی واجب نہیں

امام ابی یوسفؒ کی رائے ہے کہ شوہر پر عورت کے جملہ خادین کے نفقہ کی ادائیگی واجب ہے اس لئے کہ اگر عورت ایک متمول خاندان کی ہو اور پہلے مرتبہ اپنے ساتھ متعدد خادین کو لائی ہو تو ایسی صورت میں ان تمام کا نفقہ شوہر پر ہوگا

بیوی اور خادمہ کے نفقہ کا فرق اس کے اوپر یہ بتلایا گیا ہے کہ عورت کا نفقہ مرد پر بوجہ استملاک نفس ہے برخلاف اس کے خادمہ کا نفقہ خدمت کے معاوضہ میں ہے بلا خدمت وہ کسی معاوضہ یا نفقہ کی مستحق نہ ہوگی۔

زمانہ حج میں زوجہ کا نفقہ کس پر ہوگا اگر زمانہ حج میں اگر عورت غیر محرم کے ساتھ سفر کرے تو ایسی صورت میں شوہر پر ان ایام کے نفقہ کی ادائیگی لازمی نہیں ہوگی البتہ زمانہ حج میں شوہر ہی ساتھ ہو تو حسب رائے حضرت امام ابی یوسفؒ ان ایام کا نفقہ شوہر پر ہوگا کیونکہ شوہر کو اس سے انقطاع کے مواقع حاصل ہیں (۱) مقدار نفقہ کے متعلق امام خفافؒ کی رائے ہے کہ حج سے پہلے عورت کو جو نفقہ دیا جاتا تھا وہی ادا کیا جائے سفر اور دوسرے مقامات کے حالات پر اعتبار نہیں کیا جائے گا کیونکہ شوہر پر نفقہ معروف کی ادائیگی واجب ہے نہ کہ نفقہ مقامی عدت اعدت کے نفقہ معنی شمار کرنے کے ہیں شرع میں اس مدت کا نام ہے جس میں عقد نکاح کے فسخ کے بعد عورت کو دوسرا نکاح کرنے کے قبل انتظار کرنے کو کہتے ہیں عدت کا مقصد یہ ہے کہ اس اولاد کے نسب کا صحیح طور سے پتہ لگ جائے جو فسخ نکاح کے بعد یا بیوہ ہونے کے بعد اس عورت سے پیدا ہو مطلقہ عورتوں کے لئے عدت حنفیوں کے نزدیک تین حیض ہے شافعی اور مالکیوں کی رائے میں تین طہر آٹھ اور نابالغہ کے لئے تین مہینے بیوہ کے واسطے چار ماہ دس دن عاقلہ کے لئے خواہ مطلقہ ہو یا بیوہ وضع حمل تک عدت کے

(۱) جو کہ عہد حاضر میں غلاموں کی خرید و فروخت کا عمل متروک ہو گیا ہے ایسی صورت میں اگر عورت اپنی خدمت کیلئے کسی غلام کو رکھے تو اس کی بچہ دار کا بار شوہر پر ہوگا۔ (۱) جامع کبیر صفحہ ۱۱۳۱ مطبوعہ احیاء سنت النبیؐ

ایام ختم کرنے کی ضرورت ہوگی۔

ایام عدت کا نفقہ | طلاق کے بعد ایام عدت کا نفقہ شوہر پر واجب ہوگا۔

عورت اور بیماری | اسلام نے جس عورت سے عورت کی قدر و منزلت کی اور اس کو

جو حقوق دے اس کی کوئی نظیر آج دنیا کے کسی اور مذہب میں نہیں مل سکتی اس سے

بڑھ کر اور کیا ہوگا کہ اگر عورت کسی بیماری (۳) میں مبتلا ہو جائے تو اس کا نفقہ ضائع نہیں

ہوگا بلکہ شوہر پر نفقہ کی ادائیگی واجب ہوگی۔ اس کی وجہ یہ بتلائی گئی ہے کہ زوجہ کی حالت

بیماری میں بھی مرد کو استئناس نظر کے ذریعہ انتفاع کا موقع حاصل رہتا ہے۔

ایلاء اور ظہار | ایلاء کے معنی لغت میں قسم کے ہیں اور شریعت کی اصطلاح میں یہ ہے

کہ شوہر کا قسم کھانا اپنی منکوحہ سے چار مہینے یا اس سے زیادہ مدت تک صحبت نہ کرنے

پر ایلاء کہلاتا ہے ضروری ہوگا کہ مدت معینہ کے اندر عورت سے صحبت کرے ایسی

صورت میں صرف کفارہ دینا ہوگا مدت معینہ کے گزرنے کے بعد مباشرت نہ کرے

تو عورت نکاح سے خارج ہو جائیگی۔

شرع میں ظہار کی تعریف اس طرح کی گئی ہے کہ شوہر اپنی زوجہ کو ایسی عورت

سے تشبیہ دے جو اس پر ہمیشہ کے لئے حرام ہو کفارہ ادا کرنے کے بعد منکوحہ سے

صحبت جائز ہوگی۔ قسم کا کفارہ شرع میں ایک غلام آزاد کرنا یا دس مسکینوں کو صبح و

شام بیٹ بھر کھانا کھلانا یا اسکی قیمت دینا اگر کوئی شخص ان تمام سے عاجز ہو تو اس

کو چاہئے کہ تین روزے درئے روزہ رکھے

ایلاء اور ظہار میں نفقہ کی ادائیگی | ایلاء اور ظہار کی حالتوں میں بھی نفقہ

کی ادائیگی شوہر پر ضروری ہوگی اس لئے کہ اسوقت صحبت یا خط نفس کے جو موانعت

پیدا ہو گئے ہیں ان کا وقوع شوہر کی طرف سے ہوا ہے اس لئے عورت مستحق حصول

نفقہ ہوگی۔

ایام عدت میں حق وراثت کا | خاوند اگر زوجہ کو طلاق رجعی دے تو اندرون عدت ایک

بہن ہو سکتی ہے اور اس کے مختلف اقسام | دوسرے کا وارث ہے اور ختم عدت کے بعد وارث نہیں

(۱) مدایہ باب المدة (۲) فتاویٰ عالمگیری جلد ۱۰ باب الطلاق باب النفقة (۳) امراض کی تفصیل یہ ہے رتق، جذام، جنون، برص وغیرہ (۴) رد المحتار جلد ۲ کتاب الطلاق و فتاویٰ غیاث صفحہ ۶-۷ (۵) کنز الدقائق۔

اور اگر شوہر زوجہ کو بلا اس کی رضامندی کے مرض موت کی حالت میں طلاق بائن یا مغلطہ دے تو اندرون عدت عدت زوجہ اس کی وارث ہوگی اور یہ اس کا وارث نہ ہوگا اور اگر زوجہ کی رضامندی سے طلاق دے تو اندرون عدت ہر ایک دوسرے کے وارث نہیں ہونگے اور ختم ایام عدت کے بعد کسی طلاق میں بھی زوجین ایک دوسرے کے وارث نہیں ہو سکیں گے اس کے سوا شوہر بحالت صحت زوجہ کو طلاق بائن یا مغلطہ دے تو ہر ایک نہ اندرون ایام عدت وارث ہے اور نہ بعد (۱)

اگر شوہر زندگی میں بحالت صحت اپنی کل جائیداد زوجہ کے نام مہبہ کر کے زوجہ کو اس پر یعنی اشیاء مہبہ پر قبضہ دید یا ہو تو بعد وفات شوہر در ثاء ستونی کو ان اطلاق سے متمتع ہونے کا حق نہ ہوگا کیونکہ اشیاء مہبہ کی حیثیت ستونی کی ملک سے نہیں ہوگی اور نہ مہبہ کو واپس لینا جائز ہوگا (۲)

جس عورت کو صحبت سے پہلے طلاق دے تو اس پر عدت لازم نہیں۔ اور زوجہ شوہر سے نصف مہر پانے کی مستحق ہوگی۔ اور اگر خلوت صحیح کے بعد طلاق ہو تو شوہر پر پورا مہر ہوگا۔ عورت کی تجہیز و تکفین اور اس کے زوجہ مالدار ہو یا نہ ہو مذہب اسلام نے عورت کی تجہیز و تکفین کے ادا کی کس پر ہوگی مصارف کی ادائیگی کس پر ہوگی و تکفین کے جملہ مصارف شوہر کے ذمے واجب قرار دیے ہیں اور یہ قاعدہ بتایا ہے کہ زندگی میں جس پر نفقہ واجب ہے مرنے کے بعد بھی اس پر تجہیز و تکفین کے مصارف کی ادائیگی واجب ہوگی۔

نکاح باطل و فاسد | جو نکاح مستقل محارم (حقیقی بہن، رضاعی بہن، بھتیجی وغیرہ) کے ساتھ کیا جائے وہ باطل ہے اور ایسی عورتوں سے جو عارضی طور سے ممنوع ہیں (۵) یا بغیر گواہوں کی موجودگی کے یا ایام عدت میں نکاح ہوا ہو تو وہ فاسد کہلائے گا۔

نکاح باطل و فاسد میں عدت | نکاح باطل اور فاسد میں خلوت صحیح ہو چکی ہو تو بعد تفریق شوہر اور اس کے متعلقہ اصول پر زوجہ کا مہر مثل جو مہر مسمی سے کم ہو واجب الادا ہوگا اور اس قسم کی عورتوں کے لئے عدت میں بھی ٹہینا ہوگا جیسا کہ رد المحتار جلد ۲ کتاب المہر صفحہ ۳۵۹ میں لکھا ہوا۔

(۱) فتاویٰ عالمگیری جلد (۱) باب طلاق المرائین و کتاب الاثار صفحہ (۱۳۶) (۲) ہایہ کتاب المہر (۳) فتاویٰ عالمگیری جلد (۱) باب العدة و باب المہر (۴) رد المحتار جلد (۱) صفحہ (۶۰۶) (۵) زوجہ کی حقیقی بہن یا اس کی حقیقی خالہ سے نکاح کرنے کو فاسد کہتے ہیں

وطی کے بعد قبل تنسخ نکاح جو اولاد پیدا ہوان کی حصانت اور ان کے نان و نفقہ کی ادائیگی بحیثیت تنق کے باپ کے ذمہ ہوگا اس حد تک بچہ کا تعلق باپ سے متعلق رہے گا اگر ایسا نہ ہو تو بچہ کا تلف جان ہونا ممکن ہے مگر شرط یہ ہے کہ وطی سے (۶) مہینے یا اس سے زیادہ مدت گزرنے کے بعد بچہ پیدا ہوا ہو اگرچہ مہینے سے کم میں بچہ کی ولادت ہو تو ثبوت تعلق بقدر حق حصانت جاتا رہے گا۔

اگر خلوت صحیح ہونے سے پہلے نکاح باطل اور فاسد کی تیئخ عمل میں آئے تو عورت پر عدت بھی نہیں ہوگی اور نہ زوج پر مہر کی ادائیگی کا لزوم ہوگا از فتاویٰ نوازل حضرت امام ابی الیث <sup>رحمہ اللہ</sup> نکاح فاسد اور باطل میں میراث جو بچے نکاح باطل اور فاسد کی حالت میں پیدا ہوتے ہیں۔ وہ باپ کی میراث سے کسی طرح قسح حاصل کرنے کے مجاز نہ ہو سکیں گے اور نہ اس سے کوئی شرعی نتیجہ اخذ ہوگا جیسا کہ رد المحتار جلد (۲) باب المہر صفحہ (۳۶۱) میں نسبت النسب کے سلسلے میں بتلایا گیا ہے۔ اما الارث فلا یثبت فیہ وکذا لکنکاح الموقوف۔

نکاح باطل اور فاسد میں تیئخ اگر ایک شخص اپنی بیوی کی موجودگی میں اسکی بہن حقیقی یا خالہ حقیقی عقد نکاح کے بعد پہلی زوجہ کا نفقہ سے شادی کرے اور بوقت نکاح اس کو ان رشتوں کا علم نہ ہو اس پر واجب وہ واقف ہو جائے تو اس کے لئے ضروری ہوگا کہ محارم بیوی کو فوراً علحدہ کر دے اور قاضی اس بات کا حکم دے گا کہ وہ پہلی بیوی سے اس وقت تک علحدہ رہے جب تک محارم بیوی (علحدہ شدہ) کی عدت ختم نہ ہو اس عرصہ تک پہلی پہلی بیوی کا نفقہ بشوہر پر ضروری ہوگا فتاویٰ التوازی صفحہ (۱۱) میں بتلایا گیا ہے

بھاگی ہوئی عورتوں کا نفقہ جو عورتیں نافرمانی یا اجنبی شخص سے زنا میں مرتکب ہوتی ہیں۔ ان کا نفقہ شوہر پر واجب نہ ہوگا اور نہ ایسی عورتیں نکاح سے خارج تصور ہوں گی اور نہ ان کے اس عمل سے مہر ساقط ہوگا اس لئے از کتاب زنا کی صورت میں عورت شرعی سزا کی مستحق ہوگی البتہ ازداد یا سوتیلے لڑکے سے تعلقات پیدا کرے تو نکاح سے خارج اور مہر ساقط ہوگا جیسا کہ رد المحتار جلد ۲ صفحہ (۳۳۹) میں بتلایا گیا ہے۔

**ضائع شدہ نفقہ اور اس کے اصول** اگر عورت ایک عرصے تک شوہر کو نفقہ طلب نہ کرے اور بعد میں طلب نفقہ کا دعویٰ عدالت میں پیش کرے تو عدالت گزشتہ زمانہ کا نفقہ شرعاً دلائے کی مجاز نہ ہوگی (۱) اسی طرح اگر عورت حاصل کے ہوئے نفقہ کو ضائع کر دے تو اس شکل میں بھی شوہر کے لئے یہ ضروری نہ ہوگا کہ وہ زوجہ کو دوبارہ نفقہ ادا کرے کیونکہ عورت کو جو نفقہ دیا جاتا ہے وہ حاجت اور تکلیف نفس کے مقابلہ میں ہے جس کی ادائیگی ایک مرتبہ ہوگی۔ اس لئے اب شوہر کے لئے یہ ضروری نہ ہوگا کہ وہ دوبارہ نفقہ ادا کرے جیسا کہ قاضی یا اس کے عامل خزانہ شاہی سے ماہوار حاصل کرنے کے بعد ضائع کر دیں تو حکومت پر ان کی دوبارہ اجرائی لازمی نہیں۔ اس کے سوا محرم کے نفقہ کے متعلق بتلایا گیا ہے کہ اگر کسی محرم کا نفقہ ضائع یا سرقہ ہو جائے تو ایسی صورت میں دوبارہ نفقہ کی ادائیگی شخص ذمہ دار پر لازمی ہوگی کیونکہ اس شکل میں محرم کو ضرورت لاحق ہونے سے دوبارہ حاصل کرنے کا حق پیدا ہوتا ہے۔

محرم کے لباس کے سلسلے میں بتلایا گیا ہے کہ اگر محرم دینے ہوئے لباس کو استعمال نہ کیا ہو تو اس کو دوبارہ حاصل کرنے کا حق نہ ہوگا مگر زوجہ کے لئے جو لباس دیا گیا ہے اس کو استعمال نہ کر کے دوبارہ طالب لباس ہو تو اس کو دوبارہ حاصل کرنے کا حق ہوگا

**زیادتی نفقہ کے اصول** زوجہ کے نفقہ میں زیادتی یا کمی اور حصول نفقہ میں جو شکایت عورت کو رہا کرتی ہے اس کے متعلق ذیل میں چند اصول لکھے جاتے ہیں۔

(۱) اگر عورت شوہر سے ایک مثنیٰ معلوم پر مصاحبت کرینے کے بعد قاضی کے ہاں درخواست پیش کی کہ نفقہ جس پر مصاحبت ہوئی تھی وہ نا کافی ہے وجہ مدلل ہونے کی صورت میں قاضی کو اختیار حاصل ہے کہ عورت کے مقررہ نفقہ میں زیادتی کا حکم دے۔

(۲) اگر قاضی نفقہ میں روپیوں کے عوض اجناس مقرر کر دیا ہو اور یہ اجناس عورت کی ضروریات کے لئے کافی نہ ہو تو اس صورت میں بھی قاضی کو اضافہ

نفقہ کی اجرائی کا حق ہوگا خواہ شوہر کے ہاں اس وقت مال یا اجناس کے قسم سے جو بھی ہو اس سے نفقہ کی ادائیگی ہوگی۔ اسی طرح اگر شوہر کے ہاں اجناس اور مال نہ ہو بلکہ پارچہ اور دیگر سامان ہو تو ایسی حالت میں بھی حسب رائے حضرت امام ابوحنیفہؒ ان اسباب کو فروخت کر کے اس کی قیمت سے عورت کو نفقہ نہیں دلایا جائیگا مگر حسب رائے امام ابی یوسفؒ و امام محمدؒ ان اشیاء کو فروخت کر کے اس کی قیمت سے نفقہ میں زیادتی کا عمل ہو سکے گا۔

عدم ادائیگی نفقہ میں قاضی کے اختیار کے قاضی کے نفقہ مقرر کرنے کے بعد عورت اپنے شوہر کو قید کرنے کی درخواست کرے تو اس کی درخواست منظور نہیں ہوگی کیونکہ کسی کے لئے قید کا حکم دینا موجب عقوبت ہے اور جب تک ظلم شوہر کے جانب سے ظاہر نہ ہو اس وقت تک شوہر کے نام قید کا حکم جاری نہیں ہو سکیگا البتہ دوسری مرتبہ عورت نے عدم ادائیگی نفقہ کی علت میں قید کی درخواست پیش کی تو تب اس کا دعویٰ قابل سماعت ہوگا کیونکہ اب اس سے ظلم ظاہر ہوا ہے ظلم کا رفع کرنا قاضی کے فرائض سے ہے خواہ نفقہ کی مقدار ایک درہم کی کیوں نہ ہو اور یہ اختیار اس کو صرف عدم ادائیگی نفقہ کی صورت میں حاصل نہ ہوگا بلکہ ہر ظلم کی علت میں ظالم کو قید کرنے کا اختیار ہے۔

جس نفقہ کو قاضی مقرر کر دے اور اس کو شوہر ادا نہ کرے تو ایسی صورت میں عورت کو اس امر کا حق حاصل ہوگا کہ وہ اپنی جائیداد سے یا شوہر کے نام پر قرض حاصل کر کے نفقہ حاصل کرے اس کی ادائیگی شوہر کے لئے لازمی ہوگی کیونکہ قاضی اس کو قرض لینے کا اختیار دیا ہے۔

قاضی جن جن اشخاص کو ظلم کی علت میں قید کا حکم دے گا۔ وہ دو یا تین ماہ کے بعد ان کے حالات دریافت کرنے کا بھی حق رکھے گا۔

مجلس اشخاص کو کاروبار پر لگانے کی ضرورت جو شخص فقیر ہو اس کے لئے زکوٰۃ لینا جائز ہے ایسا شخص جس کے پاس زکوٰۃ سے رقم وصول ہوئی ہو وہ کسی محارم کے ادائیگی نفقہ پر مجبور

نہیں کیا جائے گا البتہ وہ بیوی اور بچوں کے نفقہ پر مجبور ہوگا ایسی صورت میں وہ قید نہیں کیا جائے گا کیونکہ قید کی صورت میں — قوی احتمال ہے کہ اس کی حاجت میں مزید اضافہ ہو اگر قاضی کی تحقیقات میں مفلس شخص تنگ دست نہ ہو تو ضرور قید کیا جائے گا شارع کتاب ہذا کی رائے ہے۔ مفلس شخص اگر صنعت و حرفت اور مزدوری کرنے کا قابل ہو تو وہ باب کے نفقہ کی ادائی کے لئے کام کرنے پر مجبور کیا جائے گا تاکہ اس کے عمل سے باب کو نفقہ حاصل ہو سکے۔

**حصول نفقہ میں زوجہ کی شکایات** شرع میں بیوی پر شوہر کے احکام کی اطاعت ضروری ہے اس طرح شوہر کے فرائض سے ہے کہ وہ اپنی زوجہ کو آرام و حرمت سے رکھے اور اس کو برابر نفقہ پہنچاتا رہے۔ اگر حصول نفقہ میں زن و شو کے درمیان جھگڑا ہو تو قاضی کو اختیار ہے کہ وہ خود روزانہ شوہر سے نفقہ پہنچانے کا انتظام کرائے یا کسی معتبر شخص کے ہاں جمع رہنے کا حکم دے۔

تاکہ عورت کو روزانہ نفقہ برابر حاصل ہوتا رہے اگر عورت قاضی کے ہاں درخواست پیش کرے کہ شوہر سے نفقہ وقت پر وصول نہ ہونے کی وجہ عسرت کی زندگی بسر ہو رہی ہے۔ ایسی حالت میں تحقیقات کے بعد قاضی اس کے لئے ایک ایسی مقدار نفقہ کی مقرر کرے گا جو اس کی ضروریات کو پورا ہو سکے۔ اگر عورت کفیل کی خواہش کرے۔ تو کفیل بھی مقرر کیا جائے گا تقرر کفیل کے سلسلے میں حضرت امام ابوحنیفہؒ کی رائے خلاف ہو امام ابی یوسفؒ کی رائے میں ایک ماہ کیلئے کفیل کا تقرر کرنا جائز ہے اور اس پر جمہور علماء کا فتویٰ ہے۔

**کفالت** کسی مطالبہ میں ایک شخص کا اپنی ذمہ داری کو دوسرے شخص کی ذمہ داری میں شریک کر دینا کفالت کہلاتا ہے جو شخص ضامن ہوتا ہے وہ کفیل اور جس کی طرف سے ضامن ہوتا ہے اس کو مکفول ہذا اور جس کے واسطے ضامن ہوتا ہے اس کو مکفول لہ کہتے ہیں۔

عورت مجاز ہوگی کہ شوہر سے ادائی نفقہ کے متعلق معاہدہ کفالت حاصل

کرے جیسا کہ شوہر نے ایک شخص کو کفیل بنایا اور کفیل مکفول الہ سے اس طرح کہا  
 کفالت لک بنفقۃ کل شہر عینی در ہر بیجہ تیرے نفقہ کا کفیل ہوں تجھ کو ہر ماہ  
 دس درہم دیا کر وگنا اس کے متعلق امام ابو حنیفہ کی رائے ہے کہ یہ کفالت  
 صرف ایک ماہ کے لئے ہوگی کیونکہ کفیل نے لفظ شہر (یعنی) کو کل کے ساتھ  
 بیان کیا اور لفظ کل (تمام) کا اطلاق عمومیت پر ہوتا ہے اور یہ محال ہے اس  
 لئے کل سے مراد ایک مہینہ لینا ہوگا جیسا کہ ایک شخص لک علی کل در ہر کہتا ہے تو اس کے  
 اس اقرار سے ایک درہم مراد لیا جائے گا نہ کہ اس سے بیشکی مراد لی جائیگی  
 اس لئے یہ ضروری ہوگا کہ اس قسم کے معاہدہ کفالت میں لفظ ہمیشگی یا زن و شو  
 کے تعلقات قائم رہنے تک جیسے الفاظ اضافہ ہوں لیکن امام ابی یوسف رحمہ کی رائے  
 ہے کہ یہ کفالت اس وقت تک قائم رہے گی جب تک ان دونوں میں زوجیت  
 کا تعلق باقی رہے اسی پر جمہور علماء کا فتویٰ ہے۔

ایک دوسری صورت میں کفیل کفالت لک بنفقۃ کل شہر عینی در ہر ادا ان  
 طلقھا الزہنی میں تیرے نفقہ کا کفیل ہوں تجھ کو ہمیشہ یا جب تک دونوں میں زن و شو  
 کے تعلقات باقی رہیں گے یا شوہر طلاق دیدے اس وقت تک نفقہ دیا کروں گا اسی  
 صورت میں کفیل کیلئے ضروری ہوگا کہ مکفول لک کو زن و شو کے تعلقات قائم رہنے تک نفقہ  
 ادا کرتا رہے۔

معاہدہ کفالت کی بناء پر عورت کفیل سے نفقہ حاصل کرنے کی مجاز ہوگی  
 اگر اس عرصے میں شوہر زوجہ کو طلاق دیدے تو ایام عدت کا نفقہ بھی کفیل  
 سے حاصل کر سکے گی۔



## مرض الموت میں وراثت کے احکام

**مرض الموت کیا ہے** | وہ ایسا مرض ہے جس سے عام طور پر اکثر موت کا خوف ہوتا ہے اور یہ مرض انسان کے دماغی اور جسمانی ضعف کے پیدا کرنے کا سبب ہوتا ہے اس لئے ایک مریض پر لازم ہے کہ وہ اپنے ذمہ کی عبادت کو جہاں تک اس کے امکان میں ہو ادا کرتے رہے اور جو اشخاص اس مرض میں مبتلا ہو جاتے ہیں ان کی جائیداد سے ورثاء اور قرضخواہاں کے حقوق پیدا ہو جاتے ہیں اور اس کی زندگی کی غلطیوں اور خطاؤں کی اصلاح کے لئے اس کو اپنی جائیداد سے صرف ایک تہائی حصہ کے انتقال کا اختیار باقی رہتا ہے بعض معاملات میں اس کی ذمہ داری اس کی جائیداد سے متعلق ہو جاتی ہے مثلاً اگر متوفی کسی جائیداد کا امین ہو یا اپنی زندگی میں کسی زمین پر غامباً نہ قبضہ رکھتا ہو تو ان صورتوں میں اشیاء امانی اور اشیاء مخفیہ اشخاص امانہ اور مالک اشیاء مخفیہ کے حوالے ہو جائیں گے اس کے سوا باقی سے چھیننے اور ادائی قرضہ کے بعد جو کچھ بچے وہ ورثاء پر تقسیم ہو گا اور عورت مرض موت میں بغیر رضامندی ورثاء نہ رہ جائے گی۔ (فناوی ص ۱۲۱ ج ۱ مجمع عام جلد ۲ ص ۲۸)

چونکہ متوفی فطری طور پر اپنے تمام فرائض سے سبکدوش ہو جاتا ہے اس لئے اس سے تمام رشتہ داروں کے پرورش کی ذمہ داریاں بھی ختم ہو جاتی ہیں۔  
**وراثت کا نفاذ** | مورث کی وفات کے بعد اس کا مال متروکہ کہلائیگا۔ اور یہ متروکہ ورثاء میں قابل تقسیم ہو گا برخلاف اس کے کسی وارث کو اس کی زندگی میں اس کے جائیداد پر دعویٰ کا حق نہ ہو گا۔ اور نہ ایک شخص کے حقوق مرجعہ کے بعد اس کی جائیداد سے حلیتہً زایل ہو سکتے بلکہ اس کی ضروریات چھیننے و کفین کی حد تک باقی رہتے ہیں (۲)

**وراثت** | مورث کی وفات کے بعد اس کی جائیداد ان لوگوں پر منتقل ہوتی ہے جو بلحاظ شرکت خون و قرابت متوفی سے اپنا تعلق رکھتے ہوں۔

ورثاء کے اقسام | ورثاء کے حسب ذیل اقسام ہیں

(۱) اصحاب الفرائض (۲) عصبہ (۳) ذوی الارحام (۴) مولی الموالات واولہا

(۱) اصحاب الفرائض وہ اصحاب ہیں جن کے حصص قرآن کے ذریعہ مقرر ہیں وہ یہ ہیں۔

مرد۔ باپ۔ دادا۔ اختیانی بھائی۔ شوہر

عورتیں۔ زوجہ۔ بیٹی۔ پوتی۔ حقیقی بہن۔ اختیانی بہن۔ علاقائی بہن۔ مان بھریجہ

عصبات غیر محبوب اور ذوی الفروض کے حصہ دینے کے بعد جو کچھ بچتا ہے اس کے تحتی عصبہ ہوتے ہیں۔ تین قسم کے ہوتے ہیں (۱) عصبہ بنفسہ (۲) عصبہ بغيرہ (۳) عصبہ مع غیرہ عصبہ بنفسہ چار قسم کے ہوتے ہیں: ۱۔ جز متونی یعنی اسکے بیٹے اور پوتے خواہ کتنے ہی نیچے کیوں نہ ہو۔

(۲) اصل متونی یعنی اس کا باپ و دادا خواہ کتنے ہی اوپر کے کیوں نہ ہو (۳) متونی کے باپ کے اجزا یعنی اس کے بھائی یا بھائیوں کے بیٹے خواہ کتنے ہی نیچے کیوں نہ ہو (۴) متونی کے دادا کے اجزا یعنی چچا اور ان کے بیٹے خواہ کتنے ہی نیچے کیوں نہ ہوں

۵۔ عصبہ بغيرہ وہ عورتیں ہیں جو بحیثیت ذوی الفروض کے نصف اور دو تہائی متروکہ پانے کی مستحق ہوتی ہیں لیکن وہ اپنے بھائیوں کے ساتھ جو کچھ عصبات میں داخل ہو جاتی ہیں مثلاً ایک میت نے بیوہ۔ بھائی اور بہن کو چھوڑا تو بیوہ کو ایک چوتھائی ملے گا اور بقیہ تین چوتھائی میں سے بھائی دو حصے اور بہن ایک حصہ بحیثیت عصبہ پائیں گے۔

عصبہ مع غیرہ وہ وارث عورت ہے جو دوسری وارث عورت کے ساتھ ملکہ عصبہ ہو جاتی ہے مثلاً جب ایک بہن ایک لڑکی کے ساتھ جمع ہو جائے۔ قرابتی عصبات کے سوا اسے بوجہ خاص بعض عصبات ہو جاتے ہیں جیسے مولی العتاق اور اگر کوئی عصبہ نہ ہو تو ترکہ کا باقی حصہ ذوی الفروض قرابتداروں میں بہ مناسبت ان کے حصوں کے تقسیم ہوگا۔

ذوی الارحام | اس فہرست میں وہ تمام رشتہ دار شریک ہیں جو نہ ذوی الفروض ہیں

اور نہ عصبہ ایسے ورثاء ذوی الارحام کہلاتے ہیں اور یہ چار قسم کے ہوتے ہیں۔  
 (۱) بعض متوفی کے اولاد میں ہوتے ہیں جیسا کہ بیٹیوں اور پوتیوں کے لڑکے  
 (۲) وہ اصحاب جن کی اولاد میں خود متوفی ہو۔  
 (۳) وہ اصحاب جو متوفی کی والدین سے پیدا ہوئی ہوں جیسے بہن کی اولاد  
 اور بھائیوں کی لڑکیاں۔

(۴) وہ اصحاب جو متوفی کے دادا اور نانا کی اولاد میں ہوں جیسا کہ ماموں  
 پھوپھیاں۔ خالائیں۔ ان ورثاء میں حق قرابت بہ ترتیب متذکرہ بالا پہنچتا ہے۔  
 مولی الموالات | مولی الموالات وہ لوگ ہیں جن سے متوفی نے معاہدہ کر لیا ہو کہ  
 وہ اس کے مرنے کے بعد اس کے وارث ہوں گے یہ لوگ متوفی کے متعلق عہد  
 کرتے تھے کہ اگر متوفی کے بعد کوئی جرمانہ یا دیت عاید ہوگی تو وہ اس کو ادا کر لینگے  
 او صیاء | اگر متوفی کے بعد کسی قسم کے کوئی ورثاء ہوں تو اس کی جائداد ان لوگوں  
 کو ملے گی جن کے حق میں متوفی وصیت کر گیا ہو ایسے لوگ او صیاء کہلاتے ہیں۔  
 ملک کی تعریف | شریعت میں ملک کی تعریف اس طرح کی گئی ہے کہ وہ اس  
 تعلق کا اظہار ہے جو ایک انسان اور اس شئی میں ہوتا ہے جو متذکرہ صدر انسان  
 کے قطعی اختیار اور اقتدار میں ہونے سے کسی دوسرے انسان کو اس پر کسی  
 قسم کے انتقال کا حق نہ ہو (۱)

وصیت | شرع میں وصیت کی تعریف اس طرح کی گئی ہے کہ وہ ایسا انتقال  
 ہے جو موصی کی وفات کے بعد عمل میں آتا ہے جو شخص وصیت کرتا ہے وہ موصی  
 اور جس شخص کے واسطے وصیت کیجاتی ہے وہ موصی لہ اور جو شخص اس کے ہدایات  
 کے موافق عمل کرنے کے لئے مقرر کیا جاتا ہے وہ وصی کہلاتا ہے۔

اشیاء وصیت پر قیود | شریعت نے اس مقصد کے لئے جائداد کے صرف ایک  
 تھائی حصہ کو کافی تصور کیا ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ اس سے دوسرے لوگوں

کے حقوق پر اثر پڑتا ہے مصارفِ تجنیز و تکفین اور ادائی قرض کے بعد متروک کے تیسرے حصہ سے وصیت کی تکمیل ہوگی ثلث حصے سے زیادہ حصہ پر وصیت کا اثر پڑتا ہو تو اس میں ورثاء کی رضامندی ضروری ہوگی (۱)

**وصیت کا نفاذ** | بلحاظ اپنی نوعیت کے وصیت کا نفاذ موصی کی وفات سے ہوتا ہے اگر موصی نہ موصی کی وفات سے پہلے فوت ہو جائے تو سب کے نزدیک جائیداد موصی بہا موصی کی جائیدادیں شامل ہو جائیگی۔ وصیت کا نفاذ واجبات اور فرائض میں ہوگا۔ (فتاویٰ صدارت العالیہ ص ۱۱۱ ج ۱، فقہ حنفی ص ۲۷۲)

**تسخیر وصیت** | موصی کو جس طرح وصیت کرنے کا حق ہے اسی طرح موصی کو یہ بھی حق ہے کہ وہ اپنی زندگی میں وصیت کو منسوخ کر دیے لیکن جب وہ اپنے غلام کے لئے وصیت کرے کہ وہ اس کے بعد آزاد ہو گا کسی طرح ایسی وصیت کو اپنی زندگی میں منسوخ کرنے کا مجاز نہ ہوگا۔

**ودیعت** | جب کوئی شخص اپنی جائیداد کسی دوسرے شخص کے قبضہ میں معاہدہ کر کے بغرض حفاظت دیدے تو وہ ودیعت کہلاتی ہے

**امین کی ذمہ داری** | شریعت اسلام نے جہاں ہر ایک شخص کو دوسرے کی جائیداد پر بطور امانت قبضہ رکھنے کی اجازت دے رکھی ہے وہاں اس کے لئے ضروری قرار دیا ہے کہ وہ اشیاء امانت کو نہایت حفاظت سے رکھے اگر اشیاء امانت کے تلف ہونے کا اندیشہ ہو تو اس کو قاضی کی اجازت سے فروخت کر کے اس کی قیمت اپنے پاس محفوظ رکھے اور جب مالک طلب کرے واپس کرے یا بعد تحقیق ورثاء پر بعد ادائی قرض تقسیم کر دے لیکن کسی صورت میں بھی اشیاء امانت کو تلف یا خیر کے کاموں میں صرف کرے گا مجاز نہ ہوگا۔ جیسا کہ فتاویٰ مالگیری جلد ۴ ص ۳۵ میں لکھا ہے۔

**غاصب** | اگر کوئی شخص کسی شے کو بغیر مالک کی اجازت کے اس نیت کے ساتھ کہ اس سے اصل مالک کو منتقل یا عارضی طور سے محروم کر کے خود کا بعض چرچا

ایسا شخص غاصب کہلائے گا اور غاصب بمقابلہ اصلی مالک کے جائیداد کے غاصبانہ قبضہ کے نتائج کا ذمہ دار رہے گا یعنی اگر وہ جائیداد اس کے زمانہ قبضہ میں ضائع ہو جائے یا اس کو نقصان پہنچے خواہ اس میں اس کا کوئی قصور بھی نہ ہو تب بھی وہ ذمہ دار رہے گا۔

## اشخاص متوفی کے ورثاء کا نفقہ

**متمول ورثاء کا نفقہ** ہر وارث جو متمول ہو اس کا نفقہ اس کے حصہ سے ادا ہوگا یہ ایک شریعت کا مسئلہ قاعدہ ہے اس اصول کے تحت اگر ایک مالدار شخص وفات پا جائے اور اس کے ورثہ میں چند چھوٹے لڑکے ہوں تو ان کا نفقہ ان کے حصوں سے ادا ہوگا اسی طرح اگر ایک عورت جس کا شوہر فوت ہو جائے اس کا نفقہ شوہر کی جائیداد سے ایصال نہیں ہوگا بلکہ بحیثیت وراثت جو حصہ عورت کو پہنچتا ہے اس کے حصے سے اس پر نفقہ کی ادائیگی کا حکم ہوگا کیونکہ شوہر جیسا کہ اوپر بتلایا گیا ہے بوجہ وفات پا جانے نفقہ کی ادائیگی سے مستثنیٰ ہے خواہ زوجہ حائل ہی کیوں نہ ہو۔

**اشخاص متوفی کے جائیداد کی حفاظت** جب کوئی شخص وصی مقرر کئے بغیر وفات پا جائے ایسی حالت میں قاضی کو اس امر کا اختیار حاصل ہے کہ متوفی کے نابالغ پسماندگان کی حفاظت و نگرانی اور قرضوں کی ادائیگی و صایہ کی اجرائی اور اس کی جائیداد کی حفاظت کے لئے وصی مقرر کرے اور ان سب پر اپنی نگرانی رکھے۔

اشخاص نابالغ کی جائیداد کسی شہر میں قاضی کا تقرر نہ ہو اس شہر میں اگر بڑے بھائیوں اور اس کی حفاظت نے اپنے چھوٹے بھائیوں پر یعنی نابالغ بھائیوں پر ان کے حصوں سے ان پر رقم بطور نفقہ خرچ کئے ہوں تو ان کا یہ عمل جائز نہ ہوگا کیوں کہ یہ ان کے حصوں کی رقم سے ان پر خرچ کرنے کے مجاز نہیں اور نہ

ان کی حیثیت وصی کی ہے اس لئے اگر چھوٹے بھائی اپنے بڑے بھائیوں کے مقابلے میں عدالت میں جوع ہوں تو ان کا دعویٰ قابل قبول ہوگا اور اس سلسلے میں چھوٹوں پر بڑوں کا جو کچھ سلوک رہا۔ اس کو استحسان سمجھا جائے گا۔

اشخاص متوفی اور ان کے ورثاء کا نفقہ اگر کوئی مالدار یا صاحب جائیداد عورت فوت ہو جائے ورثہ میں چھوٹے لڑکے یا لڑکیاں ہوں تو چونکہ یہ متوفیہ کے وارث ہیں۔ اس لئے ان کا نفقہ ان کے حصص سے ادا ہوگا اور اگر ان بچوں کا محتاج باپ بھی ہو تو باپ کا نفقہ بچوں کے حصص سے ادا ہوگا خواہ بچے چھوٹے ہوں یا بڑے ہر حالت میں باپ کا نفقہ بچوں پر ہوگا و نیز باپ کے دوسری بیوی سے جو بچے ہوں ان کا نفقہ بھی ان ہی بچوں کے حصص سے ادا ہوگا اس لئے کہ باپ کے مفلسی کی حالت میں باپ کو بمنزلہ میت قرار دیا جائے گا۔ اس حالت میں ایک بھائی کا نفقہ خواہ وہ ملاقی ہو یا حقیقی اس کے بھائی کے حصے سے ادا ہوگا۔

مفلس اقرباء کا نفقہ چند قیود کے ساتھ مفلس اقرباء بھی اپنے رشتہ داروں سے نفقہ پانے کے مستحق ہیں یہ حق صرف ان لوگوں کے مقابلے میں ہی جو محارم اور لہذا قرابت درجہ بدرجہ داخل ہیں جن کی چند صورتیں لکھی جاتی ہیں مفلس بہن کا نفقہ بھائی پر ہوگا اور بھائی ادائیغہ پر مجبور کیا جائے گا اگر بہن کے رہنے کے لئے وسیع گھر بھی ہو تو بھائی کو حق ہے کہ وسیع حصے سے باستثناء اس حصے کے جس میں بہن کو رہنے کا موقع ملے حصول نفقہ کے لئے باقی حصے کو فروخت کر کے اپنے نفس پر خرچ کرنے کی بہن کو ہدایت کرے۔

اگر ایک شخص وفات پائے ورثہ میں چھوٹے لڑکے باپ و زوجہ ہوں ایسی حالتیں بچے کا نفقہ دادا پر ہوگا کیوں کہ دادا کی حیثیت باپ کی سی ہوتی ہے ظاہر الروایہ کی بناء پر بحیثیت وراثت نفقہ قائم کیا جائیگا یعنی ایک ثلث ماں پر اور دو ثلث دادا پر ہونگے لیکن جب رائے حضرت امام ابو حنیفہ رحمہ کل نفقہ دادا پر ہوگا ایسی صورت میں بچے کی ماں مفلس ہو تو اس کے نفقہ کیلئے دادا مجبور نہیں کیا جائیگا۔ اسلئے کہ محارم کا نفقہ واجب ہونے سے شفعق (ورث) اسکے خد مکاروں کے نفقہ پر مجبور نہیں ہوگا البتہ بچہ باپ اور اس کے خد مکاروں کے نفقہ پر مجبور ہوگا۔

## ہمارا کتب خانہ

آپ کے ہر مذاق کی کتابیں نفیس جلد ساز  
کے ساتھ پیش کرتا ہے۔  
۱۔ مکیا ب اور نایاب کتابوں کی  
فراہمی کا ہی انتظام ہے۔  
۲۔ محبوبہ کا رخانہ کی جلد سازی  
محتاج تعارف نہیں۔

شیخ عبداللہ قریشی منیر ہمارا کتب خانہ  
محبوبہ کا رخانہ جلد سازی حیرت انگیز شکر عالی نظام ہی  
حیدرآباد دکن

## گھنٹی گھر

حیدرآباد میں بہترین گھنٹی کا واحد مرکز  
گھنٹی گھر چل بازار شہ خ نامہ سلی چورہ  
ہر دو وقت م سے اچھا گھی خرید کر اپنے  
روپیہ کا یہ صحیح معرفت حاصل کیجئے۔

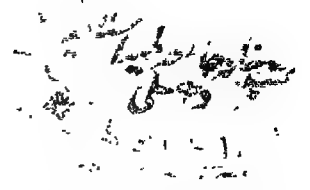
المشتر محمد عبداللہ گھنٹی گھر  
چل بازار حیدرآباد دکن

## محمد عمر تاجرادویہ یونانی

متصل مکہ مسجد بروئے صد دوا خانہ  
یونانی حیدرآباد دکن

ہماری دوکان میں ہر قسم کے ادویات مفردات  
اور مرکبات اور شربت ہائے صاف عرقیات  
تازہ مرہجات و جواہر مشک خالص صندل خالص  
زعفران اصلی روغن بادام خالص عرق بید مشک  
لاہوری و جند بید ستر لبوب کبیر جواہر دارو وادامک  
جواہر دارخیرہ مردارید جواہر دارمفرح یا قوتی جواہر دار  
و غیرہ بقیہ و اجبی قابل الطینان مٹے ہیں اور ضلع  
کے فرمائشات بدریہ وی پی روانہ کئے جاسکتے ہیں  
شہد خالص اور روغن بادام کا خاص انتظام ہے

- ۱۔ مطلع الانوار۔ سوانح حضرت فضیلت
- سابق صدر الصدور معین الہام مورذہ ہی سکر عالی ۶
- ۲۔ تیارخ و ستور اصفی ۱۲
- ۳۔ سالنامہ نظامیہ جلد اول ۱۲
- مکتبہ مجلہ نظامیہ سنی علم حیدرآباد دکن



تاریخ طب یونانی میں حیرت ناک اضافہ

## دی یونانی اینڈ بی کمپنی لمیٹڈ چیمبر آف کامرس

میں ہزار کے سرمایہ سے قائم کر کے ملوث سرکار عالی میں تحت قانون رجسٹری  
کرائی گئی ہے۔ کمپنی کے قیام کا مقصد یہ ہے کہ بڑے پیمانہ پر دیہات و  
قصبات اور جنگلوں سے جڑی بوٹیاں فراہم کرے۔ ضروری دوائی مشینوں  
سے تیار کی جائیں۔ مختلف مقامات پر تجارتی دواخانے اور مطب قیم  
کئے جائیں۔ اور اس طرح دیسی دواؤں اور یونانی طریق علاج کو ترقی دیا جائے۔  
کمپنی کے حصص دس دس روپیہ کے ہیں ہر حصہ کی رقم ایک سال کے اندر چار  
قسطوں سے ادا کی جاسکتی ہے۔ ہر شخص عورت مرد بچہ بڑھا کمپنی کے جس قدر  
چاہے حصص خرید سکتا ہے۔ ہر سال کے اختتام پر کاروبار سے جو نفع ہوگا۔  
وہ حصہ داروں کو تقسیم کیا جائیگا۔ اور ان کی رقم حصص کمپنی میں جمع رہے گی۔  
اگر آپ اس یقینی اور حلاوت مند مفید کاروبار سے نفع حاصل کرنا چاہتے ہیں تو  
آج ہی درخواست بھیج کر حصص خرید لیجئے۔

کمپنی کے علی کاروبار شروع ہو چکے ہیں نظام شاہی روڈ پر فروخت گاہ دویا  
اور مرضیوں کے علاج کے لئے تجربہ کار اطباء کو مقرر کر کے مطب قائم کر دیا گیا ہے  
بتدریج ان کاروبار میں ترقی اور توسیع کی جائیگی اپنی طبی ضروریات کی تکمیل کیلئے  
اپنی کمپنی کو توجہ دلائیے۔

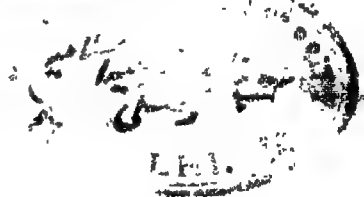
مرزا اینڈ انصاری منٹنگ کمپنی دی یونانی اینڈ بی کمپنی لمیٹڈ چیمبر آف کامرس



۲۰ ج ۱

# مجلہ نشا

ادارہ ترقی تعلیم اسلامی کا ماہوار رسالہ



مفتی  
ابوالخیر کنج نشین  
مولوی فاضل نظام

ادارہ ترقی تعلیم اسلامی کے اغراض

## مقاصد

سنٹرل مہک بنگلہ ڈپو

نمبر ۳۶۰۶ ترب بازار حید آباد دکن

کار صحافی کا قدیم ترین اور اصلی کارخانہ  
پروپرائٹر کریم خان خلیفہ یا معلم دارالطبع مگر عالی

## ضلع نظام آباد میں

محمد ابرار احمد و محمد انوار احمد تاجر بڑا بازار کا  
نام یاد رکھیے چرمی سوٹ کس، سفری بنگلہ  
دیسی مسنڈر لائٹ صابن، اصغر علی محمد علی کے  
کارخانہ کا عطر اصلی۔ روغن آملہ۔ ہر قسم  
کی ٹوپیاں، شیرگولہ، مینار، انگور،  
زیریں کوئی، دستی، پائے سے تابہ، بنین،  
مفلحہ جیتریاں غرض ہر قسم کے ضروریات  
کی غلیم اشان دوکان ہے جو ارزان  
فروشگی میں مشہور ہے۔

تاریخ و تورا صفی جس میں دو صد سالہ تغیرات آئینی  
توجع کیا گیا ہے۔ بچہ مفید کتاب ہے۔

قیمت ۱۲  
شعر العرب ۶

۱۔ علمی، مذہبی، معاشی، اصلاحی اور تمدنی میل  
کا مطالعہ کرنا۔

۲۔ جلسے منعقد کرنا اور تحقیقاتی نتائج کو  
شائع کرنا۔

۳۔ ادارہ کی طرف سے ایک ماہنامہ کو جاری  
کرنا۔

۴۔ جو اصحاب کم سے کم (عسہ) یکمشت یا  
باقسط ادا کریں گے وہ رکن دوامی کہلائے  
اور ان کی خدمت میں ادارہ کی کتابیں بلا  
قیمت ارسال کئے جائیں گے و نیز مجلہ نظام  
بلا قیمت بھیجا جائے گا۔

۵۔ مجلہ نظامیہ ہر ماہی کے تیسرے ہفتے میں  
شائع ہوگا۔

۶۔ مجلہ نظامیہ دو جز ماہانہ پر شائع ہوگا لیکن  
نوبہ گرائی جنگ ایک جز پر شائع ہوگا۔

۷۔ قیمت سالانہ ہے رعایتی

سکرٹری ادارہ ترقی تعلیم اسلامی حنفی علم  
حیدر آباد دکن سے مراسلت کی جائے۔

جلد (۵)	اردی بہشت شہادۃ من سفر النظم لکھنؤ ۱۳۱۷ھ	عدد ۶۰
---------	--	--------

### اصحاب محارم کے نام اجرائی نفقہ کے احکام

شرعیات نے بیٹے پر باپ دادا اور دادیوں کا نفقہ جبکہ یہ معذور ہوں واجب قرار دیا ہے اسی طرح محرم رشتہ دار جو عمتکج اور کمانے سے عاجز ہوں ان کا نفقہ وارثوں پر بقدر درانت قرار دیا ہے البتہ وہ معذور ہونے کی صورت میں ورنہ ایصال نفقہ پر مجبور نہیں کئے جائیں گے۔

نابالغ بچوں اور بچیوں کی صورت میں خواہ یہ بچے اور بچیاں معذور ہوں مگر ان کے نفقہ کی ادائیگی ماں باپ دادا اور نانا پر لازمی ہوگی چونکہ دادا اور نانا..... میں ابو بیت کی صفت شریک ہے اس لئے یہ سب ان بچوں کے ایصال نفقہ پر مجبور کئے جائیں گے اور دادا کو نابالغ پوتے پر ولایت کا حق حاصل ہے اگر پوتا نابالغ ہو معذور نہ ہو اسی صورت میں پوتے کا نفقہ دادا پر ہوگا البتہ پوتا معذور اور کسی کسب عمل پر قدرت نہ رکھتا ہو اس صورت میں پوتا حصول نفقہ کا مستحق ہوگا کیونکہ اس کا کسب عمل پر قدرت نہ رکھنا بمنزلہ حذوری سمجھا جائیگا جو بچے طلب علم میں مصروف رہتے ہیں اور بوجہ مصروفیات علمی کسی کسب کے ذریعہ روزی کما نہیں سکتے ان کا نفقہ باپ پر ہوگا اور ان کی حالت طالب علمی معذوری سمجھی جائیگی اسی طرح لڑکیاں بھی جبکہ ناکتہ ہوں ان کا نفقہ باپ یا ان کے محارم پر ہوگا۔

باپ کا نفقہ بیٹوں پر ہوگا اور پرتلا یا گیا ہے کہ باپ کا نفقہ بیٹے پر واجب ہے اگر باپ کو دو بیٹے ہوں اور یہ دونوں بقدر مراتب مالدار ہوں ایسی حالت میں بعض علماء کی رائے ہے کہ باپ کا نفقہ ان دونوں پر بلحاظ وسعت دولت ہوگا سہ اور بعض کی رائے دونوں پر مساوی تقسیم کی پر اسی پر علماء کا اتفاق ہے اگر ان میں سے ایک ایصال نفقہ سے انکار کرے تو اس صورت میں قاضی دوسرے کے نام باپ کے جلا نفقہ کی اجرائی کا حکم دیگا اور دوسرے کو اجازت دیگا کہ وہ اپنے حصہ کو زیادہ کچھ بیچ کرے دوسرے بھائی پر پوتے یا سائے ہوگا کہ اگر باپ کو ایک بیٹی یا بیٹا نہ ہو تو باپ کا نفقہ اسی ایک بیٹے پر واجب ہوگا اور یہ شریعت کا حکم ہے کہ باپ کے لئے اولاد ایصال نفقہ پر مجبور کیا جائیگی۔

بیٹا ادبیت کی موجودگی میں باپ کے نفقہ کی تقسیم باپ کے ایصال نفقہ میں تقسیم کا عمل بلحاظ درانت ہوگا

ملہ بہ ملہ جو نہ نفعی کی شہور کتاب ہے اس میں فیصل سے ذکر ہے۔

بلکہ تقسیم کے وقت قرابت قریبہ کا سوا ملحوظ رکھا جائے گا اس لئے کسی تنگ دست شخص کو لڑکا اور لڑکی ہو۔ ان دونوں میں ایصال نفقہ کی تقسیم سادی ہوگی۔

تنگ دست باپ اور اس کے | اگر کوئی تنگ دست ہو اور اس کے ساتھ چند حاجت مند نابالغ اولاد کے چھوٹے لڑکوں کا نفقہ | علاوہ ایک مالدار لڑکا بھی ہو ایسی صورت میں مالدار لڑکا اپنے

باپ اور حاجت مند نابالغ بھائیوں یا بھنوں کے نفقہ پر مجبور کیا جائے گا کیونکہ باپ کی حالت تنگ دستی میں باپ کی حیثیت مثل میت ہوگی اور مالدار بھائی پر تنگ دست بھائیوں کا نفقہ لازمی ہوگا۔

علاقائی ماں اور باپ کی | اگر کوئی شخص مالدار ہو اور اس کو ایک علاقائی ماں یا باپ کی ام ولد ام ولد کا نفقہ کس پر ہوگا | بھی ہو اس صورت میں مالدار شخص پر علاقائی ماں اور باپ کی ام ولد کا نفقہ لازمی ہوگا البتہ باپ کو خادمہ کی ضرورت ہو تو بوجہ ضرورت باپ کے خادموں کا نفقہ بیٹے پر ضروری ہوگا اس لحاظ سے علاقائی ماں اور باپ کی ام ولد کا نفقہ مالدار بیٹے پر باپ کے خادموں کی حیثیت سے قرار دیا گیا ہے۔

زوجہ کے پہلے شوہر کے لڑکے پر | زوجہ کا نفقہ زوج پر واجب ہے زوج اور زوجہ محتاج کس حد تک ذمہ داری عاید ہوگی | ہوں اور زوجہ کو پہلے شوہر سے ایک مالدار لڑکا ہو ایسی صورت

میں بتلایا گیا ہے کہ اس مالدار لڑکے پر ضروری ہوگا کہ وہ قاضی کی اجازت سے اپنی ماں اور ماں کے شوہر پر بطور قرض خرچ کرے البتہ ماں کا شوہر نہ ہونے کی صورت میں ماں کا نفقہ بیٹے پر ہوگا ایصال نفقہ کی مختلف صورتیں | شریعت نے محارم کے نام تقسیم نفقہ میں وراثت کا اصول ملحوظ نہیں رکھا بلکہ ہر صورت میں قرابت قریبہ کو ترجیح دی ہے اس قاعدے کے تحت اگر کسی شخص کے نواسا نواسی اور حقیقی بھائی سب کے سب مالدار (خوش حال) ہوں تو اس صورت میں شخص مذکور کا نفقہ نواسا اور نواسی پر ہوگا۔

اگر کوئی شخص معذور و محتاج ہو اور اپنے زیر پرورش نابالغ اولاد بھی رکھتا ہو۔ اور اس کو ایک مالدار بھائی بھی ہو ایسی صورت میں مالدار بھائی پر شخص مذکور اور اس کے تمام تعلقین کا نفقہ ہوگا اور وہ ایصال نفقہ پر مجبور کیا جائے گا۔

اگر ایک فقیر شخص اپنے بچے سے نفقہ طلب کرے جواب میں بیٹا خود کا تنگ دست ہونا بتلائے اور باپ پر خرچ کرنے کی گنجائش کا ہونا ہی کہے ایسی صورت میں قاضی بیٹے پر باپ کا نفقہ مقرر نہیں کرے گا لہذا بیٹا کسی کام کے کرنے پر قاعدہ چھوڑنے کی صورت میں اس کی آمدنی پر قاضی نگرانی قائم رکھے گا اور بعد نگرانی اس کی آمدنی سے اس کے ضروری خرچ کو مہیا کر کے باقی حصے سے باپ کے نام اجرائی نفقہ کا حکم دے گا۔  
متمول وراثت کی صورت | شہدیت نے تقسیم میں یہ قاعدہ مرتب کیا ہے کہ وراثت پر جب کسی میں بچوں کا نفقہ کے نفقہ کی ادائیگی واجب ہو ایسی صورت میں تنگ دست وراثت کا شمار بوجہ عسرت استحقاق حق میں مثل میت متصور ہو گا اور وراثت متمول پر بقدر میراث نفقہ کی تقسیم عمل میں آئیگی لیکن تنگ دست وراثت و اہلہ و عیال کے لئے مثل میت متصور نہونگے اس اصول کے تحت ذیل میں چند تشکلات لکھی جاتی ہیں

(۱) اگر کسی بچے کی ماں بھائی اور دادا تینوں متمول ہوں ایسی صورت میں بچے کا نفقہ حسب ذیل ہے  
حضرت امام ابی یوسفؒ اور حضرت امام محمدؒ ماں پر ایک ثلث بھائی اور دادا پر ایک ایک ثلث ہو گا سہ اور حسب رائے حضرت امام ابو حنیفہؒ ماں پر ایک ثلث دادا پر دو ثلث ہو گا سہ ماں کے مفلسی کی صورت میں بچہ کا نفقہ بچہ کے بھائی اور دادا پر علی السوۃ تقسیم ہو گا کیونکہ استحقاق حق کی صورت میں ماں کی حیثیت میت کے مانند قرار دی جائیگی۔

(۲) اگر بچہ کی ماں اور اس کے تین متفرق بھائی مالدار ہوں ایسی صورت میں بچہ کا نفقہ ایک سدس ماں پر ایک سدس اخیا فی بھائی پر اور چار سدس حقیقی بھائیوں پر تقسیم ہو گا کیونکہ بچہ کے فوت ہونے کی صورت میں بچہ کی پیرائے خاص اصول پر تقسیم ہو گی۔

(۳) اگر بچہ کی ماں اور اس کے دو بھائی حقیقی اور علاقائی مالدار ہوں اس صورت میں بحیثیت وراثت ماں پر ایک سدس اور حقیقی بھائی پر بائیس سدس نفقہ کی تقسیم ہو گی چونکہ علاقائی بھائی بچہ کی وراثت میں محروم ہے اس لئے وہ نفقہ کی ذمہ داری سے مشغول رہے گا

(۴) اگر کسی بچہ کو حقیقی بہن کے علاوہ علاقائی اور اخیا فی بہنیں ہوں ان میں ماں اور حقیقی بہن مالدار ہوں اور علاقائی و اخیا فی بہنیں تنگ دست ہوں اس صورت میں بچہ کا نفقہ ماں پر دو سدس حقیقی بہن پر تین سدس بقدر بہن ہو گا علاقائی

لے بعض علماء کی رائے ہے کہ اس صورت میں بیٹا متعلیٰ ہو تو بہر حال بیٹا باپ کے نفقہ پر چڑھ کر یا جائیگا اسی پر بڑی ہجر لے حضرت صاحبین کی رائے پر بنا قول حضرت سیدنا زید ہے۔  
سہ حضرت امام صاحب کی رائے پر بنا قول حضرت امیر المؤمنین سیدنا صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہے۔  
سہ متفرق بھائیوں سے مواد حقیقی علاقائی اور اخیا فی بھائی ہیں۔

اور اخیا فی نہیں نہ صرف عسرت کی وجہ سے بلکہ میراث میں محروم ہو چکی دہر ادائی نفقہ کے عمل مستثنیٰ رہی  
 (د) کسی بچہ کی ماں تنگدست اور اس کے مقابلے میں حقیقی علاقائی، اور اخیا فی خالائیں والدہ ہوں  
 اس صورت میں بچے کا نفقہ بچے کی حقیقی خالہ پر ہو گا ماں بوجہ عسرت مثل میت قرار دی جائیگی علاقائی اور  
 اخیا فی خالائیں بچے کی وراثت میں محروم لارث ہونے سے ادائی نفقہ میں مستثنیٰ سمجھی جائیگی  
 البتہ بچے کی ماں کا نفقہ بقدر سهام اس کی حقیقی بہن پر نہیں خسر علاقائی اور اخیا فی بہنوں پر ایک ایک خسر ہو گا  
 متذکرہ مدد وراثت میں اگر بچے کے بچاے بھی ہو تو ماں اور لڑکی کا نفقہ ماں کی حقیقی بہن (یعنی بچے کی  
 حقیقی خالہ) پر ہو گا یہ امر واقع رہے کہ بیٹے کی موجودگی میں ماں کی وراثت کا عمل ہو تو ماں کی تمام  
 بہنیں محروم ہو جاتی ہیں اور جب بیٹے کو بوجہ عسرت استحقاق حق میں مثل میت قرار دیا جائے  
 تو ماں کی وراثت میں تمام بہنیں مستحق ہوں گی اس بناء پر ماں کی بہنوں پر بقدر سهام میراث کی  
 تقسیم ہوگی اور استحقاق نفقہ میں تنگدست بہن کا نفقہ والدہ بہنوں پر ہو گا۔

لڑکی کی موجودگی میں جبکہ بہن کو میراث میں حق دیا گیا ہے ایسی حالت میں لڑکی کی حیثیت  
 مثل میت قرار نہیں دی جائیگی بلکہ لڑکی کی موجودگی میں بچے کی حقیقی خالہ مستحق حصول میراث ہوگی  
 البتہ علاقائی اور اخیا فی خالائیں ادائی نفقہ سے مستثنیٰ منظور ہوگی ان اصول کے تحت جو اشخاص  
 تنگدست اور مفرد ہوں ان کا نفقہ ان کے اصحاب ذوی الارحام پر ہو گا۔

بلوغ کے بعد بچوں کی نگرانی | جب بچے بالغ ہو جائیں اور وہ بالکل ناموں (انیک کردار) اچھے  
 حاصل کے ہوں تو بچوں کی نگرانی اور حفاظت کا تعلق باپ سے متعلق نہ رہے گا اور ایسے بالغ  
 بچے باپ سے علیحدہ رہنے کے مجاز ہونگے اگر باپ کو ان بالغ بچوں کے علیحدہ رہنے میں  
 خوف ہو تو دیانتہ ان پر اپنی نگرانی قائم رکھنے کا حق ہو گا تاکہ ان کو آئندہ کسی قسم کا کوئی ضرر نہ پہنچے  
 بالغ شیبہ لڑکی جبکہ اس کو محفوظ حالت میں رہنے کا یقین ہو اور باپ کو اس کی حالت  
 سے اطمینان ہو ایسی صورت میں باپ کے لئے ضروری ہو گا کہ وہ اپنی نگرانی اس پر قائم رکھے  
 بصورت خوف لڑکی کو اپنی حفاظت میں رکھنے کا حق رکھے گا خواہ اس منکلیں باپ اور بیٹی کے  
 درمیان سخت اختلاف ہو جائے ہر حالت میں بالغ لڑکی پر باپ کی نگرانی قائم رہے گا۔  
 باپ کی عدم موجودگی میں بھائیوں چچاؤں یا دیگر قریب داروں کو بھی جبکہ یہ سب اچھے

والدین پر بچوں کے حقوق

بچوں کے حقوق باپ پر یہ ہیں کہ باپ بچ کا نام اچھا رکھے اور ہو سکے تو ساقیوں روزِ عقیقہ کرے جب (۶) سال کو پہنچے اس کا بچھونا علیحدہ کر دے اچھی تعلیم و ترتیب دلانے کی سعی کرے علم دین کے ساتھ فوجی تعلیم (تیر وغیرہ) دلانے کی تعلیم بھی دلائے اور اس کے مال کی حفاظت کرے مالدار نہ ہونے کی صورت میں جو ان ہونے تک مال حلال سے ان کے خواجے فروریہ کی تکمیل کرے اور جب سولہ سال کی عمر میں پہنچے تو اس کا نکاح کر دے اور نکاح کے بعد اس سے مخاطب ہو کر اس طرح کہے تیری تعلیم و تربیت ہو چکی - اور نکاح بھی کر دیا گیا اب میں اللہ سے پناہ مانگتا ہوں کہ اللہ مجھے دنیا میں تیرے فتنے سے بچائے اور آخرت میں تیرے عذاب سے نجات دے..... اسی طرح ماں پر یہ حق ہے کہ اس کی حالت درست رکھے اور باپ کے کم استطاعت ہونے یا اتنا نہ ملنے کی حالت میں اس کو دودھ پلائے (فقادی نظامیہ ص ۲۷) ع (الایہ) (مفہم قرانی) امین کس حد تک اپنے اس کے پہلے بتلایا گیا ہے کہ ہر حیثیت سے امین اشیاء و امانت کا محافظ افعال کا پابند رہے تلف کی صورت میں کسی طرح ذمہ داری سے بری تصور ہو سکیگا البتہ اگر گنہ یا دُوبینے کے خوف سے لپٹے پڑوسی کو یا دوسرے کنبہ و لہے کو سونپ دے تو بروقت تلف ضامن نہ ہو گا (کنز الدقایق) (مکتب الودیعہ)

ایں کس حد تک اشیاء امانت میں اپنے افعال کا یا بے ذیل میں چند صورتیں کبھی جاتی ہیں  
(۱) اگر ایں حکم کے شہر میں قاضی موجود ہو بغیر اجازت قاضی اشیاء امانت مثلاً دودھ وغیرہ  
کو بوجہ فساد فروخت کر دے تو اس صورت میں امین اشیاء امانت کا ضمان ہوگا۔

(۲) قریب جہاں قاضی نہ ہو بکاہ شہر میں قاضی کا وجود ہو لیکن اطلاع دینے سے پہلے اشیاء امانت کے تلف ہونے کا خوف ہو اس بناء پر اگر امین اشیاء امانت کو فروخت کر دے تو

ثم شفع في نفقاته صلف  
ثم حق الولد على الوالد ان يحسن اسمه ويحسن بوضعه ويحسن اولاده - اضر نوا على الصلوة ليسع  
واضر نوا اخر شفع وزوجه تسع عشرة ان كان فاذا فعل ذلك فيجعله بين يديه فتر  
يقبل الاجتماع على ففته في الدنيا ولا في الاخرة -

اس پر کسی قسم کا کوئی ضمان استحساناً نہ ہوگا

(۲) دو آدمی حالت سفیر میں ہوں ان میں سے ایک بے ہوش ہو جائے اور دوسرا اس کے مالی سے جو اس کے ہاں موجود ہے اس پر خرچ کرے اس صورت میں حشر حج کنندہ شریک پر استحساناً کسی قسم کا ضمان نہ ہو گا جیسا کہ عبید یا ذونینؑ میں بتلایا گیا ہے جبکہ عبید یا ذونین ایک دوسرے شہر میں ہوں اور وہاں ان کو مولیٰ کے انتقال کی اطلاع پہنچے اور مولیٰ کے جائے انتقال پر پہنچنے کی غرض سے وہ جو کچھ مصارف ادا کریں وہ پر خرچ ان پر کسی قسم کا ضمان نہ ہوگا (۳) مسجد کے لئے جائداد ادا و قافی ہو لیکن اس کا کوئی متولی نہ ہو اس صورت میں اہل محلہ سے کسی نے مسجد کے لئے ضروری اشیاء مثل جاننا ز وغیرہ خریدے عند اللہ اس پر کسی قسم کا ضمان نہ ہوگا۔ مگر عدالت میں مقدمہ پیش ہونے کی صورت میں حشر حج کنندہ قابل مواخذہ ہوگا۔

(۵) حضرت امام محمدؒ نے ایک واقعہ اس طرح بیان فرمایا ہے۔ آپ کے شاگردوں میں سے ایک شاگرد کا انتقال ہوا اور شخص متوفی نے کسی کو دوسری بھی مقرر نہیں کیا محمد بن حسنؒ نے ان کے کتابوں کو فروخت کر کے اس کی قیمت سے تہجد و تکفین کے مصارف ادا کیے جب ان سے ایسا کیوں کیا گیا پوچھا گیا تو جواب میں **وَاللّٰهُ لَيُعْلَمَنَّ الْمُقْسِلُ** **مِنَ الْمُصْلِحِ** فرمایا اس قیاس پر وہ استحساناً ضمان سے مستثنیٰ رہے لیکن حکم میں خاص ہو گئے (۶) متوفی کے بڑے عمر (بالغ) کے ورثہ و جھوٹوں (ذابالغ) پر خرچ کرتے حلف کے ساتھ اس امر کا اقرار کریں کہ جو کچھ اب تک ان پر خرچ کیا گیا ان کے حصوں سے خرچ ہوا ہے اب ان کے پاس ان کے حصص کے بابت کسی قسم کی کوئی ذمہ واجب الادا نہیں ایسی حالت میں عند اللہ ان پر کسی قسم کا مواخذہ نہ ہوگا اور نہ وہ گناہگار رہیں گے لیکن حکم میں جبکہ ذابالغ لڑکے اپنے بڑے بھائیوں پر حصول تہجد کہ کا دعویٰ کریں تب ان کا دعویٰ قابل قبول ہوگا اور خرچ کنندہ اشخاص موجب مواخذہ نہ ہوں گے۔

۱۔ استحسان کے لغوی معنی ترجیح دینا یا ایک شے کو اچھا سمجھنے کے ہیں تہذیب میں اس کا دو معنی نام قیاس عقلی ہے اگر کوئی شخص معلومت عام کے تحت اسے شرعی احکام کے خلاف غور و خوض کے بعد ایسا حکم اختیار کرے جو انسانی فلاح و بہبود کے مفاد کو راکھ کرے فقہ کے اس اختیار استعمال کا نام شرع میں استحسان ہے (۲) حشر حج کنندہ کے لئے جب تک کہ اپنے غلاموں کے مالک بننے غلاموں کو نکالتے کے ذریعہ مالی تجارت کے لئے غلاموں کو بیعت کر لیں ان کے غلاموں کو عبید یا ذونین کہتے ہیں کہ ان کا مالک تو مستحق صلہ سے



(۷) وصی کو موصی کے قرض کا علم ہے وصی نے وراثہ موصی اور قاضی کے اطلاع کے بغیر موصی کے قرض کو ادا کر دیا ایسی صورت میں وصی عند اللہ مأخوذ نہ ہوگا لیکن حکم میں ضمان ہوگا (۸) جو شخص اپنی امانت کو دوسرے کے پاس محفوظ کرتا ہے وہ مودع کہلاتا ہے جب کوئی شخص کسی شے کو بطور امانت کے دوسرے کے پاس رکھوائے اور اسی مقدار میں مودع ایمن کا قرضدار ہو اگر ادائی قرض سے پہلے مودع وفات پا جائے اس صورت میں مودع کے اشیاء امانت کو جو مودع کے ذمہ واجب الوصول تھے اپنے قرض میں محسوب کرے تو اس کا یہ عمل جائز ہوگا خواہ امین اس کی اطلاع مودع کے وراثہ کو دے یا نہ دے ہر حالت میں امین کو محسوب کرنے کا حق رہے گا۔

(۹) اگر شخص متوفی کے وراثہ میں چھوٹے لڑکے یا لڑکیاں ہوں اور وصی بھی ہو ایسی صورت میں وصی کو وراثہ پر متوفی کے مال سے خرچ کرنے کا حق ہوگا البتہ وصی نہ ہونے کی صورت میں وصی کے تقرر کا حق قاضی کو حاصل ہوگا کہ وصی جائیداد میت سے متوفی کے وراثہ پر بقدر حاجت خرچ کا انتظام کرے اور ضرورت پر وصی کو خدمتگاروں کے تعین کا حق رہے گا۔

(۱۰) اگر کسی کے یاس از قسم جاذب (گلے بکریاں) وغیرہ بطور امانت ہوں اور مودع غائب ہو جائے ایسی صورت میں اگر امین اپنے مال سے بلا اجازت قاضی اشیاء مودع پر نفقہ خرچ کرے گا تو امین کی حیثیت متطوع کی ہوگی لہ

خلاصہ یہ کہ اگر اشیاء امانت کی حفاظت میں خوف یا اس کے منافع ہونے کا اندیشہ ہو ہر حالت میں امین کے لئے ضروری ہوگا کہ وہ قاضی عدالت کی اجازت سے اس کو فروخت کرے کیونکہ قاضی غائب کا نائب ہے اس لئے امین بصورت اجازت قاضی ضمان ہوگا اجازت کے ہونے کی صورت میں امین کا ہر عمل قابل مواخذہ تصور ہوگا لہ

اس لئے امین کیلئے ضروری ہوگا کہ اشیاء امانت تلف ہونے والے ہوں تو انکو احتیاط سے رکھے اور اگر ان کے تلف ہونے کا اندیشہ ہو تو قاضی کی اجازت سے فروخت کر کے قیمت محفوظ رکھے مالک کو پاسے تو واپس کرے اور اگر مالک کے مرنے کی خبر ملے تو وراثہ کو تلاش کر کے بعد ادائی قرض لگے ہو تو وصی کے ذریعہ

درہ حسبہ ایضاً ورنہ بے تقسیم کرے بصورت ثانی یعنی اس کی کوئی خبر تلاش کے بعد معلوم نہ ہوئے کی صورت میں مال کو محکمہ قضا میں پیش کرے قاضی حسب احکام شریعت ورنہ بے تقسیم کا حکم دینا سلسلہ

## طلاق اور خلع

جہاں شریعت نے نخل کے ذریعہ دو مختلف امانت میں محبت جائز قرار دی ہے وہاں مرد کو بغیر کسی روک ٹوک کے معاہدہ نخل کی تیغ کا اختیار بھی دیا ہے جو قید شریعت سے نخل کے باعث ہوتی ہے اس کے دور کر دینے کو طلاق کہتے ہیں شوہر یہ حتیٰ اس وقت تک استعمال نہیں کر سکتا جب تک وہ بالغ اور عاقل ہو

اس میں تک نہیں اسلام نے مرد کو تیغ نخل کا کامل اختیار دیا ہے لیکن یہ بھی تاکید کی ہے کہ وہ اس اختیار کو بلا شدید ضرورت کے استعمال نہ کرے اور جب تک معقول وجہ نہ ہو اس وقت تک معاہدہ نخل کو منسوخ نہ کرے

ایک حدیث میں طلاق کو البغض المباحات بتلایا گیا ہے یعنی جن امور کی شرع اجازت دیتی ہے ان میں سب سے زیادہ کردہ اور بُرا فعل طلاق ہے۔

دوسری حدیث میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ بھی ارشاد ہے کہ جو عورت بلا ضرورت اپنے خاوند سے طلاق مانگے اس پر جنت کی جو حرام ہے سہ (رواہ احمد ترمذی ابی داؤد و ابن ماجہ) اگر زن دشوئیں تا موافقت پیدا ہو جائے اور اس کا علاج سوائے تیغ کے اور کچھ نہ ہو ایسی صورت میں مرد کو چاہیے کہ نہایت احتیاط اور کامل غور و خوض کے بعد بغیر عجلت اور غصے کے اس اختیار کو استعمال کرے جسکی چند صورتیں یہ ہیں۔

(۱) اس زمانے میں جبکہ عورت پاک و صاف ہو اور مرد اس کے ساتھ جماعت کر سکتا ہو اس وقت صرف ایک دفعہ طلاق دیا جائے طلاق کے الفاظ دہرانے کے بعد تین چھینے تک مرد ہم بستری نہ کرے یہ صورت بہت ہی معنی خیز ہے اس عرصے میں مرد کو سوچ بچار کا موقع ملتا ہے اگر مرد غصے کی حالت میں یا کسی وجہ سے ویسا ہے تو اس مدت کے اندر طلاق واپس لے سکتا ہے ایسی طلاق احسن کہلائے گی۔

(۲) جب عورت طاہرہ ہوئے پہنچنے میں ایک طلاق دیجائے آخری طلاق کے بعد وہ قطعی ہو جائیگی اس صورت میں بھی مرد کو غور کرنے کا کامل موقع ملتا ہے یہ طلاق حسن اور سخی کہلائیگی یہ دو نو طریقے جو رجعی کہلاتے ہیں یعنی ایام عدت کے اندر شوہر طلاق کو واپس لے کر تعلقات زوجیت کو دوبارہ قائم رکھ سکتا ہے اور بعد ختم عدت بعد یہ عقد کے ذریعہ بھی قائم رکھ سکتا ہے مسنون اور مطابق شریعت ہیں ان کے سوا

(۳) تیسرے طریقے جو وقت واحد میں تین دفعہ طلاق کے الفاظ دہرانے کا ہے شریعت نے اس کو مکروہ اور ناپسند سمجھا ہے اس صورت میں ذیقین دوبارہ نکاح کو قائم نہیں رکھ سکتے اگر ایسا کرنا چاہیں تو صرف ایک صورت یہ ہوگی کہ عورت ایک خیر مرد کے ساتھ نکاح کرے اور وہ شخص ہم سترقی کے بعد اس عورت کو طلاق دیدے اس وقت سابقہ خاوند بعد ایام عدت نکاح کر سکتا ہے اس عمل کا نام طلاق بائن ہے یہ قاعدہ شریعت نے خاص مفاد کو پیش نظر رکھ کر وضع کیا ہے جو بے انتہا فائدہ مند ہے تاکہ مرد اپنے اختیار کو بے سرو پا استعمال نہ کرے اس شرط کے قائم ہونے سے سب سے بڑا فائدہ طلاق کا سد باب کرنا بھی ہے۔

اگر مرد طلاق بائن میں تین بار طلاق کے الفاظ نہ دہرائے بلکہ مرد عورت کو کھلے کہ تجھ پر ایک طلاق بائن ہے ایسی صورت میں شریعت نے پھر مرد کو اس امر کا اختیار دیا ہے کہ وہ اندرون یا ختم عدت کے بعد دوبارہ جدید عقد کے ذریعہ تعلقات زوجیت کو قائم کر سکے جیسا کہ اذا كان الطلاق بائناً دون الثلاث فله ان يتزوجها في العدة وبعد انقضاءها میں تبلا گیا ہے اور ایک دوسرے مقام پر علماء کا وینکج مبادون الثلاث فی العدة و بعد ہا پبالات جماع۔ اتفاق ہے علیہ

خلع | تیغ نکاح کی ایک صورت جو شوہر کے کامل اختیار میں ہے وہ طلاق ہے اس کے علاوہ ایک صورت علیحدگی کی خلع ہے اس کی کیفیت یہ ہے کہ عورت کو صلہ کی کمی خواہش ہو تو مہر مہات کر کے یا اور کوئی چیز عوض میں دیکر شوہر سے طلاق حاصل کرے اس طرح تیغ نکاح کے عمل کو شریعت نے خلع کہا ہے حکم یہ ہے کہ اگر زیادتی مرد کی ہے تو وہ عورت سے کوئی معاوضہ نہ لے اور اگر عورت کی زیادتی ہے تو مرد کو معاوضہ لینے کا بھی حق ہے یہ صورت

میں مرد کو حتی حاصل ہے کہ وہ عورت کی خواہش خلع کو قبول یا رد کرے لیکن عورت شوہر کے مظالم سے تنگ آئے اور اس کی یہ کیفیت اندیشہ ہلاکت یا اندیشہ خرابی عصمت تک پہنچ جائے اس صورت میں حاکم عدالت پر فرض ہوگا کہ عورت کو ظالم شوہر کے ظلم سے بچائے اور ظالم شوہر سے اس کی رضامندی یا جبر کے ذریعہ طلاق دلوائے اگر اس پر بھی ظالم ظلم سے باز نہ آئے تب تیغ نلاج کے لئے قاضی ان صورتوں پر عمل کرے گا (۱) پہلی صورت یہ ہوگی کہ تیغ نلاج کے مقدمہ کو مالکی مذہب کے قاضی کے پاس منتقل کر دے گا تا کہ وہ اپنے مذہب کی بنیاد پر تیغ نلاج کا حکم جاری کرے گا (۲) دوسری صورت یہ ہوگی کہ ایسی ضرورت شدیدہ میں حنفی قاضی کو دوسرے مجتہد کے قول پر عمل کرنے کی اجازت ہوگی اور یہ اجازت اتباع ہوی کی بنا پر نہیں بلکہ ضرورت داعی کی وجہ سے تصور ہوگی اسی بنیاد پر علماء نے اہل فتویٰ کو مذہب غیر پر فتویٰ دینا جائز قرار دیا ہے۔

(۳) مالکی مذہب کے لحاظ سے ایسا مقدمہ قاضی اسلام یا مسلمان حاکم اور ان کے ہونے کی صورت میں جماعت مسلمین کے سامنے پیش ہو سکے گا اور یہ اصحاب بعد ثبوت شرعی شہادت کے عورت کا دعویٰ اگر صحیح ثابت ہو تو شرعی قاعدہ کے مطابق تفریق کا حکم دینے کے مجاز ہونگے لیکن کسی صورت میں غیر مسلم کا فیصلہ نافذ ہو گا یہاں تک کہ مقدمہ کی روایت غیر مسلم حاکم لکھے اور فیصلہ مسلمان حاکم لکھے یا اس کے بالعکس تب بھی فیصلہ نافذ ہو گا جس جگہ مسلمان حاکم موجود نہ ہو یا مسلمان حاکم کی عدالت میں مقدمہ لے جانے کا قانوناً اختیار نہ ہو یا مسلمان حاکم قواعد شرعیہ کے مطابق فیصلہ نہ کرتا ہو ان تمام صورتوں میں مالکی مذہب کے مطابق دیندار مسلمانوں کی پچائیت فیصلہ تفریق کی مجاز ہو سکیگی اور ایسا فیصلہ قضائے قاضی کے قائم مقام ہو گا۔

یہ بھی بتلایا گیا ہے کہ مذہب مالکیہ کے موافق تفریق نلاج کا حتی استعمال کرتے وقت

۱۔ ضرورت سے مواد ضرورت ہوگی جس کو علماء اور اہل بصرت ضرورت محسوس کر لیں اور انشاء اللہ تعالیٰ قاعدہ ہر واقعہ فی الواقعہ میں بتلایا ہے۔ ۲۔ دوم در رد المحتار جلد ۲ باب ۲۷ قاعدہ ۴۷۷۔ ۳۔ رد المحتار جلد ۲ باب ۲۷ قاعدہ ۴۷۷۔ ۴۔ شفاء العلیل جلد ۱ صفحہ ۱۲۳ وغیرہ۔ ۵۔ المغنی صفحہ ۲۵۸ (۲) از علامہ شامی۔ ۶۔ رد المحتار جلد ۲ (۳) کتاب المغنیر صفحہ ۳۳۰۔ ۷۔ لان انکاف نہیں باہل للقضاء علی المسلم (۱) المحلۃ الناحیۃ المحلۃ الحاجۃ فی بحوالہ شرح الدرر بدیع صفحہ ۱۸۶۔ ۸۔ وان لم یوجد قاضی جمہور فی الریح للآلئ والساجی فان رخصت جماعت المسلمین مع ۹۔ ۱۰۔ حافظ ام المصنفہ سامہ در رد المحتار جلد ۲ باب ۲۷ قاعدہ ۴۷۷۔ ۱۱۔ جماعت علماء اصحاب رد المحتار جلد ۲۔

حاکم کیلئے ضروری ہوگا کہ اس کی سب شرطیں مذہب مالکیہ کے موافق نہ جائیں کیونکہ اس مذہب کے احکام بحیاط تقاضی کیلئے عادل ہونا شرط ہے اسلئے غیر عادل کا حکم نافذ نہ ہوگا اور حنفی مذہب کے لحاظ سے قاضی کا عادل ہونا شرط کے درجہ میں نہیں ہے اس لئے جماعت سلیمین میں دیندار پنچایت کی از حد ضرورت ہوگی۔

عدل سے مراد وہ شخص ہے جو فاسق نہ ہو یعنی گناہ کبیرہ سے مجتنب ہو اور صفائے پر بھی نہ ہو سود یا رشوت نہ لیتا ہو وارثی نہ منڈ ہوتا ہو نماز کا پابند ہو ایسا شخص جماعت سلیمین کی پنچایت کا رکن ہو سکے گا اور ایسی ہی جماعت حق تسخیر نواح کے استعمال کی مجاز ہوگی اور اس قسم کی پنچایت کا وہی فیصلہ معتبر ہوگا جو باتفاق ہو کثرت رائے کا اعتبار نہ ہوگا کیونکہ اس کے معتبر ہونے کی کوئی دلیل نہیں اور بغیر دلیل کے کوئی حکم ثابت نہیں ہو سکتا البتہ کسی عدالت کا مسلمان حاکم اس حکم مقدموں کو چند دیندار اہل علم کی پنچایت میں مشغول اور ان کے فیصلہ کو نافذ کرنے کا ارادہ کرے تو ایسا فیصلہ صحیح اور جاری ہو سکے گا۔

**تفویض طلاق** تسخیر نواح کی ایک تیسری شکل یہ بھی بتلائی گئی ہے کہ کالج کے وقت اگر مرد اپنے حق طلاق کو عورت یا امام المسلمین یا اسلامی پنچایت کے سپرد کرے تو فقہار نے اس عمل انتقال کو جائز قرار دیا ہے اسلئے اس عطاء اختیار کا نام شریعت میں تفویض ہوگا۔

ایسی صورتیں مرد کے لئے ضروری ہوگا کہ ترتیب معاہدہ تفویض طلاق کے وقت نہایت غور و خوض اور اہل علم و فہم سے مشورہ کرے اور معاہدہ تفویض وقوع طلاق کے وقت معافی نہ ہر کا اضافہ کرے معاہدہ تفویض طلاق کی تفویض طلاق کی شکل ایک معاہدہ کی ہے اور معاہدہ کی تکمیل جائز ترتیب اور اس کی اجرائی اس لحاظ سے ان عورتوں کو جو شوہر کے نظام سے تنگ آگئے ہوں اور اس کی رہائی سوائے علیحدگی کے اور کچھ نہ ہو ایسی شدید ضرورت میں کسی دوسرے مذہب پر تسخیر نواح کے عمل میں نہ صرف دشواریاں ہیں بلکہ قوی نقصان کا

احتمال ہے عہد جاہلہ میں اگر مسلمان حاکم بھی فیصلے کیلئے منتخب ہو اس پر حنفی یا مالکی مذہب کے اعتبار سے اس پر نقصان قاضی کی تعریف صادق نہیں آتی اس کے سوا ضرورت شدید اندیشہ ہلاکت کی تحقیق کا ذریعہ اس وقت لیڈی ٹاکٹر کی تحریر ہے جو کسی طرح قابل اعتبار نہیں

قال صلح لہذا لہ لو حکما حلین لا بد من اجتماعهما لانہ امر يحتاج فیہ الى الراي و فی شرحہما التہا

ان خطرناک حالات کا اعتبار کر کے اگر تفویض طلاق کے قاعدے کو چند شروط کے ساتھ جاری کیا جائے تو فقہ حنفی کی رو سے عورت وقت ابتلاء نظام کے ظلم سے نجات پا سکے گی۔

حیدرآباد ایک اسلامی سلطنت ہے اور حیدرآباد میں عدالتیں موجود ہیں جن کے احکام اکثر مسلمان ہی لیکن ان سب پر قاضی شرعی کی تعریف صادق نہیں آتی تاہم یہ لازم کیا جاسکتا ہے کہ ایسا مسلمان ہمارا کہ ہر معاملہ میں علماء سے فتویٰ حاصل کر کے فیصلہ تفریق جاری کیا کرے اور یہاں اس امر کا بھی امکان ہے کہ موجودہ ضابطہ فوجداری کے لحاظ سے کسی پر شرعی جبر کا امکان نہ ہو کہ کم از کم ایک مالکی شخص قاضی منتخب ہو سکتا ہے ایسی صورت میں مالکی قاضی اپنے مذہب کے موافق تیج نکاح کے احکام اجرا کر سکے گا لیکن ہندوستان میں اس قسم کی ہولتوں کا پیدا ہونا ناممکن ہے اس لئے جہاں بھی اس قسم کی صورتیں پیدا ہوں وہاں تفویض طلاق کے قاعدہ کو جاری کرنا بہتر ہوگا حیدرآباد کے حد تک مروجہ کا بن نامے میں ایک خاندان تفویض طلاق کا بڑھا دیا جائے تو تمام مشکلات جو اس وقت پیش آرہی ہیں بلا تقرر قاضی آسانی سے رفع ہو جاسکتی ہیں۔

زوجه متعنت اور اس کے نفقہ کا نظم | شوہر باوجود قدرت کے بیوی کے حقوق نان و نفقہ ادا نہ کرنا ہو ایسی صورت میں عدالت کیلئے ضروری ہوگا کہ اولاً شوہر سے خلع دلوا لے اور اگر کوئی صورت خلع کی ظاہر نہ ہو سکے تو سخت مجبوری کی حالت میں حسب مذہب امام مالکؒ قاضی اسلام یا مسلمان حاکم اور اس کے نہ ہونے کی صورت میں جماعت مسلمین کو تفریق نکاح کا حق حاصل ہوگا اس میں کسی حدت کے انتظار و ہمت کی ضرورت نہیں ہوگی

زوجه غائب کے احکام | شوہر غائب ہے اور اس کا پتہ بھی معلوم ہے لیکن وہ خود آنا ہے اور نہ بیوی کو اپنے پاس بلاتا ہے اور نہ طلاق دیتا ہے اور نہ اس کے اخراجات کا انتظام کر سکتا ہے ایسی صورت میں تبلیا گیا ہے کہ خاندان کو خلع پر راضی کیا جائے اور اگر وہ راضی نہ ہو اور عورت کے اندیشہ ہلاکت میں مبتلا ہونے کا قوی اندیشہ ہو ایسی صورتوں میں مذہب مالکی کے موافق بعد ثبوت جبکہ عورت کی خواہش تفریق کی ہو تو قاضی اسلام یا اس کے قائم مقام

سلہ متعنت اصطلاح میں اس شخص کو کہتے ہیں جو باوجود قدرت کے بیوی کے حقوق نان و نفقہ کو ادا نہ کرے  
 سلہ مجبوری کی دو صورتیں ہیں ایک یہ کہ عورت سے خراج کا کوئی انتظام نہ ہوتے معنی نہ کوئی شخص عورت کے خرچ کا بندہ نہ کرنا جو اور نہ عورت ضبط و آہدہ کے ماتحت کسب معاش پر قدرت رکھتی ہو دوسری صورت مجبوری کی یہ ہوگی کہ عورت یا عورت خراج

تفریق کا حکم دینے کے مجاز ہونگے۔

زوجہ متعنت کی تفریق اور تنسیخ نکاح کے بعد اندرون عدت شوہر اپنی حرکت سے باز آجائے اور زوجہ کے حقوق ادا کرنے پر رضا مند ہو تو اس کے دو احتمال ہیں ایک یہ کہ اس تفریق کو طلاق رجعی قرار دیا جائے اور اندرون عدت رجعت کو صحیح سمجھا جائے دوسرا یہ کہ طلاق بائنہ قرار دیا جائے اور رجعت کا حق خاوند کو نہ دیا جائے۔

احتمال اول کی بناء پر یہی فتویٰ ہے کہ تعنت سے باز آنے کی صورت میں عورت کو اس کے پاس رہنا ہو گا خواہ عورت راضی ہو یا نہ ہو کیونکہ رجعت میں عورت کی رضا مندی ضروری نہیں احتیاطاً تجدید نکاح ہو جائے تو بہتر ہے اور دوسری صورت میں خاوند کو رجعت کا حق ہو گا اور یہی حال ختم عدت کے بعد کا ہے البتہ تراضی طرفین سے دوبارہ نکاح قائم ہو سکتا ہے زوجہ غائب کے متعلق بھی یہی بتلایا گیا ہے کہ اگر شوہر غائب اندرون عدت واپس ہو کر حقوق زوجہ ادا کرنے پر آمادہ ہو تو اس کو رجعت کا حق ہو گا اور اگر وہ رجعت نہ کرے تو عدت کے بعد نکاح تو ٹوٹ جائے گا اور اگر شوہر غائب ختم عدت اور زوجہ کے عقد ثانی کے بعد آئے اور عورت کے دعویٰ ختم نکاح کو غیر صحیح ثابت کرے تو اس صورت میں اس کو عورت مجاہدگی خواہ اس مرتبہ دوسرے شوہر سے اولاد بھی پیدا ہو چکی ہو تب بھی شوہر اول ہی کا نکاح باقی سمجھا جائے گا البتہ اس صورت میں عورت کو امام عدت کے گزارنے کی ضرورت ہو گی شوہر اول کو تجدید نکاح و تجدید جہر کی ضرورت ہو گی شوہر ثانی کے لئے ضروری ہو گا کہ خلوت صحیح ہونے کی صورت میں پورا مہر ادا کرے ورنہ مہر ساقط تصور ہو گا۔

### مطلقہ عورتوں کا نفقہ

اگر کوئی شخص اپنی عورت کو تیس طلاق یا طلاق بائن دے تو ایسی عورت میں مطلقہ عورت کا نفقہ<sup>۱</sup> مقام کوئی کا انتظام حسب رائے حضرت امام ابی حنیفہ ختم عدت تک شوہر کے ذمہ ہو گا خواہ مطلقہ حاملہ یا غیر حاملہ ہو محل کی صورت میں تا وضع حمل نفقہ عدت کی اجراء ہو گی حضرت امام شافعیؒ کے نزدیک صرف حاملہ عورتیں وضع حمل تک مستحق حصول نفقہ عدت ہیں۔

شرعیات میں وضعِ حل کی آخری مدت جو باتفاق طے ہوئی وہ دو سال کی ہے اگر کوئی حاملہ مطلقہ عورت حصولِ نفقہ کی درخواست کرے اس کے نام تا وضعِ حل دو سال تک نفقہ جاری رہے گا اس مدت کے ختم کے بعد اگر وضعِ حل چوبانہ ہو ہر صورت میں نفقہ مقررہ ساقط ہوگا اس مدت کے ختم کے بعد وہ آئندہ متصور ہوگی اور یہاں سے عدت کی مدت تین ماہ قرار دی جائیگی اگر اس عرصہ میں عورت حائضہ ہو جائے تب عدت کا شمار جائزہ سے شروع ہوگا یعنی تین حیض تک جو اس کی مدت عدت ہے حصولِ نفقہ کی معنی ہوگی۔

اگر کوئی شخص اپنی نابالغ عورت کو جس کو حیض نہ آتا ہو یا وجودِ استفادہ کے طلاقِ دید سے اور تین ماہ تک جو اس کی مدت عدت ہے نفقہ عدت ادا کرتا رہے ایامِ عدت میں نابالغ مطلقہ عورت بلوغیت پر پہنچ جائے ایسی صورت میں اس کی عدت تین حیض قرار پائے گی اس لئے یہ تین ماہ تک نفقہ عدت حاصل کرنے کی مجاز ہوگی۔

جو عورتیں نفقہ اور بزانہ لیں ان کے لئے نفقہ عدت اور مقام سکونتی شوہر پر لازم ہوگا اگر کوئی عورت بوقت وقوعِ خلع مقام سکونتی سے دست بردار ہو جائے اس کی یہ برائت صحیح نہیں ہوتی اس لئے کہ نفقہ مختلفہ کا حق ہے اور مقام سکونتی (سکنی) شریعت کا حق ہے وہ اپنے حق سے دست بردار ہو سکتی ہے لیکن حقِ شرع سے دست برداری کی شرط صحیح سمجھی نہیں جائیگی۔ جن صورت میں شوہر کے لئے مناسب ہوگا کہ اگر وہ گھر اس کا ذاتی ہے تو خود وہاں سے علیحدہ ہو جائے اور ایامِ عدت تک اس کو وہاں رہنے دے اور اگر وہ گھر کرایہ کا ہے تو اس کا کرایہ ادا کرے زیادہ بہتر ہوگا کہ زوجہ مختلفہ کو اس گھر میں رہنے دے جہاں وہ بزانہ نکاح رہا کرتی تھی اور یہی صورت بانونہ عورتوں کی ہے

طلاق رجعی کی صورت میں شوہر پر زوجہ مطلقہ کا سکنی اور نفقہ کی ادائیگی لازم ہے اس کے متعلق بتلایا گیا ہے کہ عورت کو اس مکان میں رہنے دینے جہاں وہ بزانہ نکاح رہا کرتی تھی اس مکان سے اس کی علیحدگی نامناسب بتلائی گئی ہے اگر طلاق رجعی کی حالت میں کوئی عورت اپنے شوہر کے لڑکے سوزنیاں مرکب ہو جائے تو شوہر پر ایسا نفقہ کا لازم نہیں ہوگا اس کے پہلے یہ بتلایا گیا ہے کہ جو عورت اپنے شوہر کے لڑکے سے زانیاں مرکب یا

زوجہ جو عورتیں شوہر سے خلع لیتی ہیں ان کو مختلفہ کہتے ہیں اور جن کو ادا کر کے شوہر طلاق دیتا ہے۔ دوسرے سزاوارک



اس کو شہوت سے دیکھے تو ایسی عورت کسی نفقہ کی مستحق نہ ہوگی اگر کتاب عمل کا ابتدائی وقوع شوہر کے لڑکے سے ہونے کی وجہ سے نفس فعل موجب معصیت ہوگا لیکن عورت ایام عدت کے نفقہ کی مستحق ہوگی  
ایام عدت میں اگر مطلقہ بائذ مرتد ہو جائے تو بصورت ارتداد شوہر سے نفقہ کی ادائیگی کا لزوم اٹھ جائے گا۔

شوہر کے لڑکے سے ہم بستری کی صورت میں اور اس بائذ مرتدہ کی صورت میں بھی فرق ہوگا۔ یہ دونوں صورتیں موجب معصیت ضرور ہی لیکن پہلی صورت میں معصیت وقوع میں جو آئی اس کی ابتدا عورت کی طرف سے نہیں ہوئی بلکہ زوجہ شوہر کے لڑکے کی طرف سے اس لئے وہ باوجود معصیت کے مستحق نفقہ ہوئی اور ارتداد موجب معصیت ہے لیکن ارتداد میں قید کا حکم تحریمیت کا حق ہے ایسی حالت میں شوہر سے نفقہ عدت ساقط ہو جائے گا اس لئے ایسی مطلقہ مرتدہ عورتوں کا نفقہ عدت ان کے شوہروں پر نہیں ہوگا۔  
لعان اور شوہر کے عین ہونے کی صورت میں زوج اور زوجہ کے درمیان تفریق ہو جائیگی لیکن زمانہ عدت کا نفقہ اور سنگنی ان کے شوہر پر ہوگا۔

اگر کوئی عورت اپنے شوہر سے نفقہ طلب کرے اور قاضی کے سامنے شوہر نے کہا کہ ایک سال کا عرصہ ہوتا ہے میں نے اس کو طلاق دیدیا ہے اور اب عدت کی مدت بھی ختم ہو چکی ہے جواب میں عورت نے قول طلاق سے انکار کی ایسی صورت میں شوہر کا قول معتبر نہ ہوگا کیونکہ شوہر نے بدینتی سے زوجہ کے نفقہ کو مانع کرنے کے لئے طلاق کا عذر پیش کیا ہے شوہر کے لئے ضروری ہوگا کہ وہ اپنے دعویٰ کے ثبوت میں شہادت لسانی میں کرے اگر قاضی شہود سے ناواقف ہو اور عورت طالب نفقہ ہو تو ایسی صورت میں قاضی نفقہ مقرر کرنے کا مجاز ہوگا۔

سلسلہ لغت میں بیان کے معنی آپس میں لذت کرنے کے ہیں اور شریعت میں اس سے مراد یہ ہے کہ اگر شوہر اپنی زوجہ پر زانیہ تہمت لگائے تو اس صورت میں قاضی کیلئے ضروری ہوگا کہ شوہر اور بیوی ہر دوسے سے چار عہدہ تہ شرعی طور پر حلف لے اور اگر عورت حلف سے انکار کرے تو اس کو قید کا حکم دیا جائیگا۔ زانیہ کے اقرار کی صورت میں عورت عذر زانیہ کی سوجبت ہوگی اس میں حرم حلف سے انکار کرے تو وہ بھی قید کیا جائیگا اور اگر قہر کا دعویٰ ہوگا تو اس کی سزا دی جائیگی۔ ہر حال لعان کی صورت میں بیع اور زوجہ سے حلف کے بعد قاضی تفریق کا حکم دے سیکے گا اس کے متعلق قرآن میں نص قطعی موجود ہے ملاحظہ ہو آیت سورہ فورانہ ۷۱ لیکن عدالت الہادیہ ص ۲۸۰ و ۲۸۱ میں مقدمہ شیخ کریم بنام حاجی بی بی علی بن محمد کو قاتل قرار دیا گیا اور طالعیت کے تفریق کر دی گئی ہے جو احکام شرعیہ کے خلاف ہے۔

کیونکہ عدالت نفقہ مقرر کرتے وقت اس نتیجہ پر پہنچی کہ شوہر سے اس وقت طلاق کا ظہور یقین سے ہو رہا ہے اسلئے قاضی یا تصفیہ اہلیت شہوت و نفقہ مقرر کرنے کا مجاز ہوگا اگر قاضی کی تحقیقات میں نہ صرف شوہر کی اہلیت بلکہ عورت کا حائضہ ہونا بھی ثابت ہو جائے حالت میں عدالت زوجہ مطلقہ کو واپسی نفقہ محصلہ کا حکم دیگی۔ کیونکہ اس صورت میں عورت نے بلا کسی وجہ شرعی کے نفقہ حاصل کی ہے۔

طلاق رجعی کی حالت میں زوجہ شوہر سے نفقہ عدت اور سکنی حاصل کرنے کی مجاز ہے اگر زمانہ عدت میں عورت اپنے شوہر کے لڑکے سے زانیہ اس کے ساتھ اسباب شہوت میں مبتلا ہو جائے تو نفقہ عدت کے حصول سے محروم ہو جائیگی۔  
**نکاح باطل میں نفقہ کی اجرائی** جو نکاح محرم سے ہو وہ نکاح باطل منظور ہوگا اور شریعت اسلام کے لحاظ سے منکوحہ خرمہ کسی قسم کے حصول نفقہ کی مستحق نہوگی اسی طرح اگر کوئی شخص ایک عورت سے نکاح کرے اور نکاح کے بعد زوجہ شوہر سے نفقہ حاصل کرتی ہے اس اثنا میں دو گواہوں نے اس امر کی شہادت دی کہ زوجہ زوج کی رضائی بیوہ بعد شہوت اہلیت قاضی کے ذریعہ ان دونوں میں تفسیریت کرادی جائیگی اور جو کچھ شوہر کی جانب سے زوجہ پر خرچ کیا گیا ہے اس کو واپس لینے کا شوہر کو حق رہے گا۔  
 باطل نکاح میں شرع نے زوج اور زوجہ پر ایک کو یہ حق دیا ہے کہ بدولت اجازت و ماضی دوسرے اس نکاح کو فسخ کرے اور علیحدہ ہو جائے۔

ضروری مسائل اور ان کا حل (۱) ماں کے مطلق ہونے سے اولاد باپ کے متروکہ سے محروم نہیں ہوتی (از فتاویٰ نظامیہ ج ۲ ص ۱۲۸) (۲) شوہر کے انتقال کے بعد زوجہ کا نفقہ شوہر کے ورثہ پر واجب نہیں بلکہ اس کا نفقہ بیت المال سے ادا ہواگا (۳) بیٹے پر باپ کے انتقال کی وجہ سے باپ کی دوسری منکوحہ اجڑی کی علاقہ ہوتی ہے) کا نفقہ لازمی نہیں (۴) زوجہ مرض کی وجہ سے نفقہ شریعی سے محروم نہیں ہو سکتی اور زندہ دونوں کو یہ حق ہے کہ مرض کی وجہ سے نفقہ نکاح کریں (۵) اگر شوہر غیر کی ملک غصب کر کے ایسے رہتا ہو اور زوجہ کو اس مکان میں رہنے کیلئے کہے مگر عورت اس میں رہنے سے انکار کرے ایسی صورت میں زوجہ کو حق نفقہ تسلیم ہوتا ہے۔

(فتاویٰ عالمگیری ج ۱ ص ۱۲۸ و ۱۲۹)

سہ شرح فقہات صحت و مقدمہ منور بی نام حافظ ظہور علی بی بیان کیا گیا ہے کہ وعید اور زہری علیہ کے درمیان رضاعی تعلق ہے اور یہ ایسا تعلق ہے جیسے بی بیات شریعہ کہا جاسکتا ہے ایسی صورت میں نکاح باطل ہوگا یا طلاق تو نہیں اور ضمن الانفصال جو نکاح سوال جی باقی نہیں رہتا وہ ابتدائی نکاح ہے اسلئے عدت نہیں ہوتی

## ہمارا کتب خانہ

آپ کے ہر مذاق کی کتابیں نفیس جلد سازی کے ساتھ پیش کرتا ہے۔

صل کیا ہے اور نایاب کتابوں کی فراہمی کا بھی انتظام ہے۔

صل۔ محبوبہ کا رخانہ کی جلد سازی محتاج تعارف نہیں۔

شیخ عبداللہ قریشی منجر ہمارا کتب خانہ محبوبہ کا رخانہ جلد سازی جبریل شاہد علی نظامی جید آباد دکن

## گہی گھر

حیدرآباد میں بہترین گہی کا واحد مرکز گہی گھر چل بازار شیخ ناپسلی چوراء ہر دو مفت م سے اچھا گہی خرید کر اپنے روپیہ کا صحیح معرّف حاصل کیجئے۔

المشتر محمد عبداللہ محمد گہی گھر

چل بازار حیدرآباد دکن

## محمد عمر تاجرا دوئیہ یونانی

متصل مکہ مسجد بروئے صد و واخانہ یونانی حیدرآباد دکن

ہماری دوکان میں ہر قسم کے ادویات مفردات اور مرکبات اور شربت ہائے صاف عرقیات تازہ مرہجات و جوار شکر خالص معطر خالص زعفران اعلیٰ روغن بادام خالص عرق بید شکر لاہوری و جند بید ستر لبوب کبیر جوار دواد و لک جوار دار خمیرہ مردارید جوار دار صفرج یا قوتی جوار دار وغیرہ قیمتی و اجمعی قابل الطینان طے ہیں اور انصاف کے فرمائشات بدریہ دی پنی روانہ کئے جاسکتے ہیں شہد خالص اور روغن بادام کا خاص انتظام ہے

۱۔ مطلع الانوار۔ سوانح حضرت فضیلہ

سابق صدر الصدور معین المہام مورخہ بی بی رکھائی

۲۔ تاریخ و ستور اصفیٰ ۱۲

۳۔ سائنہ نظامیہ جلد اول ۱۲

مکتبہ مجلہ نظامیہ حسینی علم حیدرآباد دکن

تایخ طب یونانی میں حیرت ناک اضافہ

## دی یونانی اینڈی کمپل کھنی لمیٹڈ ہائیڈراؤن

میں ہزار کے سرمایہ سے قایم کر کے حکومت سرکار عالی میں محنت قانون جبرٹی کرائی گئی ہے۔ کھنی کے قیام کا مقصد یہ ہے کہ بڑے پیمانہ پر دیہات و قصبات اور شہروں سے جڑی بوٹیاں فراہم کرے۔ ضروری دواؤں و مشینوں سے تیار کی جائیں۔ مختلف مقامات پر تجارتی دواخانے اور مطبعت قیام کئے جائیں۔ اور اس طرح دیسی دواؤں اور یونانی طریق علاج کو ترقی دیا جائے۔ کھنی کے حصص دس دس روپیہ کے ہیں ہر حصہ کی رقم ایک سال کے اندر چار قسط سے ادا کی جاسکتی ہے۔ ہر شخص عورت مرد بچہ پورھا کھنی کے جس قدر چاہے حصص خرید سکتا ہے۔ ہر سال کے اختتام پر کاروبار سے جو نفع ہوگا۔ وہ حصہ داروں کو تقسیم کیا جائیگا۔ اور ان کی رقم حصص کھنی میں جمع ہوگی۔ اگر آپ اس یقینی اور حد درجہ مفید کاروبار سے نفع حاصل کرنا چاہتے ہیں تو آج ہی درخواست بھیج کر حصص خرید لیجئے۔

کھنی کے علی کاروبار شروع ہو چکے ہیں نظام شاہی روڈ پر فروخت گاہا دیہات اور مریضوں کے علاج کے لئے تجربہ کار اطباء کو مقرر کر کے مطبعت قایم کر دیا گیا۔ بتدریج ان کاروبار میں ترقی اور توسیع کی جائیگی اپنی طبی ضروریات کی تکمیل کیلئے اپنی کھنی کو توجہ دلائئے۔

مرزا اینڈ انصاری منیجنگ ایجنٹس دی یونانی اینڈی کمپل کھنی لمیٹڈ ہائیڈراؤن

# مجلد ششم

۵۷۱۱

ادارہ ترقی تعلیم اسلامی کامہوار سہ



مؤلف  
ابوالخیر کنج نشین  
مدیر عامل

۱۳۳۵

ادارہ ترقی تعلیم اسلامی کے اغراض

## مقاصد

۱۔ علمی، مذہبی، معاشی، اصلاحی اور تمدنی مسائل کا مطالعہ کرنا۔

۲۔ جلسے منعقد کرنا اور تحقیقاتی نتائج کو شائع کرنا۔

۳۔ ادارہ کی طرف سے ایک ماہنامہ کو جاری کرنا۔

۴۔ جو اصحاب کم سے کم (علم) یکمشت یا باقسط ادا کریں گے وہ رکن دوامی کہلائیں گے اور ان کی خدمت میں ادارہ کی کتابیں بلا قیمت ارسال کئے جائیں گے و نیز مجلہ نظائر بلا قیمت بھیجا جائے گا۔

۵۔ مجلہ نظامیہ پر ہر ماہی کے تیسرے ہفتے میں شائع ہوگا۔

۶۔ مجلہ نظامیہ دو جزا ہائے پر شائع ہوگا لیکن جوہر گرائی جنگ ایک جز پر شائع ہوگا۔

۷۔ قیمت سالانہ سب سے رعایتی ۴۴

سکرٹری ادارہ ترقی تعلیم اسلامی حنفی علم حیدر آباد دکن سے مراسلت کیجئے۔

## سنٹرل بک بانڈنگ ڈپو

نمبر ۶۰۶۳ ترب بازار حیدر آباد دکن

کار صحافی کا قدیم ترین اور اعلیٰ کارخانہ  
پروپرائٹر کریم خان لطیف یا معلم دارالطبع سکر علی

## ضلع نظام آباد میں

محمد ابرار احمد و محمد انوار احمد تاجر بڑا بازار کا  
نام یاد رکھیے چرمی سوٹ کس، سفری بنگ  
دیس مسند رلاٹ صابن، افضر علی محمد علی کے  
کارخانہ کا عطر اصلی۔ روغن آملیہ۔ ہر قسم  
کی ٹوپیاں، شمر گولہ، مینار، انگوراء،  
زرین کوپی، دستی، پائے، تابہ، بنین،  
منظر چھتریاں غرض ہر قسم کے ضروریات  
کی عظیم الشان دوکان ہے جو ازان  
فروشی میں مشہور ہے۔

تاریخ دستور آصفی جس میں دو صد سالہ تفسیر آصفی  
تو جمع کیا گیا ہے۔ بچہ مفید کتاب ہے۔

قیمت ۱۲  
شعر العرب ۶

فہرس

## مجلہ نظامیہ

قیمت سالانہ  
۳۰ روپے  
۴۰ روپے

۱۔ یوم خود مختاری دولت آصفیہ ۱۹۴۱ء

۲۔ تبدیل جیلورد ۱۹۵۰ء

۳۔ بھارتی حکومت

مقام اشاعت

حسینی علم حیدر آباد دکن

مدیر مسئول

۴۔ حضرت سیدنا علیؑ کی وصیت

۵۔ شہرک اشیا اور ان کے تقوکی ذمہ داری  
شاہ ابوالخیر کنج نشین (نظامیہ)

جلد ۵ مہر ۱۳۵۵ مطابق رجب المرجب ۱۳۶۰ م اگست ۱۹۴۱ء عدد (۱۱)

## آزادی وطن کی تمنا

از جناب اعجاز صاحب صدیقی بکسر آبادی

سفینہ جس قدر نزدیک ساحل ہوتا جاتا ہے  
دل محتاط خود را ہونہیں حائل ہوتا جاتا ہے  
یہ ذرہ طور کے جلووں کا حامل ہوتا جاتا ہے  
کتاب اک سانس لینا بھی تو شکل ہوتا جاتا ہے  
اسی انداز سے عرفان منزل ہوتا جاتا ہے  
اب آنسو بھی حریف جذبہ دل ہوتا جاتا ہے  
جو دل عرفانی طوق و سلاسل ہوتا جاتا ہے  
کلی کو پھول بننا بھی مشکل ہوتا جاتا ہے  
خودی کا میری پیرا حاس باطل ہوتا جاتا ہے  
وہ سوز بیکراں جو قسمت دل ہوتا جاتا ہے  
جو سورج ڈوبتا ہے خواب منزل ہوتا جاتا ہے  
مجھ ہی پر تنگ کیوں دامان ساحل ہوتا جاتا ہے  
وطن آزادی کا لکھن کا حامل ہوتا جاتا ہے

ابھرناموج سے اتنا ہی مشکل ہوتا جاتا ہے  
بہرہ راہ فریب آگاہ منزل ہوتا جاتا ہے  
جمال متظر سے اشتیاد دل ہوتا جاتا ہے  
تھارا در دیوں رگ رگ میں شامل ہوتا جاتا ہے  
میں جس انداز سے کھاتا ہوں ٹھوکر راہ منزل میں  
چھپاؤں کس طرح سرمایہ درد و محبت کو  
وہ کیا گھبراہٹ کا ایذا سے قید و بند ہستی سے  
کچھ اس انداز سے وہ جاذبِ آثار گلشن ہیں  
یہ بوج بے خودی لے آئی کس طوفان میں مجھ کو  
گوارا کیوں نہ ہو مجھ کو محبت کی ودیعت ہے  
ہیں کس درجہ تردد و خیزندہ آثار گسرا ہی  
سفینے اور بھی تو ہیں خیدا و ناخدا والے  
بڑھاد و تو ذرا عجیب از سمع سرفروشی کی

(انبروان)

بسم اللہ الرحمن الرحیم

## خود مختاری و ملت آصفیہ

اساس سلطنت چوں اونبا کرد  
چہ حق عدل آصف جاہ ادا کرد  
بہ گلزار دکن عیشاں نگہ کن  
کہ غنچہ را گل خنداں صبا کرد

تاریخ شاہد ہے کہ مغرت آب حضرت آصف جاہ اولؑ نے خدا کے فضل و کرم کے بعد اپنی ذاتی قوت سے ۱۳۳۰ھ میں دکن کی سیاسی غفلت اور اس کے وقار کو جس استقلال کے ساتھ دیکھ کر پرہیز کیا اس کا محمودیہ ہے کہ آج حیدرآباد اپنے داخلی امور میں خود مختار اور خارجی معاملات میں مشورے کے ساتھ آزاد ہے۔ اس عظیم الشان دن کی یاد ہر سال ۲۹ رجب کو نہایت اہتمام سے منائی جاتی ہے اور دن بدن اس تقریب کی اہمیت بڑھتی جا رہی ہے توقع ہے آئندہ ہر شہری کے احساس خود مختاری میں شامیلا ہوگا حقیقت یہ ہے کہ جشن آزادی اہل دکن کیلئے عید استقلال کی حیثیت رکھتی ہے قومی وحدت اور اجتماعی روایات کو قائم رکھنے کیلئے دعوت فکر نظر دیر ہی ہے۔ ہم دیکھ رہے ہیں آج ساری دنیا حصول آزادی کی کشمکش میں مبتلا ہے خود مختار ممالک کی آزادی چھینی جا رہی ہے آمریت کا قبضہ ظلم سے بڑھتا جا رہا ہے۔ ایسی حالت میں ہماری غفلت سے اجتماعی قوت کا موثر اشتراک عمل جاتا رہے گا تو یقین جانیے حضرت آصف جاہ اولؑ نے رعایا کے لیے دوامی طور پر فلاح و بہبود کی جو صورت قائم کی تھی وہ جاتی رہیگی اس لیے ہم سب حیدرآبادیوں کا فرض ہوگا کہ باہمی کشمکش اور اختلافات کو چھوڑ کر اس قومی عید کے موقع پر ملک کی خوشحالی اور ترقی حیدرآباد کی سیاسی غفلت کو قائم رکھنے کے لیے جدوجہد کا آغاز کریں تاکہ ہمارا مستقبل جو عظیم الشان انقلابات کا ایک میدان تیار کر رہا ہے متفقہ قوت اور اجتماعی اثر سے اس وسیع تر میدان میں سر بلند رہیں یہ اس وقت ممکن ہوگا جب کہ سب حیدرآبادیوں کا اقتدار اعلیٰ تاجدار دکن میں مرکوز رہے۔

”مجلد نظامیہ اس قومی عید کی دوسواٹھارہویں سالگرہ کی تقریب میں اہل دکن کو مبارکباد دیتا ہیکہ خدا نے انھیں اپنے فضل و کرم سے آزاد اور خود مختار ممالک کی صف میں قائم رکھا اور دعا کرتا ہیکہ دولت مغلیہ کی یادگار مملکت آصفیہ کی حریت کاملہ کا یہ امتیاز ہمیشہ برقرار رہے اور اعلیٰ حضرت جلالت الملك شمس الملک والدین رحمہ اللہ کے سلطنت کے سایہ عاطفت میں ہیں ہر سال یہ قومی عید منانی نصیب ہو۔  
۲۵ جمادی الثانی ۱۳۵۰ھ  
غلام العلم البریلوی نیش



## تبدیلِ جلود

از حضرت الأستاذ علامہ مولانا عبد اللہ العادی صاحب سابق رکن دارالترجمہ جامعہ عثمانیہ <sup>برکات اللہ علیہ</sup>  
 بعض وقت سیدھی سی بات میں اخلاق اور پیچیدگی پیدا ہو جاتی ہے، قرآن کریم میں  
 ایک مقام پر انسان کی کھالوں پر عذاب ہونے کا تذکرہ ہے، صورت یوں بتائی ہے کہ  
 خدا کی نشانیوں کا جو انکار کرتے ہیں وہ غنقریب آتش و وزخ میں داخل کئے جائیں گے  
 وہاں جب آگ کی وجہ سے ان کی کھالیں پک کر گل جائیں گی تو خدا کے حکم سے دوسری  
 کھالیں تبدیل ہو جائیں گی، غرض یہ ہے کہ عذاب میں مبتلا رہیں اور اس کا سلسلہ  
 ٹوٹنے نہ پائے۔

یہ مضمون ”سورہ نسا“ میں مذکور ہے اور بظاہر ایک سلجھی ہوئی بات ہے، لیکن  
 دقت آفرینی و عجائب پسندی کی بنیاد پر جو جو شافعیں نکلیں، جیسے جیسے شکوے پھوٹے  
 اور جس نہج پر اس قسم کی روایتیں پھیلیں، پھولیں، ان کے نظارے عجیب ہیں، مثلاً:-  
 (الف) دوزخیوں کی جب ایک کھال پک کر گل جائے گی تو دوسری کھلڑی  
 جو چڑھیلی اس کا رنگ سفید کاغذ جیسا ہو جائے گی  
 (ب) کھال چالیس گز کی ہوگی، دانت ستر گز کے اور شکم اتنا فراخ ہوگا کہ ایک پہاڑ  
 اس میں سما جائے گی

لے قال ابن جریر حدثنا ابن حمید قال حدثنا جریر عن لا عثم عن نویر بن عمر قال اذا امرت جلودہم بلناہم جلودہم  
 انما انقرطیس لہ۔ عن الشی عن اسحاق عن ابن ابی جعفر عن ابیہ عن ابریحہ قال انہ

(ج) دن بھر میں ستر ستر مرتبہ کھال گل جایا کرے گی اور نئی کھال چڑھا کرے گی۔  
(د) روزانہ ستر ہزار کھالیں آگ سے جل جایا کریں گی، ہر کھال چالیس گز کی موٹی ہوگی۔

(ه) دن میں سو سو مرتبہ نئی کھالیں بدلی جائیں گی۔  
(و) آگ ان کھالوں کو روزانہ ستر ستر ہزار مرتبہ کھا جایا کرے گی، اور ہر مرتبہ از سر نو کھال جمے گی۔

(ز) اور جسم اتنا لانا چوڑا کر دیا جائے گا کہ ایک تیز رفتار سوار کے لیے دونوں نوڈوں کے بیچ میں تین دن کی مسافت ہوگی۔

(ح) دانت کوہ احد جتنے بڑے ہوں گے، اور جسم کا موٹا پاتین دن کی مسافت کے برابر ہوگا۔

(ط) نئی کھال جو پیدا ہوگی وہ دوزخیوں کے گوشت ہی سے بنے گی۔

(ی) کھال جو بدلی جائے گی وہ اصل میں ذات کی تبدیلی ہوگی۔

ان روایتوں پر خود مفسرین نے اعتراض کئے ہیں اور پھر جواب دینے کی کوشش بھی کی ہے علامہ ابن جریر طبری فرماتے ہیں :-

بمعنی قوله جل ثناؤه "كُلَّاهُ نَجْمَتٌ" الله تعالى كماله قول كماله طلبه كماله  
جلودهم بدلنا جلوداً غيراً "فهل يجوز ان يبدلوا" ان منكره من كماله كماله طلبه كماله

۱۔ عن المثني عن سويد بن نصر عن ابن المبارك قال بلغني عن الحسن النخعي - ع - عن القاسم عن الحسن بن  
ابی عبيدة الحمد عن هشام بن حسان عن الحسن النخعي - ع - عن زعم ابو السعود العادسي ان هذه الآية قرئت  
عند عمر فقال معاذ بن جبل عند عي تغير ما يبدل في ساعة مائة مرة - ع - قال الحسن تاكلهم النار كل يوم  
سبعين مرة (ابو السعود) - ع - من مزاعم ابى السعود عن ابى هريرة - ع - ابو السعود عن ابى  
هريرة - ع - قال السدي انه تعالى يبدل الجلود من لحم الكافر فيخرج من كبده جلوداً آخر (رازي) - ع - قال  
اليسابوري جزم صاحب الكشاف بان المراد من هذا التبدل هو تغير الذات فهذا افسر التبدل بالبدال (مفسر نياپوري)

جلوداً غیر جلود ہم الہی کانت لہم فی الدنیا  
فیخذوا فیہا فان جاز ذالک فاجز ان یدلوا  
اجساماً وارواحاً غیر اجسام ہم وارواح ہم الہی  
کانت لہم فی الدنیا فتعذب وان اجزت  
ذالک لزم ان یکون المعذبون فی الآخرۃ  
بالنار غیر الذین اودعہم اللہ العقاب علی  
کفرہم بہ و محصیتہم ایاہ وان یکون الکفار  
قد ارتفع عنہم العذاب لہ

ان کے علاوہ دوسری کھالیں بدل دیں گے  
کیا یہ جائز ہے کہ ان کھالوں کے علاوہ جو دنیا میں  
رہی تھیں دوسری کھالیں بدل دی جائیں اور  
ان میں عذاب ہو، اگر یہ جائز ہے تو جہاں نئی کھال  
پر عذاب ہونے کا جو تسلیم ہوا ہے یہ بھی جائز ان کو  
کہ دنیا میں جو روئیں اور جسم تھے وہ بھی بدل جائینگے  
اور تبدیل شدہ (نئے) اجسام وارواح پر عذاب  
ہو گا یہ بات اگر جائز ٹھیری تو تم کو لازمی طور پر ماننا  
پڑے گا کہ آخرت میں آگ کا عذاب جن لوگوں پر ہو گا  
وہ ان کے علاوہ ہوں گے جن کے انکار و نافرمانی پر  
خدا نے انھیں عذاب کی دھکی دی تھی، کافروں سے  
عذاب اٹھ جائے گا۔

پھر لکھتے ہیں :-

اما جلود اہل الکفر من اہل النار فانہا  
لا تحرق لان فی احتراقہا الی حال اعادہا  
فناؤھا و فی فنائہا راحۃا تا لو قد اجر اللہ  
تعالیٰ ذکرہ عنہا انہم لا یموتون لا یخفف عنہم  
من عذابہا تا لو جلود الکفار احد اجسام ہم ولو جاز  
ان یحترق منہا شیء فیضی ثم یعاد بعد الفناء  
فی النار جاز ذالک فی جمیع اجزائہا و اذا جاز  
ذالک وجب ان یکون جائزاً علیہم الفناء

دوزخی کافروں کی کھالیں بدل نہ جائیں گی  
اس لیے کہ جل جانے کا تو یہ مطلب ہوا کہ وہ فنا ہو جائیں  
اور ظاہر ہے کہ فنا ہونے میں ان کے لیے راحت و  
آسائش ہے، اللہ تعالیٰ اس باب میں خبر دے چکا  
ہے کہ دوزخی نہ تو مریں گے اور نہ ان کے عذاب  
میں تخفیف ہوگی، کافروں کی کھالیں ان کے  
جسم ہی کی ایک جزو ہیں، جسم کا کوئی جزو اگر جل کر  
فنا ہو جائے اور پھر فنا ہونے کے بعد آگ ہی میں

ثم الاعادة و الموت ثم الایاء و قد اخرج الله  
انهم لایموتون قالوا فی خبره عنهم انهم لایموتون  
دلیل واضح انه لایموت شی من اجزا اجسام  
والجود احد تلك الاجزاء

اس کا اعادہ بھی ہو تو ایک جزو میں اس کیفیت  
کو جائز ماننے سے یہ بھی تسلیم کرنا پڑے گا کہ یہی کیفیت  
تمام اجزاء کے لیے بھی جائز ہے یعنی ہر جزو بدن اور  
پورے جسم کا یہی حال ہو سکتا ہے اس کا لازمی نتیجہ  
یہ ہو گا کہ دوزخیوں کے جسم کا فنا ہو جانا پھر از سر نو  
پیدا ہونا مرنا اور پھر زندہ ہو جانا جائز ہے حالانکہ  
اللہ تعالیٰ خبر دے چکا ہے کہ دوزخیوں کو موت نہ  
آئے گی، یہ ایک کھلی ہوئی دلیل اس دعویٰ کی  
ہے کہ ان کے جسم کے کسی جزو پر موت لاحق نہ ہوگی  
اور یہ مانی ہوئی بات ہے کہ کھان جسم کا ایک جزو ہے

یہ اعتراضات معترضین کی زبان سے ادا کئے گئے ہیں اور جواب بھی خود اپنی طرف سے  
نہیں دیا ہے، مفسرین کے تین جواب نقل کر دیئے ہیں مگر لمبے سے معلوم ہوتا ہے کہ ان میں کسی پر  
اطمینان نہیں ہے ان جوابوں کا خلاصہ حسب ذیل ہے:-

(الف) دوزخ کا عذاب دراصل انسان کے لیے ہے، گوشت و پوست کے لیے نہیں  
ہے، جلنے کو جلد (کھڑھی) بھی جلے گی، لیکن مدعا خود انسان کا جلنا ہے، جو گوشت و پوست  
سے بالکل ایک علیحدہ چیز ہے، بار بار نئی کھڑھی اس لیے پیدا ہوگی کہ اس کے جلنے سے انسان  
کو تکلیف پہنچتی رہے اور سلسلہ عذاب منقطع نہ ہونے پائے، رنج و راحت کا احساس نفس کو  
ہوتا ہے، گوشت و پوست کو نہیں ہوتا، گوشت و پوست کا عذاب اصل میں عذاب نفس  
کا ایک ذریعہ ہے اور یہ ایک ایسا واضح اور کھلا ہوا حوالہ ہے جس کی واقعت میں کسی  
نہیدہ شخص کو کسی قسم کا اشتباہ نہیں ہو سکتا۔

۱۔ تفسیر ابن جریر جلد ۸ صفحہ ۸۵۔ ۲۔ جواب کی ابتدا ”تیل“ سے کی ہے جو ضعیف و تمریض کے لیے  
استعمال ہوتا ہے، یعنی استہلال کے وثوق و اعتماد میں ضعف و کمزوری دخیل ہے۔

(ب) گوشت و پوست میں بھی آسائش و تکلیف کے محسوس کرنے کا مادہ موجود ہے، جسم کے کسی عضو میں درد ہوتا ہے تو سارے بدن پر اس کا اثر پڑتا ہے دوزخیوں کے گوشت و پوست کے جل جانے اور پھر نئے گوشت و پوست کے پیدا کرنے کا یہی منشا ہے۔

(ج) دوزخیوں کے لیے نئی نئی کھڑی بدلنے کا یہ مفہوم نہیں ہے کہ واقع میں نیا گوشت و پوست ہر گھڑی پیدا ہوتا رہے گا بلکہ جیسا کہ قرآن کریم نے ایک اور مقام پر بیان کیا ہے کہ :-

وتری الجرمین یومئذ مقرنین فی  
الاصفار سرا یسلہم من قہران و نقشی وجوہہم  
النار لیمجرہن فی اللہ کل نفس ما کسبت ان  
اللہ سر یج المحاب  
تم اس روز گنہگاروں کو زنجیروں میں جکڑے  
ہوئے دیکھ گئے ان کے کرتے گندہک کے ہوں گے  
آگ ان کے مونہوں کو ڈھانک لیگی غرض یہ ہے کہ  
جس نے جو کئی کی ہے اللہ اس کی جزا دے  
در حقیقت اللہ جلد حساب لینے والا ہے۔

یہاں بھی اس کے مطابق دوزخیوں کے کرتے جو گندہک کے ہونے کی وجہ سے بہت زیادہ اشتعال پذیر ہوں گے جب جہل چکیں گے تو دوسرے کرتے بدل دیے جائیں گے یعنی کھال کی تبدیلی سے تبدیل لباس مراد ہے۔  
سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ :-

(۱) اگر احساس کا مادہ محض انسان کے نفس میں ہے، گوشت و پوست میں نہیں ہے، اور نفس ہی پر عذاب کرنے کے لیے گوشت و پوست کو بھی جلایا جائے گا تو کیا یہ ممکن نہ تھا کہ براہ راست نفس پر عذاب ہوتا اور وہ اجزائے جسم جن میں احساس ہی نہیں ہے اور اس لیے اگر عذاب بھی ہو تو ان پر کوئی اثر نہیں پڑ سکتا، اس لیے میں نہ آتے جب کسی چیز میں عذاب کی حس ہی نہیں تو خواہ مخواہ کو اسے چھیڑنے یا لٹکانے سے کیا فائدہ ہو سکتا ہے۔

(۲) خالی گوشت و پوست میں بھی اگر احساس ہو تو گوشت کا وہ پارچہ اور کھڑکی کا

وہ جزو جو بدن سے جدا ہو چکا ہو یہ احساس اس میں کیوں نہیں ہے۔

(۳) تبدیل جلد سے اگر تبدیل لباس مراد ہے اور پہلے لباس ہی کے جلنے کے بعد اہل دوزخ کو نیا لباس تبدیل کرایا جائے گا تو اس کے لیے آیت میں لفظ نہ نفع کا استعمال جس کے معنی پکنے اور پک کر گل جانے کے ہیں کیونکہ جائز ہو سکتا ہے عری زبان میں جب یہ محاورہ ہی نہیں ہے تو قرآن کریم کی بلاغت اس کو کب رد رکھنے لگی تھی۔ اس موقع پر امام رازی نے بھی دو اعتراضات کیے ہیں۔

(الف) خدا میں جب اس قدر قدرت ہے کہ دوزخیوں کو ہمیشہ آگ میں زندہ رکھ سکتا ہے تو کیا وہ ان کے جسم کے باقی رکھنے پر قادر نہ تھا کہ عذاب بھی ہو اگر تاہم جسم بھی فنا نہ ہوتے اور نئے گوشت و پوست کے چڑھانے کی ضرورت بھی نہ پڑتی۔

(ب) جس گوشت و پوست نے گناہ کیے تھے جب وہ آگ میں جل چکا تو نئے گوشت و پوست کو جو بالکل بے گناہ ہیں پیدا کر کے آگ میں جلانا صریح بے انصافی ہے، پہلے اعتراض کے جواب میں لکھتے ہیں :-

انہ تعالیٰ لا یشال علیہ فعل بل نقول  
انہ تعالیٰ قادر علی ان یوصل الی ابدانہم  
الاما عظیمۃ من غیر ادخال النار مع انہ عظیم  
النار لہ  
خدا جو چاہے کرے اس سے کوئی باز پرس نہیں ہم تو یہ بھی کہہ سکتے ہیں کہ دوزخیوں کے جسم کو بغیر اس کے کہ آگ میں ڈالنا پڑے خدا سخت سے سخت عذاب دے سکتا ہے مگر اس پر بھی اس نے آگ میں ڈالا۔

دوسرے اعتراض کے حسب ذیل جواب دیتے ہیں :-

(الف) نفع اور نفعیہ یہ دونوں دو چیزیں ہیں اس لیے ذات کے اعتبار سے جسم تو وہی رہے گا جو دنیا میں تھا البتہ صفت بدلی ہوگی۔

۱۔ یہ اور اس سے قبل کے دونوں اعتراض اور بعد کے پانچوں جواب تغیر کبریٰ میں بڑی تفصیل سے مذکور ہیں، ملاحظہ ہو جلد ۳ صفحہ ۳۳، طبع خیر یہ معرشتہ۔

(ب) عذاب اصل میں انسان پر ہو گا اور ظاہر ہے کہ کھال انسان کی ماہیت میں داخل نہیں ہے بلکہ اس سے علی ہوئی ایک زائد چیز ہے، نئی کھال انسان تک عذاب پہنچنے کا ایک ذریعہ ہو گی، اس لیے حقیقت میں عذاب اسی کو ہو جس نے گناہ کیے تھے۔  
(ج) کھال سے مراد گندہک کے کوٹے ہیں۔

(د) اس سے حقیقت مراد نہیں ہے بلکہ استعارہ مقصود ہے۔  
(ه) دوزخیوں کے جسم پر نئی کھال جو پیدا ہو گی وہ انھیں کے گوشت سے بنی ہو گی اور ظاہر ہے کہ ارتکاب گناہ میں یہ گوشت بھی شریک رہ چکا ہے۔  
ہنوز یہ شبہ باقی رہتا ہے کہ:-

۱۔ بے شبہ خدا سے کوئی باز پرس نہیں کر سکتا، لیکن کیا اس کی تمام باتیں حکمت پر مبنی نہیں، کیا ایک نیا شبہ پیدا کر دینے سے پہلے شبہ کی اہمیت کم ہو جاتی ہے اور کیا خود امام صاحب نے ایک موقع پر یہ نہیں لکھا ہے کہ آتش دوزخ سے وہ آگ مراد نہیں ہے جس میں کیمیاوی مادے ہوا کرتے ہیں۔

۲۔ تبدیلی خواہ جسم میں ہو یا اس کی صفت میں، سوال تو یہ ہے کہ مجرم خود اس کا تھا اور وہی صاحب ارادہ بھی ہے، گوشت و پوست میں یہ مادہ کہاں کہ اپنے ارادے سے کوئی کام کر سکیں، انسان کی طبیعت نے جب اپنی مرضی کے مطابق جیسا چاہا ان سے کام لیا اور وہ انسانی اغراض کے حاصل ہونے میں محض آلہ ہی آلہ تھے اس صورت میں عذاب کا مستحق اگر ہے تو انسان کا نفس ہے، کھال نے کیا گناہ کیا تھا کہ اس کو بار بار جلایا جائے، یہ عذاب اگر محض اس بنا پر ہے کہ جرم کے وقت کھال بھی جسم انسانی کے شریک حال تھی تو اس ضابطے کی رو سے اس حصہ زمین کو بھی جس پر جرم ہوا ہو اور اس کپڑے کو بھی جو حالت جرم میں جرم کے جسم پر رہا ہو عذاب دینا چاہئے۔

۳۔ استعارہ کی توجیہ قرین قیاس تو ہے، مگر اس کا ثبوت درکار ہے۔  
۴۔ مفسر سدی کی یہ رائے کہ ”دوزخیوں کے جسم پر نئی کھال جو پیدا ہو گی وہ انھیں کے گوشت سے بنی ہو گی، اس لیے یہ اعراض نہ ہونا چاہئے کہ نئی کھال پر جو کسی حالت میں

شریک گناہ نہ تھی کیوں عذاب ہوا“ ایک ایسی رائے ہے جو اسی وقت قابل تسلیم ہو سکتی ہے جب یہ بھی ثابت ہو جائے کہ ”سورہ اعراف میں سوئی کے ناکے سے اونٹ کے گزر جانے کی قرآن نے جو شرط کی وہ (معاذ اللہ خدا کے نزدیک محال ہو تو ہو مگر واقع میں محال نہیں ہے“ جسم خواہ کتنا ہی لانا چوڑا کیوں نہ ہوتا ہم اس کی ایک انتہا ہوتی ہے گوشت سے اگر ہمیشہ کھلا بنا کی اور ایک کے مل جانے کے بعد دوسری پیدا ہوتی رہی تو ایک نہ ایک دن ایسا بھی آئے گا کہ سارا جسم خود بخود فنا ہو جائے گا اور عذاب جاوید کی نوبت ہی نہ آنے پائیگی۔

۵۔ طبی تحقیقات نے ثابت کر رکھا ہے کہ اجڑے بدن تحلیل ہو ا کرتے ہیں پر

اجزا کی جگہ نئے اجزا لیتے رہتے ہیں اور اس طرح ایک وقت ایسا بھی آتا ہے جب کہ وہ جسم جس کو لے کر انسان پیدا ہوا تھا ہمہ تن بدل چکا ہوتا ہے فرض کر دے کسی شخص نے ابتدائی زندگی میں کوئی ایسا گناہ کیا تھا جس کی پاداش میں دوزخ نصیب ہوا اور آگ میں جلنا پڑے سوال یہ ہے کہ وہ اجڑے جسم جن کے ذریعے سے ارتکاب گناہ کا اس کو موقع ملا تھا جب وہ حالت زندگی ہی میں تحلیل ہو چکے تھے اور پیرانہ سری کے عالم میں نئے اجڑے جن کو ابتدائی عمر کی غلط کاریوں سے سابقہ ہی نہیں پڑا تھا پرانے اجزا کی جگہ لے لی تھی تو آخر کس جرم کی پاداش میں ان کو جلایا جائے گا۔

عراق عرب کے مشہور مفسر شہاب آوسی کی رائے اس موقع پر سننے کے قابل ہے، فرماتے ہیں :-

میرے نزدیک یہ سوال ایسا نہیں ہے جسے کوئی صاحب فضل و کمال تو کیا کوئی معمولی عقل کا آدمی بھی کر سکے، سبب یہ ہے کہ کھال کی نافرمانی اٹھانے، الم پذیر ی اور لذت یاب ہونا یہ سب نامعقول باتیں ہیں، اس لیے کہ ذاتی حیثیت سے اس میں اور دوسرے جمادات میں کوئی فرق نہیں ہے، احساس اور ادراک و شعور نہ ان میں ہے اور نہ

عندی ان ہذا السؤال مما لا یکاویثہ  
عاقلاً، فضلا عن فاضل و ذلک لان عصیان  
الجلد و طاعتہ و تاملہ و تلذذہ غیر معقول لانه  
من حیث ذاتہ لا فرق بینہ و من سائر الجمادات  
من حیثہ عدم الادراک و الشعور ہو  
اشبه الاشیاء بالآلہ بقا قتل النفس ظلماً مثلاً  
اللة لا السیف الذی قتل بہ ولا فرق بینہما



بأن اليد حاملة الروح واليـفـf

اُس میں آگ سے بہت زیادہ ملتی جلتی ہے، مثلاً جس شخص نے کسی کو بے گناہ قتل کیا ہو اس کا ہاتھ بھی آگ قتل ہے اور اسی تلوار کے مشابہ ہے جس سے مقتول کی اس نے جان لی تھی، ان دونوں میں بجز اس کے اور کوئی فرق نہیں ہے کہ ہاتھیں جان ہے اور تلوار میں نہیں ہے، لیکن یہ کوئی ایسی بات نہیں جس کی بنا پر ہاتھ کو پھر پیدا کر کے ملایا جائے اور تلوار اس سے مستثنیٰ رہے، سبب یہ ہے کہ یہ بے اختیار سی کی بات تھی۔ لہذا حق یہ ہے کہ عذاب اُس نفس پر ہو گا جس میں حس ہے، خواہ وہ کسی بدن میں جائے اور کسی جسم میں رہے، یہی حالت بہت کے نعمتوں کی بھی ہے۔

اس کے بعد متعدد حدیثیں تائید میں روایت کی ہیں اور پھر لکھتے ہیں :-

مذہب کی رو سے اگر بدیہی طور پر یہ بات معلوم نہ ہوتی کہ جسم کے لیے معاد لازم اور اس کا انحاء حد کفر تک پہنچتا ہے تو عقل کی رو سے یہ بات کوئی دور نہ تھی کہ راحت و عذاب دونوں روحانی ہوں گے، اس لیے کہ بالفعل جسم کا ثبوت دینے پر معاملہ موقوف ہے، یہ شبہ نہ ہونا چاہیے جو چیز معدوم ہو چکی ہے اس کے اعادہ کو جس محال

ولولما علم من الدين بالفسورة  
من المعاد الجشاني بحيث صار كقوله  
يبعد عقلاً القول بالنعيم والعذاب الروحانيين  
نقط ولما توقف الامر على اثبات الاجسام فعلاً  
ولایتوهم من هذا اني اقول باستحالة اعادة  
المعدوم معاذ الله تعالى ولكني اقول بعدم  
المحاجة الى اعادته وان امكن والنصوص

فی هذا الباب متعارضة فمنها ما يدل على  
اعادة الاجسام بعينها بعد اعدامها ومنها  
ما يدل على خلق مثلها وفناء الاول في الثاني  
بأسا بعد القول بالمعاد والجنائي في اعتقاد  
آئی الامرين۔

کہ رہا ہوں، معاذ اللہ، لیکن میں یہ البتہ کہتا ہوں  
کہ وہ جسم جو معدوم ہو چکا ہو اس کا واپس لانا  
خوادر ممکن ہو مگر اس کی کوئی ضرورت نہیں ہے  
حدیثیں بھی اس باب میں ایک دوسرے کے  
معارض ہیں، بعض سے تو یہ معلوم ہوتا ہے کہ جسم  
کے معدوم ہو جانے پر بعینہ اسی جسم کا اعادہ ہوگا  
اور بعض کا یہ مفہوم ہے کہ پہلا جسم تو فنا ہو چکا ہے  
مگر ویسا ہی دوسرا جسم پیدا ہو جائے گا۔ ۱۔ معاد  
جسمانی ہی کو مانتے کے بعد کچھ مضايقہ نہیں کہ ان  
میں سے جس بات کو چاہیں مان لیں۔

اس موقع پر ناظرین آیت زیر بحث کو بھی ملاحظہ فرمائیں، سورہ نسا میں ہے:-

ان الذين كفروا بآياتنا سوف نصليهم  
نارا كلما نفيجت جلودهم بدلناهم جلودا  
غير لما ليند وقوا لعذاب ان الله كان عزيزا  
حكيما۔

جن لوگوں نے ہماری نشانیوں سے انکار  
کیا ہم ان کو آگ میں داخل کریں گے جب  
ان کی کھالیں گل جائیں گی تو ہم اس شخص سے کہ  
وہ عذاب کا مزہ چکس لگی ہوئی کھالوں کی جگہ  
دوسری کھالیں بدل دیں گے بیشک اللہ تعالیٰ  
(بڑا) زبردست صاحب تدبیر ہے۔

آیت کا مطلب بیان کرنے سے پہلے دو باتیں یہاں اور بھی سن لینی چاہئیں:-  
(الف) قرآن کریم نے عذاب آخرت کی جو تشریحات کی ہیں ان کی صورتیں زیادہ تر انسان  
کی اخلاقی کمزوریوں سے وابستہ ہیں، امام غزالیؒ جو اہل قرآن میں لکھتے ہیں:-

بشر قولہ تعالیٰ کلا تو تعلمون علم  
الیقین لتردن الی ان النجیم فی باطنکم  
فاطلبوا بعلم الیقین لتردنها قبل ان تدرکوا

اللہ تعالیٰ کے اس قول کا کہ ”ہرگز نہیں، اگر  
علم الیقین ہوتا تو دوزخ کو تم دیکھ لیتے ہوتے“  
راز یہ ہے کہ دوزخ خود تمہارے دل میں موجود

بعین الیقین۔

ہے لہذا اس کو علم یقین کے ذریعے دیکھ لو قبل اس کے کہ یقین کی آنکھ سے اس کو دیکھو گے۔

(ب) بہشت و دوزخ کے متعلق قرآن کریم میں جس قدر واقعات مذکور ہیں ان سب میں مجاز کا پہلو ہے علامہ ابن تیمیہ رسالہ فی شرح حدیث النزول میں فرماتے ہیں :-

خدا نے آخرت میں جس راحت و عذاب کا ہم سے وعدہ کیا ہے اس کی خبر اور نیز ان چیزوں کی خبر دی جو کھائی پئی صحبت کی اور پکھائی جاتی ہیں وغیرہ وغیرہ لہذا جن چیزوں کا وعدہ ہوا ہے اگر دنیا میں بھی آتی ہی سے ملتی جلتی ہوئی چیزوں کا ہم کو علم نہ ہوتا تو ہم ان وعدوں کو کچھ کہتے ہی نہ تھے، بایں ہم ہم یہ بھی جانتے ہیں کہ یہ واقعات (جو بہشت و دوزخ کے متعلق قرآن کریم میں مذکور ہیں) ایسے ہی نہیں ہیں (جیسے دنیا میں نظر آتے ہیں) حتیٰ کہ حضرت ابن عباس کا قول ہے کہ بہشت میں جو چیزیں ہیں ان میں سے دنیا میں کوئی چیز بھی نہیں ہے، اگر ہے تو صرف نام ہے،

ان اللہ سبحانہ تعالیٰ اخبرنا بما وعدنا بہ فی الدار الآخرۃ من النعم والنعیم و اخبرنا بما یوکل و یشرّب و یشکّ و یفرش و غیر ذلک فلم لا معرقتنا بما یشبہ ذلک فی الدنیا لم نفہم ما وعدنا بہ و نحن نعلم مع ذلک ان تلك المتعلقات لیست بل ہذا حتی قال ابن عباس میں لیس فی الدنیا ما فی الجنۃ الا الاسماء

یہ بیان ایضاح کسی مزید تشریح کی محتاج ہو یا نہ ہو مگر اب اس کے بعد آیت زیر بحث کی تفسیر کے لیے امام رازی کے اس فقرہ کو درج کر دینے میں کوئی مضائقہ نہیں ہے جو ان کی رائے میں واقع ہو یا نہ ہو مگر ممکن ضرور ہے، لکھتے ہیں :-

کہہ سکتے ہیں کہ آیت میں عذاب کے ہمیشہ رہنے اور منقطع نہ ہونے کی جانب اشارہ ہے جس طرح اس شخص کی نسبت جس کی مداومت کی تعریف مقصود ہوتی ہے کہتے ہیں کہ عجب وہ خستہ کر چکا ہے

لیکن ان یقال ہذا استعارۃ عن الدوام و عدم الانقطاع کیا یقال لمن یراد وصفہ بالدوام کما انتہی فقہ ابیہ ائمن اولہ فلذا قولہ کما نصبت

جلودہم بدلنا ہم جلودا غیر یا یعنی کلسا  
ظنوا انہم نفجوا و احترقوا و انتہوا الی الہلاک  
اعطینہم قوۃ جسدیدۃ من الحیاۃ بحیث  
ظنوا انہم لان عدوا و وجہ و  
فیكون المقصود بیان دوام العذاب  
و عدم انقطاعہ

تو پھر شروع کر دیتا ہے اور جب آخر تک  
پہنچتا ہے تو پھر ازل سے ابتدا کرتا ہے اسی بخون  
کی یہ آیت بھی ہے کہ ان کی یعنی دوزخیوں کی  
کھالیں جب گل جائیں گی تو ہم بجائے ان کے  
دوسری کھالیں بدل دیں گے یعنی جب وہ  
یہ سمجھیں گے کہ اب تو کھال پاک کر مل چکی اور  
ہلاکت کا موقع آگیا (کیونکہ وہ اسی کو غنیمت سمجھیں  
گے کہ بلا سے گوشت مل جائے اس عذاب کی زندگی  
سے نجات ملے) تو ہم از سر نو انھیں پھر زندگی کی  
ایسی طاقت عطا کریں گے کہ ان کو گمان ہوگا کہ  
ہم پیدا ہوئے ہیں لہذا آیت کی غرض یہ ہوگی  
کہ عذاب جاوید کا تذکرہ کیا جائے اور اس کا  
تسلل قائم رہنے کی توضیح ہو۔

علامہ نظام الدین الحسن بن محمد بن الحسین القمی النیسابوری فرماتے ہیں :-

المراۃ دوام و عدم الانقطاع ولا  
نفج ولا احتراق یہ  
مراد یہ ہے کہ سلسلہ عذاب بیش رہے گا اور منقطع نہ ہوگا۔

شیخ اکبر (ابن عربی اندلسی) نے ایک اور یہی معنی بیان کئے ہیں، مفسرین اگرچہ صوفیہ  
کی تفسیر کو تسلیم نہیں کرتے مگر آپ یہ بھی دیکھ لیجئے فرماتے ہیں :-

ان الذین کفروا بآیتنا ای حجبوا عن  
تجلیات صفاتنا و افعالنا اذ مطلع  
الآیتہ کو نہ متجلیا بالعلم و الحکمة و الملک  
”جن لوگوں نے ہماری آیتوں سے انکار کیا“  
اس کا مطلب یہ ہے کہ جو لوگ اللہ کے تجلیات صفات  
و تجلیات افعال سے حجاب میں رہے، یہ مطلب اس لئے

فی آل ابراہیم سوف نصلیہم  
 نار شوق الکمال لا تقفوا غرائزہم  
 وطلبایعہم کسب استعدادہم ذلک  
 مع رسوخ الحجاب و لزومہ و نار  
 قہر من تجلیات صفات قہرہ تناسب  
 احوالہم و نار شرہ نفوسہم  
 و وعدۃ شوقہا و طلبہا لما ضربت  
 بہا من کمالات صفاتہا و شہواتہا  
 مع حرمانہا عنہا۔

ہے کہ اس آیت سے پہلے کی آیت میں "آیتنا آل  
 ابراہیم الکتاب المکتہ و آیتنا ہم مٹا علیہا" وار د ہے  
 یعنی آل ابراہیم کو اللہ نے کتاب و حکمت و ملک  
 علیم سے سرفراز فرمایا، لہذا مطلع آیت یہ ہے کہ  
 آل ابراہیم پر اللہ نے علم و حکمت و ملک کی تجلی نازل  
 فرمائی اُس تجلی الہی کے بعد بھی جن لوگوں نے کفر کیا  
 "تغریب ہم انھیں آگ میں ڈالیں گے" اُگ کئی طرح  
 کی ہو گی (۱) شوق کمال کی آگ باعتبار طبیعت  
 و استعداد فطرت کے آیات کے اغوار سے حجاب میں  
 پڑے ہیں، پردہ حائل ہے اور اب دل میں آگ  
 لگی ہے کہ یہ کی پوری ہو جائے۔ (۲) آتش قہر  
 جو صفات قہر الہی کی ایک تجلی ہے (۳) آتش حرص  
 و طمع نفسانی کہ مدت شوق و طلب میں دل جل رہا  
 ہے، محروم پڑے ہیں، اور اس محرومی کو دور کرنے  
 کے لیے بے تاب ہو رہے ہیں۔

”جب جب ان کی جلدیں پک کے گل مڑ گئیں  
 “یعنی جہاں ان کے جسمانی حجاب اٹھے اور وہ اس  
 باہر غلطے کو ہوئے کہ دوسرے نئے نئے حجاب ”ہم نے بدل دیے“  
 تاکہ آتش حرمان کا ”عذاب چکھیں“

”اللہ عزیز ہے“ یعنی قوی ہے جو ان کے صفات  
 نفسانی کو ذیل کر کے خود انھیں مقہور و ذیل بناتا  
 ہے، حصول کمال کا بڑا شوق ہے، مگر ہمیشہ کے لیے  
 اسی کمال سے محروم ہو گئے، اللہ اسی آگ میں انھیں

”کل نفعیت جلودہم“ رنعت  
 مجہم بحمانیتہ بانسلاخیم عنہا، بدلنا ہم  
 حجابا غیر لما جدیدہ۔

”لیذوقوا العذاب“ نیران الحرمان  
 ”ان اللہ کان عزیزاً قویاً یقرہم و  
 یذہم بدل صفات نفوسہم و یحرہم  
 بنیران تو قانہا الی کمالاتہم مع حرمانہم  
 ابداً، عیناً بجا زہم ہا ینا بہم من العذاب“

اختاروه لا نفهم بدو اعینهم الغضیبة و  
شہوتہ وغیرہا ویولیم الی الملاد انما  
فلذلک بدو اجبا ظلماتہ بعد جب لہ

جلا تہے، اللہ حکیم ہے، وہ اپنی حکمت سے ان کو  
وہی نواز رہا ہے جو اس عذاب کے مناسب حال  
ہے، جسے خود انہوں نے اپنے لیے پسند کیا ہے، اپنے  
محکات غضب و شہوت و میل طبیعت و لذات  
جسمانی میں انہماک سے اس عذاب کو انہوں نے  
اپنے لیے خود ہی پسند کیا لہذا ہر بات تاریک پردوں  
کے بعد دوسرے دوسرے تاریک پردے ان پر  
تبدیل ہوتے رہے۔

شیخ اکبر کی اصل عبارت کے ساتھ اردو میں صرف تخیص و توضیح پر نظر ہے، اہل علم  
اندازہ کر سکتے ہیں کہ تبدیل جلود کا منطوق چاہے کچھ ہو مگر آیہ شریفہ کو کم از کم تناسخ سے کوئی  
سرور کار نہیں، اور نہ تفسیر سے کہیں اس کا شائبہ نکل سکتا ہے، کیونکہ تعلیم الہی کو تناسخ سے  
بشدت انکار ہے۔

بہر حال، اللہ تعالیٰ کے ہاں دلوں کی تبدیلی مقبول ہے، کہ جن کے قلوب موجبات  
ایمانی کے منکر ہوں ابھی سے وہ راہ راست پر آجائیں، قلوب اگر تبدیل نہ ہوئے تو دوزخ  
میں تبدیل جلود کے طور پر عذاب ہوگا اور ہوتا رہے گا، اعاذنا اللہ منہ۔  
ربنا اتقانی الدنیا حسنتہ و فی الآخرة حسنتہ و قنا عذاب النار

— (۰\*) —

## امیر المومنین حضرت سیدنا علیؑ کی وصیت

آج ہر شخص اپنی قوم کی ترقی اور ان کے عروج کے اسباب پر غور کر رہا ہے اور ہر ایک کی یہی فکر ہے کہ اس کی قوم دوسرے پر سر بلند رہے خواہ اس راہ میں صداقت کا معیار بناتا رہے مگر اسلام جو عالم کے لیے رحمت بن کر آیا ہے اور ہر چیز کو صداقت کی کسوٹی پر جانچتا ہے وہ اپنے متبعین کو ان امور کے کرنے کی اجازت دیتا ہے جو نبیؐ پر راستی ہوں۔ وفات سے پہلے امیر المومنین سیدنا علیؑ نے جو وصیت لکھوائی وہ ہمارے لیے مشعل ہدایت ہے اب بھی موقع ہے کہ مسلمان جھگڑوں کو چھوڑ کر صحیح اسلامی تعلیم کے موافق شاہراہ ترقی پر چلنے کی کوشش کریں۔

”یہ علیؑ ابن ابی طالب کی وصیت ہے وہ گواہی دیتا ہے کہ اللہ وحدہ لا شریک لہ کے سوا کوئی معبود نہیں اور یہ کہ محمد اس کے بندے اور رسول ہیں۔“

میری نماز میری عبادت، میرا عینا، میرا مناسب کچھ اللہ رب العالمین ہی کے لیے ہے اس کا کوئی شریک نہیں اسی کا مجھے حکم دیا گیا ہے اور میں سب سے پہلا فرمانبردار ہوں پھر اسے جس میں مجھے اور اپنی تمام اولاد کو وصیت کرتا ہوں کہ خدا کا خوف کرنا اور جب مرنا تو سلام ہی پر مرنا۔ سب مل کر اللہ کی رسی کو مضبوطی سے پکڑ لو اور آپس میں بھوٹ نہ ڈالو کیوں کہیں نے ابو القاسم (رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم) کو فرماتے سنا ہے کہ

”آپس کے ملاپ کا قائم رکھنا روزے نماز سے بھی افضل ہے۔“

اپنے رشتہ داروں کا خیال رکھو ان سے بھلائی کرو خدا تم پر حساب آسان کر دیگا یتیم، یتیموں کا خیال رکھو اور ان کے منہ میں خاک مت ڈالو وہ تمہاری موجودگی میں ضائع نہ ہونے پائیں۔ اور دیکھو تمہارے پڑوسی، تمہارے پڑوسی! اپنے پڑوسیوں کا خیال رکھو کیوں کہ یہ تمہارے نبیؐ کی وصیت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم برابر پڑوسیوں کے حق میں وصیت کرتے رہے یہاں تک کہ ہم کبھی شاید انھیں درشتہ میں شریک کر دیں گے اور دیکھو قرآن قرآن ایسا نہ جو قرآن پر عمل کرنے میں کوئی تم سے بازی لے جائے۔ اور نماز، نماز! کیوں کہ وہ تمہارے دین کا ستون ہے اور تمہارے رب کا گھر اپنے گھر سے غافل نہ ہونا اور جہاد فی سبیل اللہ

جہاد فی سبیل اللہ اللہ کی راہ میں اپنی جان و مال سے جہاد کرتے رہو۔ زکوٰۃ، زکوٰۃ، زکوٰۃ پروردگار کا غصہ ٹھنڈا کر دیتی ہے اور ہاں تمہارے نبی کے ذمی، تمہارے نبی کے ذمی، (یعنی وہ غیر مسلم جو تمہارے ساتھ زندگی بسر کرتے ہیں) ایسا نہ ہو ان پر تمہارے سامنے ظلم کیا جائے اور تمہارے نبی کے صحابی، تمہارے نبی کے صحابی یا درکھو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابیوں کے حق میں وصیت کی ہے اور فقرا و مساکین انھیں اپنی روزی میں شریک کرواؤ تمہارے غلام، تمہارے غلام غلاموں کا خیال رکھنا خدا کے باب میں اگر کسی کی بھی پروا نہیں کر دے گا تو خدا تمہارے دشمنوں سے تمہیں محفوظ کر دے گا۔ خدا کے تمام بندوں پر شفقت کر دے جب بات کر دو تو میٹھی زبان میں بات کرو ایسا ہی خدا نے حکم دیا ہے۔ امر بالمعروف و نہی عن المنکر نہ چھوڑنا اور نہ تمہارے اشرار تم پر مسلط کر دیے جائیں گے پھر تم دعائیں کر دے گا مگر قبول نہ ہوں گا باہم ملے جلے رہو۔ بے تکلف اور سادگی پسند رہو۔ خبردار ایک دوسرے سے نہ کٹنا اور نہ آپس میں پھوٹ ڈالنا نیکی اور تقویٰ پر باہم مددگار رہو مگر گناہ اور زیادتی میں کسی کی مدد نہ کرو خدا سے ڈو کیوں کہ اس کا عذاب بڑا ہی سخت ہے اسے اہل بیت خدا تمہیں محفوظ رکھے اور اپنے نبی کو تم میں یاد رکھے میں تمہیں خدا ہی کے سپرد کرتا ہوں تمہارے لیے سلامتی اور رحمت چاہتا ہوں۔ (تاریخ طبری جلد ۶)

## بصائر و حکم منصور سے ایک غریب عالمی کا خطاب

رات کا وقت ہے خلیفہ منصور خانہ کعبہ کا طواف کر رہا ہے اور دوسری طرف اس ماحول میں ایک غریب عرب خدا سے انسانوں کی اس طرح شکایت کر رہا ہے۔  
اے اللہ میں تجھ سے شکوہ کرتا ہوں تو دانا اور بینا ہے ظلم عدسے گزر چکا تجھ سے بغاوت کی جا رہی ہے زمین فساد سے بھر چکی ہے حق پیچھے جا پڑا ہے اور لوگ طمع میں مبتلا ہیں۔

یہ آواز جب منصور کے کانوں تک پہنچی منصور کانپ اٹھا کہا کون ہے اس کو بلایا جائے غریب عرب نے دور رکھتے ناز ادا کی مگر اسود کو بوسہ دیا منصور کے سامنے آیا الاکلم کہہ منصور نے کہا یہ کیا شکوہ ہے کہاں بغاوت ہے؟ خدا کا باغی کون ہے؟ فساد کی زمین



کہ ہر ہے تجھے پناہ دی باقی ہے بے خوف ہو کر سچ بتا گیا بات ہے۔

غریب عرب لیے جواب میں کہا

امیر المومنین وہ شخص جس کے دل میں طمع نے گھر بنا لیا ہے جس نے حق کو پیچھے ڈال دیا ہے جو حق اور فساد کے درمیان کام کر رہا ہے جو حق اور سرکشی کے درمیان واسطہ ہے وہ تو ہے اور تیری ذات خدا نے تجھ کو جمہور کا دمدار بنایا ہے اور تو غافل ہے تو نے قلعے اور محل بنائے اور ان کے دروازے لوگوں پر بند کر دیے ہیں۔ تیرا صوبہ دار تیرے دفتر ترے حکام سب کے سب رشوت لیتے ہیں نذریں قبول کرتے ہیں اللہ کا ملک ظلم و فساد اور طمع سے بھر گیا ہے اور تو غافل ہے۔

جب یہ سنا تو منصور کا نپ اٹھا لڑنے لگا آنسو جاری ہو گئے اور بے ساختہ یہ کہنا  
”اے کاش میں پیدا نہ ہوتا افسوس میرا نفس کتنے دھوکے میں ہے“  
جمہور کے حقوق اور شخصی آزادی کے راگ لاپٹے دے غور کریں کیا اس جسدِ  
رہنی میں کوئی ایک ایسی مثال نظر آتی ہے آج اگر کسی بڑے لیڈر یا بڑے عہدہ دار کے  
نسبت کوئی کچھ کہے تو اس پر کانا نازل ہوتی ہے جو طرف سے مردہ باد کے نعرے لگائے جاتے ہیں  
ابو حازم اور خلیفہ وقت کی گفتگو

عباسی خلفاء میں سے ایک خلیفہ ابو حازم سے ملنے گیا زرد جو اہل نذر کے لیے ساتھ  
تھے۔ خدا کے فیقر نے ملنے سے انکار کر دیا سلطان نے مجبور ہو کر اندر کھلا بھیجا اتنی دور سے حاضر ہوا  
ہوں عیش کو چھوڑ کر سفر کی تکلیفیں برداشت کی تھی ملوں اور آپ سے نصیحت حاصل کروں  
کچھ نصیحت فرما کر رخصت کر دیجئے۔

ابو حازم نے اندر سے کھلا بھیجا۔

دنیا تیرے ظلم و جور سے بھر گئی ہے تو جمہور کا مال لوٹ کر ادنیٰوں پر لا کر میرے  
لیے لایا ہے جایہ غریبوں کا مال ہے غریبوں کو تقسیم کر دے۔

خلیفہ وقت کی آنکھوں نے آنسو ٹپک پڑے رونے لگا پھر کھلا بھیجا ایک نصیحت  
آپ نے کی اب ایک بات میں آپ سے پھر دریافت کرتا ہوں جواب عنایت ہو۔

ہم لوگ موت سے ڈرتے ہیں۔ کیوں ڈرتے ہیں؟ آپ لوگ موت سے نہیں ڈرتے  
موت کی آرزو کرتے ہیں کیوں نہیں ڈرتے اور کیوں ایسی آرزو کرتے ہیں؟ جواب آیا۔  
تمہاری دنیا آباد اور آخرت برباد ہے۔ تم کو آبادی سے ویرانے میں جاتے ہوئے  
ڈر لگتا ہے۔ ہماری دنیا ویران اور آخرت آباد ہے ہم کو ویرانے سے آبادی میں جانے کی تمنا ہوتی  
**انصاف کی تاریخی مثال**

حضرت عمرو بن عاص مصر کے گورنر تھے آپ کے صاحبزادے نے ہلاکسی وجہ کے  
ایک غریب قبیلے کے لڑکے کو چند کوڑے لگائے۔ قبیلے سید حامد بنہ منور پہنچا اور دس بار خلافت  
میں شکایت کی حضرت فاروق اعظم نے گورنر مصر اور ان کے لڑکے کو بلوایا اور ان سے اس قبیلے  
کے لڑکے پر جو ظلم ہوا تھا جواب طلب کیا جب کوئی معقول بات جواب میں پیش نہ ہوئی تو حکم  
دیا کہ قبیلے اپنے ہاتھ سے کوڑے لگائے چنانچہ گورنر مصر کے سامنے ان کے بیٹے کو کوڑے لگائے گئے  
کوڑے لگاتے وقت حضرت فاروق اعظم فرماتے جاتے تھے۔

اے عمرو بن عاص تم نے لوگوں کو غلام کب سے بنایا حالانکہ ان کی ماؤں نے انہیں  
آزاد پیدا کیا۔

کیا اس واقعہ پر ان لوگوں کے لیے کوئی سامان عبرت ہے جو بھولے سے یہ سمجھ  
بیٹھے ہیں کہ ہم ملکر ان جماعت کے فرد ہیں یا ہماری اکثریت ہے بے قصور دوس اور چھوٹوں  
پر جو چاہیں کریں کوئی اس کے متعلق نہ پوچھیں کیا اسی کا نام آزادی تقریر یا تحریر ہے۔

## اخبار صدق لکھنؤ

(ملکہ کا شہر علی، اصلاحی پریس)

آپ خود اور اپنے متعلقین کو فرنگیت و الحاد کے سیلاب  
سے محفوظ رکھنا چاہتے ہیں تو ہفتہ وار صدق لکھنؤ کا مطالعہ آپ کے لیے ناگزیر ہے ادب و  
اشاکے لحاظ سے مدیر صدق مولانا عبد الماجد صاحب دریا بادی کی تحریریں ملک بھر میں مسلم  
ہیں اس پرچہ کے توسط سے ہر ہفتہ ان کا مطالعہ آپ کر سکتے ہیں چند سالانہ لالہ کمدار۔  
نبیر صدق مرشد آباد ہاؤس گوکہ گنج لکھنؤ

## مشترک اشیاء اور ان کے نفقوں کی فہم داری

جب کسی جائیداد کے دو مالک بحیثیت وراثت یا وصیت یا خریداری کے ہوں تو شے مشترکہ کی حفاظت اور ان کے نفقوں سے متعلق تسرعت اسلام کا یہ قاعدہ ہے کہ جس شریک کو شے مشترکہ سے انتفاع کا موقع ملے اسی کے ذمہ اس کا نفقہ اور اس کی درستی اور حفاظت کی ذمہ داری عاید ہوگی اس معینہ اصول کے تحت جو صورتیں شے مشترکہ میں پائی جائیں ان کی مختلف حالتوں کے لحاظ سے چند احکام لکھے جاتے ہیں۔

۱۔ اگر ایک غلام یا لونڈی دو شخصوں کی ملک میں ہو اور ان دونوں میں شے ملک پر نفقہ خرچ کرنے کے متعلق جھگڑا ہو جائے تو ایسی صورت میں شئی نزدیکی پر دونوں کو ملکیت کا حق حاصل ہے ایسے دونوں کو غلام یا لونڈی کے تھے خرچ کرنے کا حکم دیا جائے گا اور عدالت سے دونوں کے نام شے ملک کے نفقے کی ڈگری اجرا ہوگی۔

۲۔ اگر کسی نے ایک شخص کے لیے لونڈی اور دوسرے کے لیے لونڈی کے جنین کی جو بوقت وصیت اس کے پیٹ میں ہو وصیت کرے ایسی صورت میں لونڈی سے حصول منفعت کا حق موصی لہ کو دیا گیا ہے اس لیے لونڈی کا نفقہ مالک (موصی لہ) لونڈی سے متعلق رہے گا۔

۳۔ ہر شخص کو اپنے مال کے ثلث حصے کے حد تک وصیت کرنے کا اختیار ہے اس حق کی بنیاد پر اگر موصی نے ایک شخص کے لئے گھر کی اور دوسرے کے لیے اس میں رہنے کی وصیت کرے اس شکل میں گھر کی تعمیر و ترمیم کی ذمہ داری اس موصی لہ سے متعلق رہے گی جو اس میں رہتا (صاحب سکنی) ہو کیونکہ صاحب سکنی کو بوجہ سکونت انتفاع کا موقع حاصل ہے اور اگر موصی لہ کے قبضے سے پہلے گھر منہدم ہو جائے یا موصی لہ موصی کی اجانت سے منہدم گھر کو تیار کر لے تو اس کا یہ فعل موصی کے حق میں موجب احسان نہ ہو گا کیونکہ موصی لہ موصی بہا کے حصول میں مضطرب تھا بوجہ اضطراب

اس نے ایسا عمل کیا۔

۴۔ کسی نے ایک کے بیٹے جھاڑ اور دوسرے کے لئے اس کے شمرے کی وصیت کرے (اور یہ وصیت جائز ہو) ایسی صورت میں جھاڑ کے حفاظت کی ذمہ داری صاحب شمرہ موسیٰ لہ سے بوجہ منفعت متعلق رہے گی البتہ جھاڑ کے صاحب شمرہ نہ ہونے کی صورت میں نگرانی صاحب درخت سے متعلق رہے گی۔

۵۔ ایک دیوار دو گھر کے درمیان میں ہو اور دونوں اس دیوار کے مالک ہوں اگر دیوار منہدم کیا قابل انہدام ہو جانے کی صورت میں نئی تعمیر یا ترمیم پر دونوں کو اختلاف ہو جائے تو اس کی چار صورتیں ہوں گی۔

پہلی صورت یہ ہوگی کہ ان دونوں میں سے ایک نے کہا کہ اس مشترک دیوار کو توڑ دیا جائے دوسرے نے انکار کیا ایسی صورت میں کیا دوسرا توڑنے اور اس کے بنانے میں حصہ لے گا اور کیا وہ حصہ لینے پر مجبور کیا جائے گا۔

دوسری صورت یہ ہوگی کہ منہدم دیوار کو ایک بنائے اور دوسرا بنانے سے انکار کرے بصورت انکار منکر (فریق تانی) بنانے پر مجبور کیا جائے گا اور کیا اس پر اخراجات تعمیر یا ترمیم عائد کئے جائیں گے۔

تیسری صورت یہ ہوگی کہ منہدم دیوار کو ایک نے بنوادیا ہو تو کیا دوسرے پر اس کے مصارف کا بار عائد کیا جائے گا۔

چوتھی صورت یہ ہوگی کہ اگر پہلے نے دوسرے پر مصارف بنا منہدم کو ٹٹائے تو کس طرح ٹٹائے اور دوسرے پر کس حد تک ادائی بنائی رقم قابل ایصال ہوگی۔ سوال نمبر ۱ کے متعلق حضرت امام ابو بکر محمد بن فضلؒ کی رائے ہے کہ دیوار مشترکہ کے سقوط سے اندیشہ ہلاکت کا اند فاع ہوتا ہو تو دوسرے شخص کو بھی سقوط دیوار پر جبر کیا جائے گا ورنہ نہیں۔

سوال نمبر ۲ کی پھر دو صورتیں ہوں گی پہلی صورت یہ ہوگی کہ اگر دیوار کا عرض اس قدر چوڑا ہو کہ دونوں اپنے حصے کے موافق علیحدہ دیوار میں تیار کر سکیں یا دوسری صورت میں دیوار مشترک کا عرض ایسا چوڑا نہ ہوگا جس میں دو دیواریں تیار ہو سکیں اس لحاظ سے پہلی صورت میں جبکہ ایک ہی عرض میں دو دیوار تیار ہو سکیں تو دوسرا شخص بنانے پر مجبور نہ ہوگا البتہ دوسری صورت میں جب کہ عرض چوڑا نہ ہو اور ان دونوں میں تقسیم ناممکن ہو ایسی صورت میں دیکھنا یہ ہوگا کہ دیوار خود بخود ڈٹ گئی ہے یا گرائی گئی ہے اگر خود بخود دیوار یا گھر ٹوٹ گیا ہے تو دوسرا اس کے بنانے پر مجبور کیا جائے گا یا گرانے کی صورت میں شریک اس کے انہدام یا بنوانے میں حصہ لینے پر مجبور نہیں ہوگا۔

تیسری صورت کے تین شکلیں ہوں گی پہلی شکل یہ ہوگی کہ اس دیوار پر ان دونوں میں سے کسی کی عمارت نہ ہو اور یہ دیوار حائط الکرم و انحص کے مانند ہو (یعنی انگور کے درخت کی دیوار بنائی ہوئی ہو) اس کے متعلق امام ابی الیثمؒ کی رائے ہے کہ دوسرے پر مصارف بنا جدید کی تقسیم ضروری نہ ہوگی اور جس شریک نے اس دیوار کو بنوایا ہے اس کا فعل بناء منقطع ہوگا۔

دوسری شکل یہ ہوگی کہ اس دیوار پر دونوں کی عمارت ہو ایسی صورت میں بتلایا گیا ہے کہ اگر دیوار کا عرض اس قدر وسیع ہو کہ اس پر دونوں چاہیں تو علیحدہ دیواریں تیار کرنے کی صورت میں اگر بغیر اجازت شریک بنوایا ہے تو بنا فیہ لا مقطوع ہوگا اور ضروری نہ ہوگا کہ دوسرے پر مصارف بنا لوٹائے اور اگر شریک کی اجازت سے دوسرے نے بنوایا ہے تو شریک پر مصارف بنانے لوٹانے کا حق رہے گا۔

تیسری شکل یہ ہوگی کہ اس دیوار پر صرف ایک کی عمارت ہو ایسی حالت میں جس شریک کی عمارت ہوگی وہی اس کے مصارف بنا دے اور اگر دوسرا بنانے

مجبور نہیں کیا جائے گا۔

اصل مسئلے کی چوتھی صورت یعنی سوال نمبر ۱ میں بتلایا گیا ہے کہ جدید دیوار  
تیار کرانے والے شریک کو اس امر کا اختیار دیا گیا ہے کہ وہ دوسرے شریک سے مصارف  
بنادینے تک شریک کو استعمال دیوار سے روکے اور اس نصیحت سے یہ مراد نہیں لیا  
جائے گا کہ شریک سے اجرت بنوائی نہ لی جائے بلکہ ہر صورت میں اس کو شریک  
سے اجرت بنوائی لینے کا حق رہے گا اگر شریک جدید دیوار کے استعمال سے محترم ہو  
ایسی صورت میں بھی وہ ادائی اجرت بنوائی سے مستثنیٰ نہیں ہو سکے گا البتہ اجرت بنوائی  
کی تقسیم کس طریقے پر ہوگی اس کے متعلق یہ طے کیا گیا ہے کہ جدید دیوار کی تیاری پر  
جو کچھ مصارف حقیقی عائد ہوئے ہوں اس کا نصف شریک ادا کرے اور اس تقسیم کو  
استحسان سمجھا گیا ہے اس رائے کے متعلق بعض علماء متاخرین کی رائے ہے کہ اگر شریک  
نے اس دیوار کو حسب اجازت عدالت بنوایا ہے تو بنوانے پر جو کچھ اخراجات عائد  
ہوئے ہیں اس کا نصف شریک کے ذمے واجب الادا ہوگا بلا اجازت عدالت کی صورت  
میں اصلی منہدم دیوار کی جو کچھ قیمت قرار پائے اس کا نصف شریک کے ذمے عائد  
ہوگا اسی پر علماء کا فتویٰ ہے۔

۶۔ اگر زراعت دو شخصوں میں مشترک ہو ایک نے اس پر خرچ کرنے  
سے انکار کرے ایسی صورت میں فوق ثانی خرچ پر مجبور نہیں کیا جائے گا البتہ عدالت  
دوسرے شریک کے حصے کے موافق اس شرط پر اجازت دیگی کہ بعد ختم زراعت  
اس کی آمدنی سے خرچ شدہ اخراجات کا نصف حاصل کرے اس حکم کے تحت شریک نے  
شریک کے حصے کے موافق خرچ کرنے کا مجاز نہ ہوگا اگر ختم زراعت کے بعد کسی وجہ سے  
اس کی آمدنی وصول نہ ہونے کی صورت میں بتلایا گیا ہے کہ شریک کے حصے کی رقم وضع کو  
کے بعد جو رقم قابل ایصال قرار پائے اس کی ادائی شریک ثانی پر لازمی ہوگی۔

باقی آئندہ

## ہمارا کتب خانہ

آپ کے ہر مذاق کی کتابیں نفیس جلد ساز  
کے ساتھ پیش کرتا ہے۔  
۱۔ کیا ب اور نایاب کتابوں کی  
فراہمی کا بھی انتظام ہے۔  
۲۔ محبوبہ کا رخانہ کی جلد سازی  
محتاج تعارف نہیں۔

شیخ عبداللہ قریشی منیر ہمارا کتب خانہ  
محبوبہ کا رخانہ جلد سازی جریدہ سرکار عالی نظام  
حیدر آباد دکن

## گہی گہی

حیدر آباد میں بہترین گہی کا واحد مرکز  
گہی گھر حبل بازار شیخ ناپسلی چوراء  
تہرہ و مفت م سے اچھا گہی خرید کر اپنے  
روپیہ کا صحیح معرّف حاصل کیجئے۔

المشتر محمد عبداللہ گہی گہی

چل بازار حیدر آباد دکن

## محمد عمر تاجرادونیہ یونانی

متصل مکہ مسجد بروئے صد و اٹھ

یونانی حیدر آباد دکن

ہماری دوکان میں ہر قسم کے ادویات مفردات  
اور مرکبات اور شربت ہائے صاف عرقیات  
تازہ مرہجات و جوار ہر شک خالص صغیر خالص  
زعفران اصلی روغن بادام خالص عرق بید مشک  
لاہوری و جند بید ستر محبوب کبر جوہر دار و دار المسک  
جوہر دار خمیرہ مردارید جوہر دار مفرح یا قوی جابر دار  
وغیرہ قیمت و ابعادی قابل الیقینان ملتے ہیں اور اضلاع  
کے فرامشات بدینہ وی پی روانہ کئے جاسکتے ہیں  
شہد خالص اور روغن بادام کا خاص انتظام ہے

۱۔ مطلع الانوار۔ سوانح حضرت فضیلت جنگ

سابق صدر الصدور معین الہام امور مذہبی سرکاری

۲۔ تیار بخ و ستور اصفی ۱۲

۳۔ سالانہ نظامیہ جلد اول ۱۲

مکتبہ محلہ نظامیہ حسینی علم حیدر آباد دکن

تاریخ طب یونانی میں حیرت ناک اضافہ

## دی یونانی اینڈی کمپل کمپنی لمیٹڈ چیدراؤکن

میں ہزار کے سرمایہ سے قایم کر کے حکومت سرکار عالی میں صحت قانون جبرستی  
کرائی گئی ہے۔ کمپنی کے قیام کا مقصد یہ ہے کہ بڑے پیمانہ پر دیہات و  
قصبات اور جنگلوں سے جڑی بوٹیاں فراہم کرے۔ ضروری دوائیں مشینوں  
سے تیار کی جائیں۔ مختلف معانات پر تجارتی دواخانے اور مطب قایم  
کئے جائیں۔ اور اس طرح دیسی دواؤں اور یونانی طریق علاج کو ترقی دیا جائے۔  
کمپنی کے حصص دس دس روپیہ کے ہیں ہر حصہ کی رقم ایک سال کے اندر چار  
قسطوں سے ادا کی جاسکتی ہے۔ ہر شخص عورت مرد بچہ پورھا کمپنی کے جس قدر  
چاہے حصص خرید سکتا ہے۔ ہر سال کے اختتام پر کاروبار سے جو نفع ہوگا۔  
وہ حصہ داروں کو تقسیم کیا جائیگا۔ اور ان کی رقم حصص کمپنی میں جمع رہے گی۔  
اگر آپ اس یقینی اور حد درجہ مفید کاروبار سے نفع حاصل کرنا چاہتے ہیں تو  
آج ہی درخواست بھیج کر حصص خرید لیجئے۔

کمپنی کے عملی کاروبار شروع ہو چکے ہیں نظام شاہی روڈ پر فروخت گاہا دویا  
اور مریضوں کے علاج کے لئے تجربہ کار اطباء کو مقرر کر کے مطب قایم کر دیا گیا ہے  
بتدریج ان کاروبار میں ترقی اور توسیع کی جائیگی اپنی طبی ضروریات کی تکمیل سمیٹے  
اپنی کمپنی کو توجہ دلائیے۔

دی یونانی اینڈی کمپل کمپنی لمیٹڈ چیدراؤکن



# مجلہ

ادارہ ترقی تعلیم اسلامی کامہوار سٹا



5 (12)

مفت  
ابوالخیر محمد نعیم  
مولوی فاضل نظام

شمس الاسلام پریس  
۱۳۹۰ھ

ادارہ ترقی تعلیم اسلامی کے اغراض

## مقاصد

- ۱۔ علمی، مذہبی، معاشی، اصلاحی اور تمدنی مسائل کا مطالعہ کرنا۔
  - ۲۔ جلسے منعقد کرنا اور تحقیقاتی نتائج کو شائع کرنا۔
  - ۳۔ ادارہ کی طرف سے ایک ماہنامہ کو جاری کرنا۔
  - ۴۔ جو اصحاب کم سے کم (علمی) یکشت یا با قساط ادا کرینگے وہ رکن دوامی کہلائے اور ان کی خدمت میں ادارہ کی کتابیں بلا قیمت ارسال کئے جائینگے و نیز مجلہ نظام بلا قیمت بھیجا جائے گا۔
  - ۵۔ مجلہ نظامیہ ہر ماہ علمی کے تیسرے ہفتہ میں شائع ہوگا۔
  - ۶۔ مجلہ نظامیہ دو جزا ہائے پر شائع ہوگا لیکن نوبہ گرائی جنگ ایک جز پر شائع ہوگا۔
  - ۷۔ قیمت سالانہ ہے رعایتی علم
- سکرٹری ادارہ ترقی تعلیم اسلامی جنرل علم  
حیدر آباد دکن سے مراسلت کیجئے۔

## سنٹرل مکتبہ بنگلہ دیش

نمبر ۶۶۳۹ ترب بازار حیدر آباد دکن

کار صحافی کا قدیم ترین اور اعلیٰ کارخانہ  
پروپرائٹر کریم خان فیضیہ معلم دارالطبع کٹر عالی

## ضلع نظام آباد میں

محمد ابرار احمد و محمد انوار احمد تاجر بڑا بازار کا  
نام یاد رکھیے جرمی سوٹ کس، سفری پلنگ،  
دیسی مسندر لایٹ صابن، اصغر علی محمد علی کے  
کارخانہ کا عطر اصلی۔ روغن آملہ۔ ہر قسم  
کی ٹوپیاں، شیر گولہ، مینار، انگور،  
زرین کوپی، دستی، پائے تابہ، بنین،  
مفلہ چھتریاں غرض ہر قسم کے ضروریات  
کی عظیم الشان دوکان ہے جو ارزان  
فروشی میں مشہور ہے۔

تاریخ دستور آصفی جس میں دو صد سالہ تغیرات آصفی  
کو جمع کیا گیا ہے۔ بچہ مفید کتاب ہے۔

قیمت ۱۲  
شعر العرب ۶

## اعلان

فہرس

- (۱) تنقید و تبصرہ - ۲۱۸  
(۲) قومی کارکنوں کے مشاغل - ۲۱۹  
(۳) مذہب اور فرقہ واریت اور جناب لا  
عبد الباسط صاحب ۲۴۱  
(۴) ہمارا جدید صدر اعظم ۲۳۷  
قیمت سالانہ ..... ہے  
رہنمائی ..... ہے  
مقام اشاعت: حسینی علم حیدر آباد دکن
- اگر آپ کو کارہائے کاہنانی کے تشکیل  
کی ضرورت ہو یا آپ کو اصلی شک و شبہ  
زعفران اور خالص ادویات چینی  
مفرد ہوں یا مرکب ہر قسم کی دوا حسینی  
دوا خانہ سے دوا ہی شہرے نسخہ پر دستیاب  
ہو سکتی ہے اسلئے آپ محمد صدیق مالک حسینی دوشا  
دکاہانی موتی لکھی لاٹیا زور حیدر آباد دکن

## مجلہ نظامیہ

جلد ۵ آہان ۲۵۰ شعبان المعظم ۱۳۶۰ م ستمبر ۱۹۴۱ء عدد (۱۲)

ترانہ سحری :- از ابوالاسرار رمزى اٹاوی

عکمدہ جہاں کو پھر طے لگیں سہ تیں نور ازل کی بارشیں روح فر الطافیں  
تاروں بھری فضا دھیس بھگی موٹی ہو اؤں میں چھائی ہوئی ہیں برکتیں جھوم رہی ہیں رحمتیں  
بچھلا پہر ہے رات کا اٹھ کے خدا کا گیت گا

حمد و ثنا میں ڈوب جا

مسلم نیک کار اٹھ نغمہ سراسر روش ہے  
مومن روزہ دار اٹھ وقت طعام نوش ہے  
باہ نلک ہے خندہ زن چاندنی کے نقاب میں جھوم کے پی رہا ہے عکمدہ سحاب ہے  
بھنگی ہوئی دعاؤں کے قافلہ غریب کو فرصت عیش مل گئی جاوہ کامیاب میں  
نست و خنگ تجلیات اوس بنا رہی ہے رات

جاگ اٹھی ہے کائنات

ست مئے جہاز اٹھ نغمہ سراسر روش ہے  
عادل سوز دسا ز اٹھ وقت طعام نوش ہے

اردو انسائیکلو پیڈیا :- ادارہ ادبیات اردو حیدرآباد کی جانب سے اردو انسائیکلو پیڈیا کی ترتیب کا کام شروع کیا گیا ہے اور اس کام کے لیے اہل علم کی ایک جماعت بھی قائم کی گئی ہے۔ بڑی تقطیع کے (۱۶) صفحے پر ایک نمونہ بھی چھپا ہے جو ہمارے ہاں بغرض تنقید و تبصرہ وصول ہوا ہے۔

حقیقت یہ ہے کہ یہ ایک عظیم الشان کام ہے اگر یہ کام خواہ اس کی نوعیت کیسی ہی ہو ختم ہو جائے تو اردو ادب کی ایک بڑی خدمت ہوگی اور یقیناً اس وقت حیدرآباد کا ادارہ ادبیات تعریف و تحسین کا مستحق ہوگا اس علمی کام میں اہل علم حضرات کے تعاون کی سخت ضرورت ہے امید کہ اہل علم حضرات اور اصحاب ذوق اس کام کی تکمیل میں ادارہ ادبیات کی مگنہ اعانت کریں گے۔

تصانیف حضرت بنو نواز :- نواب غوث یار جنگ بہادر صوبہ دار گلبرگہ شریف کا دورہ صوبہ داری جہاں گلبرگہ شریف کے لیے انتظامی حیثیت سے ایک خال نیک ثابت ہو رہا ہے وہاں ایک علمی نقطہ نظر سے بھی قابل امتحان بن رہا ہے۔

حضرت سید محمد حسینی بنو نواز گیسو دراز (رحمۃ اللہ علیہ) کی ہستی ایک متقدمین صوفیائے کرام سے تھی۔ جو نہ صرف دکن سے تحقیقی طہ پر معروف ہے بل کہ اپنی بزرگانہ عظمت و جلالت کے اعتبار سے ہندوستان میں بھی مشہور ہے۔

نواب صوبہ دار صاحب محمد روح نے خصوصیت کے ساتھ آپ کے ”روضہ“ کے انتظامات پر توجہ فرمائی۔ ”روضتین“ کا ایک کتب خانہ بھی قائم فرمایا۔ جس کی ایک انتظامی مجلس بھی ہے جو حضرت محمد روح کی تصانیف کی اشاعت کی جانب مائل ہے۔ اس کے قبل بھی بعض دردمندوں نے بہ خود خود اس سلسلے کی طرف توجہ کی تھی لیکن نواب صوبہ دار صاحب اپنے علمی ذوق کے باعث اس سلسلے کو تسلسلہ اللہ بنانے کی سعی مشکور فرما رہے ہیں۔ اور محمد روح کو اس کام کے لیے مولوی حافظ سید عطا حسین صاحب ام۔ اے۔ سی۔ ای۔ ناظم (ذلیعہ یاب) سررشتہ تعمیرات سرکار عالی جیسی شخصیت ہاتھ لگ گئی ہے۔ اور وہ مگنہ کوششوں کے ساتھ کام کرنے کی کوشش کر رہے ہیں :-

۱ :- جوامع الکلم (ملفوظات) مرتبہ حضرت سید محمد اکبر حسینی خلیف اکبر حضرت بنو نواز :- یہ ملفوظات تاریخ دار ہے۔ رجب ۱۲۸۵ھ سے شروع ہو کر ربیع الثانی ۱۲۸۵ھ ختم ہو جاتے ہیں۔ نواب مشوق یار جنگ بہادر اور نواب حسین جنگ بہادر (عہدہ داران وقت) کی توجہ پر مولوی حافظ محمد عابد صدیقی (مولوی کامل۔ منشی فاضل) لکچر اردنیات گلبرگہ کالج نے ایک مختصر سوانح عمری کیا ہے

اپنی تصحیح و تفسیر سے ۱۲۵۶ء میں شائع کیا ہے۔ اسی کا انتخاب کیا۔ اور فی الحال اس سے بہتر شاہی (۳۴۵) صفحات علاوہ صفحات عرض حال و سوانح کوئی اور انتخاب ہو تو ہو! مولوی صاحب موصوف (۲۶)۔ قیمت (عالم) - دو روپیہ آٹھ آنے کے زیر اہتمام حضرت کے رسائل اور خانگی دیوان

۲: - خاتمہ - شیخ المرقیت حضرت فیہ الدین ابو النجیب عبدالقادر ہرود دی (۱۳۹۹ھ) کی تصانیف کے من جلد ایک تصنیف "آداب المریدین" (عربی) بھی ہے۔ حضرت بندہ نوازؒ اس کے کئی ایک (عربی و فارسی) ترجمے کیے۔ ۱۳۸۶ھ ہجری میں (غالباً) چوتھی مرتبہ فارسی میں ترجمہ کیا۔ ان مختلف ترجموں اور شرحوں کے درمیان ۱۳۸۶ھ میں ایک "خاتمہ" بھی لکھا (صفحہ ۱۱۳ آخرہ ۱۹۲) مولوی عطیہ حسین نے ذاتی ذوق کی بنا پر اپنی صحت و اہتمام کے ساتھ ۱۲۵۶ء میں شائع کیا۔ قیمت (عالم) صفحات (۲۳) گلبرگہ شریف (حیدرآباد دکن) سے مل سکتی ہیں۔

مقدمہ (۴۴۱) صفحہ - ۳: - ترجمہ آداب المریدین قومی کارکنوں کے مشاغل :- تمہارے یہ ترجمہ خاتمہ کے بعد ۱۲۵۸ھ میں اسی ذاتی ذوق کی پاس اللہ کی جانب سے ایک نور اور ایک روشن کتا بنیاد پر مولوی صاحب موصوف نے شائع کیا۔ آئی ہے اللہ اس کے ذریعے ان لوگوں کو سلامتی کی جملہ صفات مع مقدمہ وغیرہ (۳۹۶)۔ قیمت (عالم)

۴: - خطاؤ القدم (رسالہ عشق حقیقی) عشق اپنے حکم سے ان کو اندھیرے سے روشنی میں لیتا الہامی موضوع ہے۔ ۱۳۸۶ھ میں یہ و جدانی مضامین ختم ہوئے۔ اور اسی کتاب سے سلسلہ مطبوعات روئیں

۵: - گلبرگہ شریف) کا آغاز ہوتا ہے یا محرمات غوثیہ کا پتہ جلا لینا اتنا دشوار نہیں جتنا کہ ان راہوں کو نواب صوبہ دار صاحب اس کی تصحیح و تفسیر کے لیے خاتمہ اور ترجمہ آداب المریدین کی مد نظر مولوی صاحب نے انسانوں ہی میں سے ایک انسان کو ایسا برگزیدہ اور کامل بنایا جس نے سلامتی کی تمام راہیں خود چل کر ہیں بتا دیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی

تمام تر قرآن تھی جو شخص قرآن کو دینی زندگی کا محور العمل بنا تا چاہتا ہے اس کے لئے از بس فردی ہے کہ فرمایا ہے وہ مسلمانوں کے تمام تعلیمی اداروں کے حضور کی سیرت طیبہ سے واقف ہو۔ مسلمان کی کتنی خوش قسمتی ہے کہ ہدایت کے یہ دونوں آفتاب کرے کہ ہمارے قومی کارکن اصحاب قول سے پہلے کتاب کلب و سنت آج بھی اسی طرح اپنی

پوری روشنی سے چمک رہے ہیں جس طرح کہ ۱۹ مہر۔ گینش القوس کی تقریب میں مسز تیرہ سو برس پہلے ریگستانِ غرب میں چمک رہے تھے لہذا آج مسلم کی زندگی کا سب سے بڑا متحدہ کتاب الہی اور سنت نبوی ہونا چاہئے اور جب تک زندگی کا ہر عمل اس کی تائید نہ کرے اس وقت تک مسلم دنیا میں زندہ اور طاقتور نہیں رہ سکتا۔ جہاں فی دور روحانی حیثیت سے عمل ہی نجات کا ایک موثر ذریعہ ہو سکتا ہے۔

**مسلمانوں کے مشاغل :-** ۱۵ رجب سال حال جامعہ نظامیہ کا جلسہ تقسیم اسناد حضرت والاشان و المعہد بہادر کی صدارت میں منعقد ہوا

اور اسی سرست میں نظامین نے حضرت و المعہد بہادر کی خدمت میں پر خلوص اور مودبانہ ہدیہ استقبال پیش کرنے کی عزت حاصل کی اور امیر جامعہ نے اپنے سپاسنامہ میں احساسِ مذہبی کے انحطاط اور علومِ دینیہ سے عام بے توجہی کا ذکر کرتے ہوئے فارسی امتحانات کے قیام کا اعلان فرمایا۔

جواب میں حضرت والاشان بہادریہ اپنے خطاب میں فرمایا کہ مجھے رکھا جوتا ہے جب وہ پرانی محبتیں یاد آتی ہیں ہمارے خاندان کو کئی صدیوں سے جی نڈل جی کا خاندان آرام سے سو نہیں سکتا تھا وہ دیوالی کی راتیں اور مولیٰ کا ہوا یا سوہے اودہا جیسے باتوں پر ہنسا اور احوال نہیں بھول سکتا۔

## مذہب یا فرقہ واریت

نوار تلخ تری زن چو ذوق نغمہ کمبابی  
حدی را نیز ترمنخواں چو محل اگراں بینی

آفتاب اسلام کہ کی وادیوں سے طلوع ہونے لگا تو دنیا عجیب انتشار اور پریشانی کیمالت میں تھی۔ ہر مذہب کے پیروں کا نظام غلط پراگندہ ہو گیا تھا۔ رستی اور صداقت کی کوئی قیمت باقی نہیں رہی تھی اپنے اغراض ذاتی کے لیے ہر ایک بُرائی کا اختیار کر لینا اور ہر ناجائز طریقے سے کام لینا حق بجانب اور جائز سمجھا جاتا تھا۔ یہود و نصاریٰ کے مذاہب اس وقت دنیا کے سب سے زیادہ وسیع اور مقبر مذاہب سمجھے جاتے تھے۔ بطور نمونہ اور مثال کے قرآن مجید میں سورہ بقرہ اور آل عمران میں ان مذاہب کے اخلاقی تنزل اور پستی کا نقشہ کھینچا گیا ہے اور ان کی کمزوریوں اور نقائص کو کنگن گن کر بتایا گیا ہے۔ اسی پر دیگر مذاہب کا تیس کیا جاسکتا ہے۔ اس موقع پر سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ جب یہ دونوں مذاہب آسمانی تھے تو ان میں یہ غرابیاں کیسے پیدا ہوئیں۔ اس کا مختصر اور آسان جواب تو یہ ہے کہ یہ مذاہب اپنے اصلی غد و خال اور شکل و صورت پر باقی نہیں رہے تھے۔ ان کے پیروؤں نے اپنے اغراض نفسانی اور دنیوی خواہشات کی بنا پر ان کے احکام میں تحریف کر دی تھی۔ اور اس کی صورت کو اس طرح بدل دیا تھا کہ مذہب کی روح ان میں باقی نہیں رہی تھی بلکہ اس کا خالی غولی ڈھنچہ رہ

گیا تھا اور جب کسی مذہب کی یہ حالت ہو جاتی ہے تو وہ مذہب نہیں رہتا بلکہ فرقہ واریت کی شکل اختیار کر لیتا ہے۔

لیکن یہ دیکھنا ہے کہ مذہب میں یہ تبدیلی یا تحریف کن وجوہ و اسباب سے پیدا ہوئی اور کس طرح اس نے رفتہ رفتہ اس کی اصلی صورت و شکل کو بدل دیا۔ فرقہ واریت و اذیل کے سطویں ہم ان ہی امور سے بحث کرنے کی کوشش کریں گے۔

اہل سیاست فرقہ واریت کی کوئی جامع و مانع تعریف تو نہیں کی جاسکتی لیکن اس کے آثار و علامات سے اُن کا ایک دھندلا سا تصور ذہن میں لایا جاسکتا ہے۔ یہ وہ مرض ہے جس نے نہ صرف مذہب کے مصلحین و مبلغین کو حیران و پریشان کر رکھا ہے بلکہ اس کے دستِ قفل سے اہل سیاست بھی کچھ کم شاکی و نالاں نہیں کیونکہ اس کا تباہ کن اثر حیاتِ انسانی کے ہر شعبہ کو گہن کی طرح کھاجاتا ہے۔ سیاست اور علم اور معاشرت و تہذیب و تمدن سب کو اس نے اپنے نت نئے کرتوتوں سے تباہی اور بربادی کے گڑھے میں ڈھکیل دینے کی کوشش کی ہے۔ اور ہر شعبہ کے مصلحین اور مجددین اس کے دفعیہ کے لیے جدوجہد کرتے رہے ہیں اور تاریخ کے صفحات ان واقعات سے بھرے پڑے ہیں۔

چونکہ فرقہ واریت ہمیشہ مذہب کا لباس اُدھر کھرا سنا آتی ہے۔ اس لیے موجودہ زمانے کے سیاستین نے اس کے تمیز کرنے میں دھوکا کھایا۔ اور یہ رائے قائم کر لی کہ مذہب نے ہمیشہ دنیا میں پھوٹ اور نفرت اور عدالت اور تفریق و انتشار کی تخم دیزی مکی ہے۔ وہ قومی یکجہتی اور وحدتِ سیاسی کو پیدا کرنے میں ناکام رہا ہے۔ اس لیے اعلیٰ سیاست میں اب کوئی جگہ مذہب کے لیے باقی نہیں رہی ہے۔ یہی وجہ ہے کہ ہر جگہ مذہب کو سیاسیات سے باہر کر دیا گیا ہے اور اس کی اہمیت محض ذاتی اور انفرادی حیثیت تک محدود ہو گئی ہے۔

یہ قول اس مذہب کے متعلق جس کی تہ میں فرقہ واریت چھپی ہوئی ہے۔



جو مذہب کی روح سے نا آشنا اور صحیح مذہبی اخلاق و اوصاف سے بیگانہ ہے ایک حد تک صحیح ہے۔ لیکن درحقیقت مذہب ہی حیات انسانی میں ایک ایسا عامل ہے جو نسل انسانی کو وحدت کی طرف بلاتا اُن میں رواداری۔ بلند حوصلگی اور عفو و مسامحت اور بے تعصبی اور ہمدردی اور عدل و انصاف کے جذبات پیدا کرتا ہے۔ اگر کسی مذہب میں یہ اوصاف نہیں پائے جاتے تو وہ مذہب نہیں بلکہ فرقہ داریت یا دوسرے الفاظ میں مذہب کی بگڑی ہوئی شکل اور اس کا غیر صحیح مزاج ہے جس کی اصلاح کے لیے وقتاً فوقتاً انبیاء علیہم السلام کی بعثت ہوتی رہی ہے۔ جنہوں نے اپنے اپنے زمانے میں دین الہی سے جمالت اور تعصب اور نفسانیت کے پردے ہٹانے اور مذہب کو اس کے اصلی رنگ و پ میں جلوہ گر کرنے کی کوشش کی ہے۔ اور ان کوششوں کی تکمیل اور انتہا مذہب اسلام پر ہوئی ہے۔ اس لیے وہ آخری دین الہی اور اس کے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم آخری نبی ہوئے۔

ان تمام کوششوں کی تفصیل اس وقت مجھ کو اپنے موضوع سے دور ڈال دیگی اور تا یہ اسلام نہایت مختصر مقالہ اس تفصیل کا شمل ہے۔ اس لیے اصلی مذہب کی تصویر پیش مذہب عالم کرنے کیلئے میں اگر مذہب اسلام کو اپنے پیش نظر رکھوں تو مجھے امید ہے کہ غیر مذہب کے اشخاص مجھ کو معذور رکھیں گے۔ کیونکہ پہلے تو دیگر ادیان و مذاہب سے میری واقفیت محدود ہے۔ دوسرے یہ کہ مذہب اسلام خود اپنے آپ کو تمام مذاہب سابقہ کا تصدیق کرنے والا اور نمائندہ بتاتا ہے۔ چنانچہ قرآن مجید میں ارشاد ہوا ہے۔

۱۔ ہم نے ایک ایسی کتاب کو اتارا ہے جو مبارک ہے اور تصدیق کرنے والی ہے ان کتابوں کی جو اس کے سامنے ہیں۔

۱۔ و ہذا کتاب انزلناہ مبارک  
مصدق الذی بین یدیکہ (انعام ۹۲)

ایک دوسری جگہ ہے۔

۲۔ اور یہ قرآن خدا کے صوابی دوسرے کا کوئی  
افترائیں ہے۔

۲۔ وما کان ہذا القرآن اَن یفتری بن

دُونِ اللّٰهِ وَلَكِنْ تَصْدِيقُ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ  
وَتَفْصِيلُ الْكِتَابِ لَا رَيْبَ فِيهِ مِنْ رَبِّ  
الْعَالَمِينَ - (یونس ۳۷)

لیکن وہ تصدیق ہے اس کی جو اس کے سامنے ہے  
(انبیاء سے سابقہ کے ادیان کی) اور تفصیل ہے و  
کتاب (کتاب) کی اس میں کوئی شک نہیں ہے کہ وہ  
پروردگار عالم کی جانب سے ہے۔

اور جگہ ارشاد ہوا ہے -  
۳۔ فَآذِنْهُ نَزَلَ عَلَى قَلْبِكَ بِأُذُنِ اللّٰهِ تَصَدِّقًا  
لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ وَهُدًى وَبُشْرَىٰ لِلْمُؤْمِنِينَ -  
(بقرہ ۹۸)

۳۔ اور جبریل علیہ السلام نے (قرآن) کو اتار اٹھا  
دل پر اللہ کے حکم سے اور وہ تصدیق کرنے والا  
ہے اس کی جو اس کے سامنے ہے اور ہدایت  
اور بشارت ہے مومنین کے لیے۔

اسلام کے محافظ ادیان اور دیگر مذاہب کے نمائندہ ہونے کا ثبوت اس سے بھی  
مطلب ہے کہ اس نے دیگر پیغمبروں پر ایمان لانے کو جزو ایمان قرار دیا۔ کوئی مسلمان اس  
وقت تک مسلمان نہیں ہو سکتا جب تک کہ وہ انبیاء سابقین اور ان کی کت ابوں پر  
ایمان نہ لائے۔ اور مسلمانوں کو یہ آداب سکھائے گئے کہ وہ پیغمبروں کو ایک دوسرے  
پر فضیلت و ترجیح نہ دیں انھیں کہا گیا کہ -

قُلْ أَوْفُوا بِعَهْدِ اللّٰهِ وَمَا نَزَّلَ الْبَنَادِقَاتُ  
إِلَىٰ بَرَاءِ هِمٍّ وَاسْمُعِيلَ وَاسْحٰقَ وَيَعْقُوبَ  
وَالْأَسْبَاطَ وَمَا أُوتِيَ مُوسَىٰ وَعِيسَىٰ وَمَا  
أُوتِيَ الْبَنِيُّونَ مِنْ رَبِّهِمْ لَا تَفْرَقَ بَيْنَ  
أَعْدَابِهِمْ وَنَحْنُ أَكْرَمُ لِمَنْ لَّدُنَّ - (بقرہ ۱۲۶)

کہو ایمان لائے ہم اللہ پر اور اس کی اس کتاب  
پر جو اتاری گئی ہم پر اور جو اتاری گئی ابراہیم  
اسمعیل۔ اسحق یعقوب اور ان کی اولاد پر اور  
اس پر جو کہ موسیٰ اور عیسیٰ اور دوسرے نبیوں  
کو دی گئی۔ ان کے رب کی طرف سے ہم کوئی فرق  
نہیں کرتے ان میں سے کسی کے درمیان اور ہم  
اس کو تسلیم کرنے والوں میں ہیں۔

اس لیے اگر میں نے اپنے اس مضمون میں مذہب اسلام کے احکام کو پیش کیا اور

جگہ جگہ اس کا نام لیا ہے تو گویا میں نے تمام مذاہب کی نمایندگی کی اٹھام طور پر ان کی صحیح تصویر پیش کرنے کی کوشش کی ہے۔

اسلام اپنے عرب کا بظاہر یہ تعجب خیز معلوم ہوتا ہے کہ اسلام کے ظہور کے لیے ارض عرب کو بہترین کو کیوں اختیار کیا گیا کیوں انتخاب کیا گیا۔ اور اتنے بڑے شخص کے لیے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات مبارک کو قوم عرب میں سے کیوں چنا گیا۔ جس کی وجہ سے قوم عرب کو یہ اقیانوس حاصل ہوا کہ وہ تمام دنیا کی قوموں کے لیے نظیر اور مثال اور نمونہ بنائی گئی۔ اور اس کی شان میں کہا گیا کہ لکنوا لشہداء علی الناس ویكون الرسول علیکم شہیداً (تاکہ تم دوسروں کے لیے نظیر بنو اور رسول تمہارے لیے نظیر ہوں گے) لیکن واقعہ یہ ہے کہ عرب کی سرزمین ہی کئی وجوہ سے اسلام کی چمن بندی اور دین آخری کی گلکاری کے لیے موزوں تھی کیونکہ قدرت نے اس کو اب تک تمدن و تہذیب کی دست برد سے اچھوتا رکھا تھا۔ اس کی مثال ایک ایسے خود در جنگل کی سی تھی جس میں انسانی ہاتھ نے کوئی قطع و برید نہیں کی تھی۔ وہ ایک ایسا میدان تھا۔ جس پر اب تک کوئی علامت تعمیر نہیں کی گئی تھی۔ قدرت نے دین فطرت کے لیے ایک ایسی صاف سرزمین تلاش کی۔ جس میں اسلام کی بنیاد قائم کرنے کے لیے کھنڈروں اور ویرانوں کو صاف کرنے کی ضرورت نہ ہو۔ اس نے اس خود در جنگل کو اسی لیے انتخاب کیا کہ اپنی مرضی کے مطابق اس میں کانٹ چھانٹ کرے۔ روشیں نکالے۔ کیا ریاں بناٹے بعض بوختوں کو باقی رکھے اور بعض کو قطع و برید کر دے۔ اور ایک نیا نمونہ دین الہی کا دنیا کے سامنے پیش کرے۔ اور اقطار عالم میں رہنے والوں کو بتا دے کہ آخری دین الہی کے پچھے اور سیدھے سادہ اصولوں نے ایک اجڈ۔ جاہل نا تربیت یافتہ تہذیب و تمدن سے عاری ہے دین۔ بے اصول منتشر و متفرق قوم کو چند ہی دنوں میں اخلاق مجسم اور پیکر عدل و انصاف۔ تعلیم یافتہ تہذیب و شائستہ اور متحد و متفق قوم بنادیا کہ وہ تمام دنیا کے لیے اپنی سیدھی سادہ طرز معاشرت مساوات۔ ہمدردی۔ تقویٰ و طہارت اور تہذیب و شائستگی کے نمونہ و مثال ہوگی۔ جس نے بہت سی قوموں کو بنایا۔

بہت سوں کو اپنا یا بہتروں کی کا یا پلٹ کر دی۔ ہزاروں کو حفیض تنزل سے نکال کر  
 اوج ترقی پر پہنچا دیا۔ آزادوں کو حقیقی معنی میں آزاد کیا اور غلاموں کو غلامی سے نکال کر  
 تحت شاہی پر بٹھایا۔ اور علی طور پر بتایا کہ اسلام و حقیقت ایک متحرک طاقت۔ ایک  
 زندہ تحریک۔ ایک برقی قوت ہے۔ جو قوموں میں جوشِ عمل اعلیٰ اخلاق۔ بلند وصلگی۔  
 عزت نفس اور بہترین کردار پیدا کرتی ہے۔ مساوات۔ اور عدل و انصاف اور درواری  
 کا سبق سکھاتی ہے۔ اور ان میں ترقی علم و تہذیب و تمدن کی راہیں کھول دیتی ہے۔  
 ان امور کے ثابت کرنے کے لیے ہندوستان میں سلطنت غلاماں میں کافر و خشیہ اور وسطیٰ میں  
 چنگیز خاں کی اولاد اور ترکوں اور دیگر عجیب خاندانوں اور خانوادوں اور حکومتوں کی مثالیں اسلامی تاریخ کے  
 صفحات پر بکھری ہوئی پڑی ہیں لیکن اس موقع پر میں ایک ایسی مثال پیش کرنا چاہتا  
 ہوں جو علوم کی سیادت اور دینی ریاست سے متعلق ہے۔ حکومت دنیوی کے متعلق  
 تو یہ کہا جاسکتا ہے کہ اسباب و حالات ایسے جمع ہو گئے تھے کہ حکومت کی باگ مذکورہ  
 اشخاص کے ہاتھوں میں چلی گئی۔ وہ کوئی ایسی چیز نہیں تھی جو قصد و ارادہ کے ساتھ  
 عمل میں لائی گئی ہو۔ لیکن علم دین کی سیادت کے متعلق بجز اس کے اور کیا کہا جاسکتا  
 ہے کہ اسلام نے نسل و قوم کے تمام امتیازات کو مٹا کر محض تقویٰ و طہارت اور علم  
 و فضل کو وجہ شرف و امتیاز قرار دیا اور ”اِنْ اَکْرَمَ عِنْدَ اللّٰہِ تَقْوِیْمٌ لِّعَلٰی نَمُوْنٍ دُنِیَا  
 کے سامنے پیش کیا۔

امام زہری اور  
 عبد الملک کا حال  
 امام زہری سے منقول ہے۔ وہ عبد الملک بن مردان کے پاس آئے۔ عبد الملک  
 نے پوچھا :- ”کہاں سے آ رہے ہو؟“

امام :- کہ سے !

عبد الملک :- تم نے کس کو اپنے پیچھے اہل مکہ پر سرداری کرتے ہوئے چھوڑا؟  
 امام :- عطار بن ابی رباح کو“

:- کیا وہ اہل عرب سے ہیں یا موالیٰ میں سے؟“

:- موالیٰ میں سے (موالیٰ موالیٰ کی جمع ہے۔ موالیٰ آزاد کردہ غلام کو کہتے ہیں)

۱۵۔ تم میں سب سے زیادہ بزرگ وہی ہے جو سب سے زیادہ پرہیزگار ہے۔ ۱۲۔

- :- کس بنا پر وہ سرداری کر رہے ہیں؟
- :- دیانت اور روایت کی بنا پر (یعنی علم حدیث کے ماہر اور تقویٰ و طہارت،  
ملاق کے مالک ہیں۔)
- :- بیشک! اہل دیانت و روایت کو حق ہے کہ وہ سرداری کریں۔ تو اہل بین  
پر کون سرداری کر رہا ہے؟ طاؤس بن کيسان!
- :- عربوں سے ہیں یا موالی میں سے؟
- :- موالی میں سے!
- :- کس بنا پر وہ ان کی سرداری کر رہے ہیں؟
- :- اسی بنا پر جس پر کہ عطا سرداری کر رہے ہیں!
- :- بیشک ایسا ہی ہونا چاہئے۔ تو اہل معرکی سرداری کون کر رہا ہے؟
- :- یزید بن ابی حبیب۔
- :- عربوں سے ہیں یا موالی میں سے؟
- :- موالی میں سے۔
- :- اہل شام کی سرداری کون کر رہا ہے؟
- :- کھول۔
- :- عربوں سے ہیں یا موالی میں سے؟
- :- موالی میں سے۔ وہ ایک خوبی غلام تھے۔ جن کو ہذیل کی ایک عورت نے  
آزاد کیا تھا۔
- :- اہل جزیرہ کی کون سرداری کر رہا ہے؟
- :- محمود بن ہرمان۔
- :- عربوں سے ہیں یا موالی میں سے؟
- :- ہذالی میں سے۔
- :- اہل خراسان کی کون سرداری کر رہا ہے؟

- ۱۔ ضحاک بن مزاحم۔  
 ۲۔ عربوں سے ہیں یا موالی میں سے؟  
 ۳۔ موالی میں سے۔  
 ۴۔ اہل بصرہ کی کون سرداری کر رہا ہے؟  
 ۵۔ حسن بن ابی الحسن۔  
 ۶۔ وہ عرب ہیں یا موالی میں سے؟  
 ۷۔ موالی میں سے۔  
 ۸۔ اہل کوفہ کی کون سرداری کر رہے ہیں؟  
 ۹۔ ابراہیم النخعی۔  
 ۱۰۔ وہ عربوں سے ہیں یا موالی میں سے؟  
 ۱۱۔ عرب ہیں۔

۱۲۔ اے زہری! خدا تمہارا بھلا کرے۔ اب کہیں مجھے تسکین ہوئی۔ بخدا موالی عربوں پر اسی طرح سرداری کرتے رہیں گے۔ یہاں تک کہ منبروں پر ان کے نام کا خطبہ پڑھا جائے گا اور عرب ان کے ماتحت ہو جائیں گے۔  
 امام زہری نے کہا:۔ امیر المومنین! یہ خدا کے احکام اور اس کے دین کا معاملہ ہے جو اس کی حفاظت کرے گا وہ سردار ہو گا اور جو اس کو ضایع کرے گا۔ وہ گر جائے گا۔“

عبد الملک کا زمانہ ہجرت نبوی سے یک صدی کے اندر کا زمانہ ہے اس قلیل عرصے میں غور کرنے کی بات ہے کہ کس طرح اسلام نے غلاموں کو علوم دین کی صداقت کی کمر سی پر مٹھا دیا۔ اور وہ مسلمانوں کے اس سرے سے اس سرے تک پیشوا اور رہبر ہو گئے۔ اور اس میں کسی قسم کی تنگ نظری اور تعصب اور طرفداری کو کام میں نہیں لایا گیا۔ اور مدار فضیلت محض دیانت و تقویٰ کو قرار دیا گیا۔ کیا آج بھی مسلمان اپنے دینی معاملات میں اسی وسعت قلب اور غیر جانب داری اور عہد بہ حق

پرستی کا اظہار کرنے کے لیے تیار ہیں جس کی تعلیم اسلام نے ان کو دی۔ اور سلف صالح نے اس پر عمل کر کے دکھا دیا۔ کہ کس طرح غیر اپنے بن گئے۔ اور بیگانہ آشنا ہو گئے۔ اور اسلام کی اشاعت اور مقبولیت کے لیے خود بخود راستہ صاف ہو گیا۔

اسلام اور فرقہ واریت | اُس وقت اسلام کی آمد دنیا میں اس لیے ہوئی تھی کہ وہ اصل مذہب کے خد و خال کو تحریف و تصحیف کے خس و خاشاک سے پاک کرے۔ اور "فرقہ واریت" کے گرد و غبار کو اس کے نورانی چہرے سے ہٹائے۔ قرآن کی زبان میں دین الہی کا دوسرا نام ہی اسلام ہے چنانچہ کہا گیا

۱- اِنِّیْ اِلَہُ الْیَہُودَ وَ الْنَصَارَۃِ (آل عمران ۵۱)

بے شک دین اللہ کے پاس اسلام ہے۔ اہل کتاب

نے اختلاف نہیں کیا۔ مگر اس وقت جب کہ ان کو اپنی

طرح (اس کی محنت کا) علم ہو گیا تھا (اور یہ) باہمی

نافرمانی کی وجہ سے تھا۔ اور جو شخص اللہ کی کتابوں

سے انکار کرتا ہے تو اللہ سب سے عذاب لینے والا ہے۔

وَمَا اخْتَلَفَ الَّذِیْنَ اٰتَوْا الْکِتٰبَ اِلَّا مِنْ قَبْلِ

مَا جَاءَهُمْ بِاٰیٰتِہِمْ بَیِّنٰتٍ مِّنْ بَعْرِیٰتِ

اَللّٰهِ فَاِنَّ اِلٰہَ سَرِیْعِ الْحِسَابِ

(آل عمران ۱۰)

ایک دوسری جگہ ارشاد ہوا ہے۔

۲- قَاتِمٌ وَجْہُکَ بِالْعِزِّ خَفِیًّا۔

تمام بری باتوں سے روگردانی کر کے دین الہی کی

جانب اپنے منہ کو پھیر دو جو اللہ کی قدرت ہے جس پر

اس نے لوگوں کو پیدا کیا۔ اور یہی دین سیدہ حلہ

لیکن اکثر لوگ نہیں جانتے۔

فَیْطَرُ اللّٰہُ اَلَّذِیْ فِطَرَ النَّاسَ عَلٰیہَا۔ لَا یَبْدِلُ

مَخْلُقِ اللّٰہِ۔ ذٰلِکَ اَلدِّیْنُ الْقَیْمُ وَلٰکِنْ اَکْثَرُ النَّاسِ

لَا یَعْلَمُوْنَ۔ سورہ روم ۲۹۔

ایک دوسری جگہ قرآن میں حضرت ابراہیم کو مالا نکہ آپ کا زمانہ بعثت نبوی سے

کئی ہزار سال پہلے کا ہے۔ لفظ مسلم سے یاد کیا گیا اور کہا گیا۔

ابراہیم یہودی تھے اور نہ نصرانی بلکہ وہ (برائی)

سے روگردانی کرنے والے مسلمان تھے۔ اور نہ

وہ شرک کرنے والوں میں سے تھے۔

۳- مَا کَانَ اِبْرٰہِیْمُ یَہُودِیًّا

وَلَا نَصْرَانِیًّا وَلٰکِنْ کَانَ حَنِیْفًا مُّسْلِمًا مَّا کَانَ مِنَ

الشِّرْکِیْنَ (آل عمران ۶۷)

جب سابقہ مذہب کی اصلاح اور تنقیح و تہذیب ہر پیغمبر کا اہم مشن رہا ہے تو

اسلام جو خاتمہ ادیان ہے کس حرج اس اہم فریضہ سے عہدہ برانہ ہوتا۔ قرآن مجید میں ایک جگہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصیات کا ذکر کرتے ہوئے بیان کیا گیا۔

وَيُضَعُّ عَلَيْهِمْ حُرَامٌ وَلَا غُلَّالٌ  
وہ اُن سے اس بوجھ اور بدہنوں کو دور کرنے  
السی کانت علیہم (اعراف - ۱۵۷)

قرآن مجید میں عاجباً جس طرح فرقہ واریت کی مذمت کی گئی۔ اس طرح کسی اور چیز کی نہیں کی گئی۔ ایک جگہ اس کو شرک کی خصوصیات میں سے ظاہر کیا گیا جس کو قرآن تمام خرابیوں کی جڑ اور انسانیت پر ظلم عظیم قرار دیتا ہے۔ اگر اس موقع پر چند آیات جن سے فرقہ واریت کے متعلق قرآن کا نقطہ نظر معلوم ہو درج کی جائیں تو غالباً بے جا نہ ہوگا۔

وَلَا كَانَ النَّاسُ أُمَّةً  
فَبَخَّسَتْ اللَّهُ النَّبِينَ بُشْرًا مِّنْهُم  
أَنْزَلَ مِنْهُمْ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِيُحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ  
فِيمَا اخْتَلَفُوا فِيهِ ۚ وَمَا اخْتَلَفَ فِيهِ إِلَّا الَّذِينَ  
أَدَّوهُ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَاتُ بَلِيًّا  
مِّنْهُمْ ۚ وَكَانَ اللَّهُ يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ  
(بقرہ ۲۱۳)

وگ ایک ہی اُمت تھے۔ پس اللہ نے نبیوں کو جو بشارت دینے اور ڈرانے والے تھے بھیجا اور ان کے ساتھ کتاب بھی اتاری جو برحق ہے۔ تاکہ وہ لوگوں کے درمیان ان کے اختلاف کے بارے میں فیصلہ کرے اور یہ اختلاف انھیں لوگوں نے کیا جن کو کتاب پہنچ چکی تھی یہ سب اسی وقت ہوا جبکہ ان کو کھلی ٹہناتیں مل چکی تھیں لیکن آپس کی نافرمانی نے اس پر ان کو ابھارا پس اللہ نے ایمان والوں کو ان اختلاف کے بارے میں اپنے حکم سے حق بات کا راستہ بتایا اور اللہ ہدایت کرتا ہے جس کو چاہتا ہے۔ اپنا رخ اس دین کی طرف پھیر لو جو سیدھا ہے اور وہی اللہ کی نصرت ہے جس پر اس نے لوگوں کو بتایا۔ اور اللہ کی خلقت میں کوئی تبدیلی نہیں ہو سکتی اور وہی دین استوار ہے۔ لیکن اکثر لوگ نہیں جانتے اس کی طرف رجوع کرتے رہو اور ڈرو اور شرک نہ بنو جنھوں نے اپنے دین کو ٹکڑے ٹکڑے کر ڈالا اور گروہ درگروہ ہو گئے ہر ایک جماعت جو کچھ اسکے پاس ہے اسی پر خوش ہے۔

۴۔ ناقم دجہک الدین حنیفا۔  
فَطَرَتُ اللَّهُ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا ۚ لَا تَبْدِيلَ  
لِمَخْلُوقِ اللَّهِ ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ وَلَكِنْ أَكْثَرُ النَّاسِ  
لَا يَعْلَمُونَ ۚ يُسَبِّحُ لِلَّهِ مِائَاتِ مِائَةِ مَرَّةٍ  
الْمُشْرِكِينَ مِنَ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا  
شِيْعًا كُلَّ حِزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ (رعد ۲۶ تا ۳۲)



یہ میرا راستہ سیدھا ہے اس کی پیروی کرو اور  
دوسرے راستوں پر نہ جاؤ کہیں وہ تم کو ال باہ  
سے نہ بھٹکا دیں اور اسی کی تم کو وصیت  
کی جاتی ہے تاکہ تم بچے رہو۔

جن لوگوں نے کتاب (الہی) میں اختلاف پیدا کیا۔  
انہوں نے بڑی پھوٹ ڈالی۔

ہم نے یہ کتاب اسی لیے تم پر نازل کی ہے کہ  
تم لوگوں کو بتاؤ وہ بات جس کے بارے میں  
انہوں نے اختلاف کیا اور یہ ہدایت ہے اور حجت  
چے اس قوم کے لیے جو ایمان لاتی ہے۔

لوگ ایک ہی امت تھے۔ اس کے بعد انہوں  
نے اختلاف کیا اور اگر تیرے رب کی طرف سے  
پہلے ہی سے ایک بات مقرر نہ ہو جاتی تو ان کے  
اختلاف کے متعلق کوئی فیصلہ کر دیا جاتا۔

ہم نے بنی اسرائیل کو اچھا ٹھکانا دیا اور ان کے  
کھانے کو پاکیزہ چیزیں دیں اس کے بعد انہوں نے  
اختلاف کیا جان بوجھ کر۔ جن باتوں میں وہ اختلاف  
کرتے ہیں ان کے متعلق تیرا رب فیصلہ کرے گا۔

ہم نے ان کو کھلی کھلی باتیں بتا دیں لیکن وہ  
جان بوجھ کر بھی لڑائی جھگڑے کے لیے اختلاف  
کونے لگے۔ تیرا رب قیامت کے دن۔

۳۔ وَإِنْ يَدْرَأْطِي مُسْتَقِيمًا  
فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ السَّامِيَّةَ بِكُم مِّنْ سَبِيلِهِ۔  
ذَٰلِكُمْ وَمِثْلَهُ مِثْلَهُ تَتَّقُونَ۔ (انعام ۱۵۲)

۴۔ وَإِنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِي الْكُتُبِ  
لَفِي شِقَاقٍ بَعِيدٍ۔ (بقرہ ۱۷۶)

۵۔ وَمَا نَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ  
الَّتَابِعِينَ لِمَ الَّذِي اخْتَلَفُوا فِيهِ وَهُدًى وَرَحْمَةً۔  
لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ (نحل ۶۴)

۶۔ وَمَا كَانَ النَّاسَ إِلَّا أُمَّةً  
وَّاحِدَةً فَاخْتَلَفُوا وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِن رَّبِّكَ  
لَقَفَّيْ بَيْنَهُمْ فَيَا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ (يونس ۱۸)

۷۔ وَلَقَدْ بَوَّأْنَا بَنِي إِسْرَٰئِيلَ  
مَنْبَأَ الصِّدْقِ وَرَزَقْنَاهُمْ مِّنَ الْطِبْيَٰلِ مَا  
اِخْتَلَفُوا حَتَّىٰ جَاءَهُمُ الْعِلْمُ۔ إِنَّ رَبَّكَ لَيَقْضِي  
بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فَيَا كَا نَافِيَهُ يَخْتَلِفُونَ  
(يونس ۹۲)

۸۔ وَاتَيْنَاهُم بِبَيِّنَاتٍ مِّنَ الْأَمْرِ  
فَمَا اخْتَلَفُوا إِلَّا مَن بَعْدَ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ بَغْيًا  
بَيْنَهُمْ إِنَّ رَبَّكَ يَقْضِي بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ

فِي مَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ - ثُمَّ جَعَلْنَا عَلَىٰ شَرِيعَةٍ  
مِّنَ الْأَمْرِ فَاتَّبَعُوهَا وَلَا تَبِيعُوا أَهْوَاءَ الَّذِينَ  
لَا يَعْلَمُونَ (جاث ۱۷-۱۸)

ان کے ان اختلافات کا فیصلہ کرے گا پھر ہم نے  
تجھ کو ہر بات کا ایک طریقہ بتا دیا ہے اس کی پیروی کر  
اور ان لوگوں کی خواہشوں پر نہ جا جو نہیں جانتے۔

۹۔ وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا  
تَفَرَّقُوا وَاذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ كُنْتُمْ أَعْدَاءً  
فَالْتَفَّ بِمَن قُلُوبُكُمْ فَأَصْبَحْتُمْ بِنِعْمَتِهِ إِخْوَانًا وَكُنْتُمْ  
عَلَىٰ شَفَا حَقِّهِ قُلُوبُهُ مِمَّنْ آتَيْنَاهُ الْإِسْلَامَ فَكُنَّا مُتَعِدِّينَ لَكُمْ لَوْلَا  
يَسْمِينِ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ - وَلَكِن  
مِّنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ بِلَا إِلَهِ إِلَّا هِيَ وَإِنِّي أَخِيرُ وَإِنِّي بِالْمَعْرُوفِ  
وَمِنْهُمْ مَّنْ عَنِ الْمُنْكَرِ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِكُونَ وَلَا  
تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَفَرَّقُوا وَاخْتَلَفُوا مِن بَيْنِ  
مَا جَاءَهُم بِالْبَيِّنَاتِ وَأُولَٰئِكَ هُمُ غَايِبٌ عَنَّا عَذَابٌ عَظِيمٌ -  
ر آل عمران - ۱۰۲ تا ۱۰۴

اللہ کی رسی کو سب کے سب مضبوط تھامے رہو  
اور الگ نہ ہو جاؤ اور یاد کرو اللہ کی اس نعمت کو  
کہ تم ایک دوسرے کے دشمن تھے لیکن اس نے تمہارا  
دلوں میں الفت ڈال دی اور تم اس کی نعمت سے  
بھائی بھائی بن گئے اور تم آگ کے گڑھے کے کنارے پر  
تھے لیکن اللہ نے تم کو اس سے بچایا اسی طرح اللہ  
اپنی نشانیاں تم کو بتاتا رہتا ہے تاکہ تم ہدایت  
پاؤ تم میں سے ایک جماعت ایسی ہونی چاہئے جو  
بھلائی کی طرف لوگوں کو چلائے اور اچھی باتوں  
کا حکم دے اور بُری باتوں سے رد کے  
اور یہی لوگ صلاح پانے والے ہیں اور  
ان لوگوں کی طرح نہ جو جنہوں نے پھوٹ  
ڈالی اور باوجود کھلی شہادتوں کے اختلاف  
کیا اور یہی لوگ ہیں جن کے لیے  
بڑا عذاب ہے۔

مذہب میں فرقہ واریت کی راہ کھل چکی ہے

مذہب پر ادب اور تسزل کی حالت اس وقت طاری ہونی شروع ہوتی ہے جب کہ  
اس کے پیرو اس کے احکام کی تعمیل میں خلوص نیت سے کام نہیں لیتے۔ اُن کے عبادات  
اور اعمال میں ریاکاری اور نام و نمود کا دخل ہو جاتا ہے۔ اس طرح رفتہ رفتہ مذہب  
کی روح کمزور اور مفصل ہونے لگتی ہے۔ اور احکام اور عبادات جو اس روح کو تازہ

رکھنے کا ذریعہ ہوتے اور وقتاً فوقتاً اس میں نئی زندگی اور نئی قوت بہم پہنچاتے رہتے ہیں۔ خود مقصود بالذات ہو جاتے ہیں۔ اور مذہب بطور اسم و رسم صرف چند اعمال کی بجائے نام ہو جاتا ہے۔ حالانکہ ہر ایک مذہبی عبادت ایک خاص مطمح نظر اور مقصود اور ثمرہ اپنے اندر رکھتی ہے۔ چنانچہ اس پر مختلف آیات قرآنی اور احادیث نبوی دلائل کرتی ہیں۔ مثلاً نماز کے متعلق کہا گیا ہے۔ **إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَالْبَغْيِ**۔ روزے کے متعلق ایک حدیث میں بیان کیا گیا ہے کہ اگر کوئی شخص روزہ میں جھوٹ بولے اور دوسرے نہیات سے باز نہ آئے تو خدا کو اس کی حاجت نہیں ہے کہ وہ بھوکا اور پیاسا رہے۔ اور حج کے متعلق کہا گیا ہے۔ **فَلَا رَفْعَ وَلَا نِسْقَ وَلَا جَدَالَ فِي الْحَجِّ**۔ حدیث شریف میں آیا ہے۔ میری امت پر ایک زمانہ ایسا آئے گا کہ قرآن ان کے حلق سے نیچے نہیں اترے گا۔ یعنی وہ قرآن تو پڑھیں گے لیکن اس سے عبرت و بصیرت حاصل نہیں کریں گے اور اس سے ان کے دل متاثر نہیں ہوں گے۔

اور اسی طرح زکوٰۃ اور دوسرے اعمال و وظائف عبادت کے متعلق احادیث میں صراحت ہے اور علمائے تحقیقین نے اس پر مبسوط کتابیں لکھی ہیں۔ اس اصول کو پیش نظر رکھ کر غور کیا جاسکتا ہے کہ آج مسلمانوں کے اعمال و افعال میں کہاں تک خلوص نیت ہے اور ان کے نفوس کس حد تک مذہب کی اصل روح سے آشنا ہیں۔ اس سے یہ بھی معلوم کیا جاسکتا ہے کہ عبادات کی پابندی کے باوجود کیوں اس کے ثمرات تزکیہ نفس اور اخلاق فاضلہ کی صورت میں پیدا نہیں ہوتے۔ یہ تو ان لوگوں کی حالت ہے جو بظاہر مذہبی احکام کے پابند نظر آتے ہیں۔ اور جو مذہبی اوامر و نواہی پر سرے سے کاربند ہی نہیں ہیں۔ وہ کہاں تک اسلام اور مسلمانوں کی نمائندگی کر سکتے ہیں۔ اور ان کا حفاظت اسلام کا ادعا کہاں تک بجائے خود ہو سکتا ہے۔ مذہب کی روح سے اس ناآشنائی کو دوسرے الفاظ میں مذہبی تھاوہ یا ہل انکار سے تعبیر کیا جاسکتا ہے اور اس میں ایک بڑی حد تک علما کی غفلت کو بھی دخل ہے۔

۱۲۔ لازم کرنا کرتی فحش اور ہری باتوں سے نافرمانی سے ۱۲۔

۱۳۔ فحش اور بکاسی کی باتیں اور لڑائی جھگڑا ج میں نہیں ہونا چاہیے ۱۳۔

کیونکہ جب وہ اپنے فریضہ امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کو چھوڑ بیٹھتے ہیں۔ اور بجائے اس کے کہ اصلاح کے لیے جدوجہد کریں خود بھی عوام کے رنگ میں رنگ جاتے ہیں تو اخلاقی پستی اور مذہبی تنزل قوم میں عام ہو جاتا ہے۔ جس قوم کے مذہبی اعمال و افعال کی عام طور پر یہ صورت ہو جائے تو یہ سمجھنا چاہئے کہ ان کے صفوف میں فرقہ داریت نے اپنا پہلا قدم جمایا۔ مولانا جاتی نے ذیل کے اشعار میں ایسے اشخاص کے متعلق بالکل صحیح کہا ہے۔

شیخ خود میں کہ باسلام برآمدناش      نیست جز زرق دریا قاعدہ اش  
خوش را واقف اسلام شناسد لیکن      نہ ز آغاز و قنست نہ از انہامش  
جز قبول رن عاش نبود کام ولے      میکنہ رد دل خاص قبول عاش

مذہب میں تحریف کے وجوہ و اسباب | جب مذہب کی روح مفصل ہو جاتی ہے اور ظاہری رسوم حقیقت و معنی کی جگہ لے لیتے ہیں تو قوم میں اخلاقی تنزل و ادبار پیدا ہو جاتا ہے۔ بعض لوگ اس کو محسوس کر کے اُس کو دور کرنے کے لیے مذہب میں بعض باتیں نئی داخل کر دیتے ہیں۔ اور بجائے خود یہ سمجھتے ہیں کہ وہ اصلاح کر رہے ہیں حالانکہ وہ عین افساد ہوتا ہے۔ کیونکہ اس سے مذہب میں تحریف کی راہ کھل جاتی ہے جس کا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ قوم ایسے امور کو داخل مذہب سمجھ لیتی ہے جس کو مذہب سے کوئی واسطہ نہیں ہوتا اور ایسے امور کی پابند ہو جاتی ہے۔ جس کی پابندی مذہب نے ان پر عائد نہیں کی۔ رفتہ رفتہ غیر ضروری رسوم میں وہ اس قدر جکڑ دی جاتی ہے کہ اس کے قوائے علم و عمل بیکار ہو جاتے ہیں جھکوا آسکے متعلق غیر اقوام کی مثالیں دینے کی ضرورت نہیں۔ خود مسلمانوں کی معاشرت اور تہذیب و تمدن اسلام کے سیدھے راستے سے جیسی کچھ ہٹ گئی ہے وہ کسی سے پوشیدہ نہیں بہت سے رسوم اور رواج اور اعمال ان میں غیر ضروری طور پر مذہبی حیثیت اختیار کر چکے ہیں اور عام و خاص ان پر عمل کرنے کے لیے اپنے آپ کو شل مذہبی احکام کے بے بس اور مجبور پاتے ہیں اسی لیے اسلام نے دین میں غلو کرنے سے منع کیا ہے۔ گزشتہ دیاں میں جو خرابیاں پیدا ہوئیں ان کی ایک بڑی وجہ دین میں غلو بھی ہے چنانچہ

کہا گیا۔ یا اہل الکتاب لا تغلوا فی دینکم۔ (اسی اہل کتاب دین میں غلو نہ کرو) اسی طرح جب کسی مذہب میں غلو اور غیر ضروری امور کو اہمیت دینے کے باعث تحریف کی راہ کھل جائے تو وہ مذہب مذہب نہیں رہتا بلکہ فرقہ واریت ہو جاتا ہے۔

فرقہ واریت کے نتائج | فرقہ واریت کا پہلا نتیجہ تو ناہیکلیت میں تفریق و انتشار پیدا ہو جاتا ہے ان فرقوں میں کوئی مابہ الاشتراک غرض جس میں وہ سب متحد ہو سکیں باقی نہیں رہتی۔ اور فروعات اہمات المسائل کی جگہ لے لیتے ہیں تعصب۔ خود غرضی۔ جمود اور تقلید کو رانہ اور جہالت اس کے رگ و پے میں سرایت کر جاتی ہے وہ ہر مسئلہ کو ایک محدود نقطہ نظر سے دیکھنے کے عادی ہو جاتے ہیں۔ اور تصویر کا ایک ہی رخ ان کے سامنے ہوتا ہے۔ دوسرے رخ پر ان کی نظر نہیں پڑتی۔ اعلیٰ حوصلگی اور بلند خیالی اور رواداری کے صفات اُن سے غائب ہو جاتے ہیں۔ عقل و تدبیر سے کام لینا نہیں جانتے۔ بے علمی اور احساس ہستی اس کے افراد میں عالمگیر ہو جاتا ہے۔ اپنے فائدے کے لیے جمہور کے مفاد کو نظر انداز کرنا۔ اور اپنے چھوٹے سے نقصان کے مقابلہ میں دوسروں کے بڑے سے بڑے نقصان کو گوارا کرنا ان کی طبیعت ثانیہ بن جاتی ہے۔

ماضی سے وابستگی | وہ نسبت حال و استقبال کے اپنے ماضی سے زیادہ وابستہ ہو جاتے ہیں۔ اس میں شک نہیں کہ حال کی اصلاح اور مستقبل کے پروگرام کے لیے ماضی کے تجربات سے فائدہ اٹھانے کی ضرورت ہے۔ لیکن جو قوم محض ماضی پر تکیہ کر کے بیٹھ رہے اور زمانہ موجودہ کے مسائل کو ماضی کے تجربے کی بنا پر حل کرنے کی کوشش نہ کرے اور اپنے مستقبل پر نظر نہ رکھے وہ کشمکش حیات میں کبھی کامیاب نہیں ہو سکتی۔ جمود اور تقلید پرستی اس کے تمام توائے عمل کو معطل کر دیتی ہے۔ اور اس میں تنزل و انحطاط کا دور شروع ہو جاتا ہے اور رفتہ رفتہ اس کی قومیت کی عمارت جو روایات ماضی کے مالِ سالہ سے تیار کی گئی تھی کہنہ اور فرسودہ ہو کر گرنے لگتی ہے۔ قرآن مجید نے اعتبار و نصیحت کے لیے بطور مثال جا بجا ماضی کی جانب توجہ دلائی اور گزشتہ اقوام کے حالات کو ہدایت و بصیرت حاصل کرنے اور صحیح راہ عمل متعین کرنے کے لیے پیش کیا ہے۔ لیکن وہ تقلید کو رانہ اور ماضی پر بھروسہ

کرنے کی مذمت کرتا ہے۔ چنانچہ وارر ہوا ہے۔

۱۔ قل میر وانی الارض فانظروا کیف  
کان عاقبة الملكین۔

۲۔ ام حسبتم ان تدخلوا الجنة ولما  
یا تکم مثل الذین علوا من قبلکم۔ (قرہ ۲۸)

۳۔ فهل ينظرون الا مثل ایام الذین  
علوا من قبلهم۔ (یونس ۱۰۲)

۴۔ سنته الله فی الذین علوا من قبل  
(غراب ۳۸)

۵۔ ولقد انزلنا الیک آیات میقات  
ومثلان الذین علوا من قبلکم وموعظة للتعین  
(زور ۳۲)

۶۔ تلک امة قد خلت لھما کسبت  
ولکم ما کسبتم ولا تسئلون عما کافوا یعلمون۔  
قرہ ۱۳۲

تعلید پرستی کی حسب ذیل آیات میں مذمت کی گئی ہے۔

۱۔ وعلمکم ما لم تعلموا انتم ولا آباؤکم  
(انعام ۹۱)

۲۔ قال لقد کنتم ائیم و آباؤکم فی  
ضلال بین۔ (انبیاء ۵۴)

۳۔ قالوا یا صالح قد کنتم فینا مر جو قبل ذلک  
استمسنا ان نعبد ما یعبدا باؤنا و اننا لفی شک  
ما تدعوننا الیہ مریب (زور ۶۲)

(بابی آئینہ)

## ہمارا جدید صدر اعظم

ابتداء عالم سے دُنیا کا قاعدہ ایک کا آنا اور دوسرے کا جانا رہا ہے دن رات کی تبدیلی اور موسموں کا فرق ہمارے مشاہدات میں آتے رہتے ہیں جن سے ہمیں ہر روز نیا سبق اور نئی عبرت حاصل ہوتی رہتی ہے مگر وہ قوم جن کی طبیعت میں احساس کی کمی اور ناشکرا کے جذبات رہتے ہیں ان کے لیے اس قسم کی قدرتی تبدیلیاں موجب طمانیت نہیں یہی حال انسانوں کے درمیان انقلابات کا ہے ترقی اور عروج زوال و پستی سے بنی نوع انسان کو گزرنا پڑتا ہے کسی کو کسی حال میں دوام حاصل نہیں۔

نواب سر حیدر نواز جنگ بہادر جنھوں نے (۲۶) سال حیدر آباد میں صدر محاسب سے صدر اعظم ہو کر رہے آج حیدر آباد سے وظیفہ حسن خدمت پر سبکدوش ہوئے اور اس عہدہ جلیلہ پر بگرام خسروانہ نواب حافظ احمد سید خاں بہادر کا انتخاب عمل میں آیا ہے جس پر ہمارے لیے مسرت اور تعجب کی کوئی بات نہیں دنیا جب تک ہے اس وقت تک دنیا میں ایسے انقلاب آتے رہینگے دیکھنا یہ ہے کہ آنے والا عہد ملک و ملت کے لیے کس حد تک فائدہ بخش ہوگا۔

یہ امر موجب مسرت ہے کہ اہل ملک کو حضرت اقدس و اعلیٰ کے بے لوث تدبیر اور حکیمانہ فراست پر کامل اتماد ہے اور یہ یقین ہے کہ حضرت اقدس و اعلیٰ کا ہر انتخاب ملک و ملت کے لیے فیض رس اور مفید ثابت ہوگا کیونکہ حضرت اقدس و اعلیٰ کو اپنی عزیز رعایا سے جو محبت ہے اس کی کوئی نظیر آج دنیا کی کسی سلطنت میں نہیں مل سکتی جس کا یہ محمود اثر ہے کہ ہمارے جدید صدر اعظم رفعت مآب نواب حافظ احمد سید خاں بہادر کی تشریف فرمائی کی وقت اہل ملک نے جس خلوص و مسرت سے استقبال کیا وہ اپنی آپ نظیر ہے ایسا معلوم ہوتا ہے کہ زمانہ قریب میں اہل ملک کے باہمی اشتراک میں اضافہ کے ساتھ ملک کے پہلے سے زیادہ اجتماعی سیاسی و اقتصادی تنظیم میں ایک خوشگوار فضا پیدا ہونے کی توقع پیدا ہوتی جا رہی ہے اب اہل ملک کا فریضہ ہے کہ نواب صاحب معزز کے کاموں میں کامل تعاون کریں تاکہ ماعلیٰ اور رعایا کے مفاد کی تکمیل ہو۔

نواب صاحب کے محاسن :- ہمارے جدید صدر اعظم رُسیان علی گڑھ اور بلند شہر کے ایک شہور فاضل کے ممبر ہیں امیرانہ اوصاف کے حامل ہیں نیک طبیعت عالی حوصلہ اور حافظہ قرآن ہونے کے علاوہ توہمی کاموں میں آپ کے جذبات پھین سے اب تک رہے ہیں رئیس ہونے کے باوجود علم و مذہب اور قومی خدمات سے کبھی بھی کنارہ کشی اختیار نہیں کی ہر وقت اور ہر شکل وقت میں آپ نے اپنے کو قوم کے سامنے خادم کی حیثیت سے پیش کیا ہے قدرت نے جہاں ندرت بنجیدگی انتظامی ہوشمندی کے قابلیتیں عطا کی ہیں وہاں اچھے ہوئے معاملات کو خوبی سے سلجھانے اور اقوام ہند میں عمدہ تعلقات قائم رکھنے کا عطیہ بھی دیا ہے یہ وہ خصوصیات ہیں جس کی وجہ سے توقع ہے کہ نواب صاحب معزز کا بعد وزارت حیدر آباد کے لیے مفید اور کارآمد ثابت ہوگا۔

نواب صاحب اعظم بہادر کی اعظم دان و وزارت کے حاصل کرنے کے بعد سب سے پہلی مرتبہ نشہ ری تقریر

جن کا اہل ملک کاتھ ہمارے آقا مے دلی نعمت نے میری سرفرازی فرمائی ہے اس کے پیش نظر میں ملک آصفیہ کی رعایا کے ہر فرد اور ہر طبقہ کے ساتھ اعلیٰ حضرت کے حکم اور نشانے مبارک کے مطابق حق و انصاف ادا کرے گی ہر امکانی کوشش عمل میں لاؤں گا۔ اب آپ کی عزت میری عزت آپ کا مفاد میرا مفاد آپ کی ترقی میری ترقی اور آپ کی فلاح میری فلاح بن گئی ہیں میں اپنے خون کے آخری قطرے کو آپ کی خدمت کے لیے وقف کر کے حق تک ادا کرنے کی کوشش کروں گا میں اس مقدس فرض کی انجام دہی میں حضرت بندگان علی کی وفا شعار رعایا کے ہر فرد سے بلا لحاظ مذہب و ملت اور بغیر تفریق عقائد و مسلک کامل تعاون اور اتحاد عمل کی توقع رکھتا ہوں۔

مکہ مسجد میں تقریر :- شیخ الاسلام مولانا سیٹھ بادی شاہ حسینی صاحب مقدم مجلس علماء دکن اور مسلمانوں کو نماز جمعہ کی ادائیگی کے بعد اس طرح خطاب کیا۔

میرا خیر مقدم دراصل حضور شاہ ذبیحہ کے انتخاب کا خیر مقدم ہے مجھے اس سلطنت میں غریبوں کی خدمت کا بھی موقع ملا ہے مجھے خوشی ہے کہ حق تعالیٰ نے مجھے اس سلطنت کی خدمت



کے ساتھ غریبوں کی خدمت کا بھی موقع عطا فرمایا ہے مجھے امید ہے کہ میں آپ سب حضرات کے تعاون سے اس سلطنت کی خدمت کر سکوں گا۔

روایات اصفیٰ کا ہمارے جدید صدر اعظم بہادر کی آمد سے حیدرآبادی تاریخ میں ایک نیا ورق | نئے باب کا اضافہ نظر آ رہا ہے مسلمان اور ہندوؤں کے تعلقات میں جو کشیدگی پیدا ہو گئی ہے وہ جاتی رہیگی اور ان دونوں میں یگانگت اور یکجہتی کے جذبات پیدا ہونے کی قوی توقع ہے یہ سچ ہے کہ جب تک ملک کے بسنے والوں میں (بلا لحاظ مذہب و ملت) اس قسم کی کیفیت پیدا نہ ہو اس وقت تک ملک کو کسی قسم کی ترقی نصیب نہیں ہو سکتی آج سے (۲۵) سال پہلے حیدرآباد کا پہلا مفکر اعظم علامہ عبدالقیومؒ نے کیا خوب کہا۔

”جب ہم مذہب اور قومیت میں متحد نہیں ہو سکتے تو اتحاد کی جو جہت سیاسی باقی رہ گئی ہے اگر اس کو بھی چھوڑ دیں تو پھر وہ کونسا ذریعہ ہے جو ہم کو متحد کرے اور جس سے ہم باہم تمدنی منافع حاصل کریں اور مذہب کے برکات سے متمتع و منتفع ہوں۔ (ملاحظہ فرمائیے) ایک اور موقع پر ملا صاحب کی رائے یہ تھی

”اور یہ بھی نہایت سچی اور واقعی بات ہے کہ آدمی اپنی اصل اور دائمی اصلاح اپنے ہی ہاتھ سے کر سکتا ہے مسلم اور ہندو اتحاد کے ساتھ نواب صاحب مغز نے اپنی نشری تقریر میں ملک و مالک کی خدمت گزار کی کا جو صحیح تصور پیش فرمایا ہے اس لحاظ سے یہ توقع قائم ہوئی ہے کہ نواب صاحب مغز کے عہد میں حیدرآباد کا سیاسی موقف بھی تقکم ہو گا اور پریزنٹیشن کے مفہوم سے جو غلط نظریہ قائم کیا جا رہا ہے اس کی فسونی عمل میں آئے گی اور حضرت اقدس و اعلیٰ کا اقتدار اعلیٰ جیسا کہ حال میں حکومت کے اعلیٰ میں ظاہر کیا گیا ہے داخلی اور خارجی حیثیت سے مطلق العنان ناقابل تقسیم اور ہمہ گیر رہے گا جو ایک خوش حال اور باعزت ملک کے لیے ضروری اور ناگزیر ہے۔

اصلاح نظم و نسق :- نواب صاحب مغز کی تشریف فرمائی کے بعد ملک کے مختلف مکتب خیال میں مختلف خیال آرائیاں ہو رہی ہیں بعض کا خیال ہے کہ ملک کے نظم و نسق میں قابل اطمینان اصلاح ہوگی بعض کا خیال ہے کہ پہلے اصلاحات کا دستور نافذ ہوگا بعض کا

خیال ہے کہ ملک کے نظم و نسق میں قابل اطمینان اصلاح ہوگی بعض کا خیال ہے کہ پہلے اصلاحات کا دستور نافذ ہوگا بعض کا خیال ہے کہ ملک کا مالیہ درست کیا جائے گا بعض کا خیال ہے کہ ملک سے رشوت ستانی کو دور کرنے کی سعی آغاز ہوگی غرض جو بھی ہو اس سے اگر غریبوں کو فائدہ پہنچے اور ملک کو ترقی کی راہ نصیب ہو تو وہی عمل اہل ملک کے لیے سودمند ہوگا۔

نفاذ اصلاحات کے سلسلے میں اس قدر عرض کرنے کی اجازت چاہی جاتی ہے کہ جو دستور شائع ہوا ہے اس میں مسلمانوں کی سیاسی برتری اور عظمت کو تسلیم کیا گیا ہے لیکن ان کے وزن کو بڑھایا نہیں گیا جو ان کا ایک جائز اور قانونی حق ہے۔ و نیز دستور میں علماء اور مشائخین کے لیے کوئی نشست نہیں دی گئی حالانکہ سلطنت انگلستان نے اپنے ملک کے انتظام و انصرام میں کلیسائے انگلستان کے (۳۰) علمائین کو موقع دیا ہے ایسی صورت میں جو مطالبہ علماء و مشائخین کا ہے اس کی تکمیل عہد سعید میں ہو جائے تو یقین ہے کہ مجلس فقہ سے جو بھی اسکیم یا قانون نافذ ہوگا وہ دائرہ مذہب سے خارج نہ رہے گا اور ملک کے ہر حصہ میں مقبول رہے گا۔

اس سلسلے میں ایک آخر کار دانش یہ بھی ہے کہ عہد قدیم سے دولت آصفیہ میں ”صدر العہدوری“ کا عہدہ قائم ہے بلکہ یوں کہا جائے حضرت آصف جاہ اول علیہ الرحمہ جو اس سلطنت کے بانی ہیں پہلے مرتبہ دکن میں بحیثیت صدر العہد و تشریف لائے اس لحاظ سے اس عہدہ کا احیاء و تجدید آبادیوں کے حق میں بلا لحاظ مذہب و ملت فائدہ مند ثابت ہوگا سب سے بڑا فائدہ اس عہدہ کے قیام سے یہ ہے کہ صدر العہدوری جو جو دینی میں ملک کے مختلف حصوں میں ہندو مسلم فادات کے جوہر اتفاقاً پیش آتے ہیں اس وقت اس قدر موجود نہ تھے جب کبھی ایسے اتفاقات پیش آتے رہے صدر العہدور نے ان منکاموں کو ذاتی اور حکومتی اثرات سے دور کر کے کسی سہی کی ہیں تو قریحاً ایک عہد سعید میں اس عہدہ پر اموری کا عمل جو رکاوٹ ہے اس کو دور فرمایا جائے گا اور ملک کے کسی قابل عالم کو امور کیا جائے گا۔

شیخ الاسلام مولانا سید محمد بادشاہ حسینی صاحب (نظامیہ) مقبول علماء دکن نے مکہ مسجد میں جو دعا فرمائی ہے وہی ہماری بھی دعا ہے کہ جس طرح آپ کے سینے میں کلام الہی محفوظ ہے اسی طرح آپ کا قلب بھی خشیت الہی سے ہمیشہ معمور رہے اور محبت مساکین بناری سے منور حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے سایہ بابرکت میں آپ کے ہاتھوں اس اسلامی سلطنت کے عظیم الشان خدمات انجام پائیں اور آپ کا یہ دور صدارت عظمیٰ نہایت کلید سعید ثابت ہو اللہ تعالیٰ ذلت شانہ حضرت جلالت الملک مدد غاۃ اضعیٰ ہمارے سرور پروردگار سلامت با برکت رکھے کہ جیسے سایہ طاہفت میں ہم نہایت چین کی زندگی بسر کر رہے ہیں۔ آمین و آخر دعوانا ان الحمد للہ رب العالمین والصلوة والسلام علی سید المرسلین والآخرین وعلی آلہ وصحابہ اجمعین۔

## ہمارا کتب خانہ

آپ کے ہر مذاق کی کتابیں نفیس جلد ساز  
کے ساتھ پیش کرتا ہے۔

صل کیا اب اور نایاب کتابوں کی  
فراہمی کا ہی انتظام ہے۔

صل۔ محبوبہ کا رخانہ کی جلد سازی  
محتاج تعارف نہیں۔

شیخ عبداللہ قریشی منیر ہمارا کتب خانہ  
محبوبہ کا رخانہ جلد سازی چھپڑ شدہ سرکاری نظام ہی  
حیدر آباد دکن

گھی گھر

حیدر آباد میں بہترین گھی کا واحد مرکز  
گھی گھر خیل بازار بشخ نامہ پبلی چوراء  
ہر دو وقت م سے اچھا گھی خرید کر اپنے  
روپیہ کا صحیح معارف حاصل کیجئے۔

المشتر محمد عبداللہ گھی گھر

چیل بازار حیدر آباد دکن

## محمد عمر تاجرا دوئیہ یونانی

متصل مکہ مسجد بروئے صد دواخانہ

یونانی حیدر آباد دکن

ہماری دوکان میں ہر قسم کے ادویات مفردات  
اور مرکبات اور شربت ہائے صاف عرقیات  
تازہ مربعات و جوارہ رشک خالص صغیر خالص  
زعفران اصلی زعفران بادام خالص عرق بید رشک  
لاہوری و جذبید مستر محبوب کبیر جوارہ و دوا ہلک  
جوارہ و زخمیرہ مردارید جوارہ و زخمیرہ یا قوتی جوارہ  
وغیرہ قیمت و اجی قابل الطینان ملتے ہیں و انصاف  
کے فرمائش بات بریہ وی پی رو اندکے جاسکتے ہیں  
شہد خالص اور روضہ بادام کا خاص انتظام ہے

۱۔ مطلع الانوار۔ سوانح حضرت نصیب جنگ

سابق صدر الصدومیرین اللہام امور مذہبی سرکاری ۶

۲۔ تاریخ دستور اصفی ۱۲

۳۔ سائنات نظامیہ جلد اول ۱۲

مکتبہ محلہ نظامیہ مینی علم حیدر آباد دکن

تاریخ طب یونانی میں حیرت ناک اضافہ

## دی یونانی اینڈی کمپل کمپنی لمیٹڈ ریڈنگ

میں ہزار کے سرمایہ سے قائم کر کے حکومت سرکار عالی میں صحت قانون رجسٹری  
کرائی گئی ہے۔ کمپنی کے قیام کا مقصد یہ ہے کہ بڑے پیمانہ پر دیہات و  
قصبات اور جنگلوں سے جڑی بوٹیاں فراہم کرے۔ ضروری دوائیں مشینوں  
سے تیار کی جائیں۔ مختلف مقامات پر تجارتی دواخانے اور مطبقات  
کے جائیں۔ اور اس طرح دیسی دواؤں اور یونانی طریق علاج کو ترقی دیا جائے۔  
کمپنی کے حصص دس دس روپیہ کے ہیں ہر حصہ کی رقم ایک سال کے اندر چار  
قسط سے ادا کی جاسکتی ہے۔ ہر شخص عورت مرد بچہ اور کھیتی کے جس قدر  
چاہے حصص خرید سکتا ہے۔ ہر سال کے اختتام پر کاروبار سے جو نفع ہوگا۔  
وہ حصہ داروں کو تقسیم کیا جائیگا۔ اور ان کی رقم حصص کمپنی میں جمع رہے گی۔  
اگر آپ اس یقینی اور حد درجہ مفید کاروبار سے نفع حاصل کرنا چاہتے ہیں تو  
آج ہی درخواست بھیج کر حصص خرید لیجئے۔

کمپنی کے عملی کاروبار شروع ہو چکے ہیں نظام شاہی روڈ پر فروخت گاہا دویا  
اور مریضوں کے علاج کے لئے تجربہ کار اطباء کو مقرر کر کے مطلب قائم کر دیا گیا ہے  
بتدریج ان کاروبار میں ترقی اور توسیع کی جائیگی اپنی طبی ضروریات کی تکمیل کیلئے  
اپنی کمپنی کو توجہ دلائیے۔

مرزا اینڈ انصاری منٹنگ اینڈ پریس دی یونانی اینڈی کمپنی لمیٹڈ ریڈنگ

دکھنہ دوسری

# مجلہ

ادارہ ترقی تعلیم اسلامی کامہوار سنا



6(3-5)

مترتبہ  
ابوالخیر کنج نشین  
مولوی فاضل (نظا)

ادارہ ترقی تعلیم اسلامی کے اغراض

## مقاصد

۱۔ علمی، مذہبی، معاشی، اصلاحی اور تمدنی مسائل کا مطالعہ کرنا۔

۲۔ جلسے منعقد کرنا اور تحقیقاتی نتائج کو شائع کرنا۔

۳۔ ادارہ کی طرف سے ایک ماہنامہ کو جاری کرنا۔

۴۔ جو اصحاب کم سے کم (عقد) یکمشت یا باقسط ادا کریں گے وہ رکن دوامی کہلائیں گے اور ان کی خدمت میں ادارہ کی کتابیں بلا قیمت ارسال کئے جائیں گے و نیز مجلہ نظیہ بلا قیمت بھیجا جائے گا۔

۵۔ مجلہ نظامیہ ہر ماہی کے تیسرے ہفتے میں شائع ہوگا۔

۶۔ مجلہ نظامیہ دو جز ماہانہ پر شائع ہوگا لیکن جو جرگہ کوئی جنگ ایک جز پر شائع ہوگا۔

۷۔ قیمت سالانہ ہے رعایتی ۴۰

سرکٹری ادارہ ترقی تعلیم اسلامی حنبلی علم حیدر آباد دکن سے مراسلت کیجائے۔

## سنٹرل مکتبہ بنگلہ دیش

نمبر ۶۰۳۶ ترب بازار حیدر آباد دکن

کار صحافی کا قدیم ترین اور اعلیٰ کارخانہ  
پروپرائٹر کریم خان فطیف یا معلم دارالطبع سکر عالی

## ضلع نظام آباد میں

محمد ابرار احمد و محمد انوار احمد تاجر بڑا بازار کا  
نام یاد رکھیے چرمی سوٹ کس، سفری ٹنگ،  
دیس مسندر لایٹ صابن، اشعر علی محمد صلی کے  
کارخانہ کا عطر اصلی۔ روغن آملہ۔ ہر قسم  
کی ٹوپیاں، شیرگولہ، مینار، انگور،  
زرین کوپی، دستی، پائے، تابہ، بنین،  
مفلہ جھیریاں غرض ہر قسم کے ضروریات  
کی عظیم الشان دوکان ہے جو ارزان  
فروشی میں مشہور ہے۔

تاریخ دستور آصفی جس میں دو صد سالہ تغیرات آصفی  
کو جمع کیا گیا ہے۔ سید سعید کتب ہے۔

قیمت ۱۲  
شعر العرب ۶

## اسلام

## اصطلاح

گرائی کاغذ کی وجہ سے رسالہ کی قیمت میں اضافہ  
 نہیں کیا گیا کیونکہ کاغذ بر وقت دستیاب نہیں ہو رہا  
 اگر آپ کو کارہائے کاغذی کے تکمیل کی  
 ضرورت ہو یا آپ کو اہلی شلک، غیر زعفران  
 اور خالص ادویات یونانی مفرد ہوں یا  
 مرکب ہر قسم کی دوا حسینی دوا خانے سے  
 حاجی شرح نسخ پر دستیاب ہو سکتی ہے  
 ایسے آپ کو حدیث مالک حسینی دوا خانہ کا مدانی  
 ادارے کی مدد فرمائیں گے۔  
 قیمت سالانہ  
 ہے معاشائے حسینی علم حدیث بادرکن۔ موتی لگی لائٹا نا رجید راجا دکانا بادرکنیہ۔  
 رعایتی

جلد (۶) | بہمن تا فروری ۱۳۵۸ھ م و قعدہ تا محرم ۱۳۶۱ھ و دسمبر تا فروری ۱۳۶۲ھ | عدد ۵۵

## اسلام سے بڑی عزت ہے۔ اسلام فطری ہماری عزت بلند کی۔

مذہب ہے اسلام دینِ قیم ہے اسلام صراطِ مستقیم ہے (آلہ)  
 ہدایت ہے رہنمائی ہے راہِ منزل کا نور ہے اسلام خدا  
 کے بعد سب سے بڑی طاقت، دنیا کے ماحول میں  
 سے بڑی عزت ہے۔ آج کل مسلمانوں کو شیطان کے  
 دھوکوں میں مبتلا ہو کر اسلام کی عظمت کے دل سے کھو رہے  
 ہیں یہ بات غلط ہے ایک انسان قلبِ صادق کے  
 ساتھ اللہ پر جب ایمان لے آتا ہے تو دنیا کی تمام  
 اس کا حق ہو جاتی ہیں جیسا کہ قرآن کا اعلان ہے تم  
 کو سر بلند ہونے کے شرف صرف ایک ہے اگر تم مومن ہو  
 نہ ہو مومن ہونے کے بعد کس طرح یہ شکل آسان ہو جاتی ہے  
 حضرت محمد بن محمد نے بھی اپنی تقریر میں اسی  
 تہ کو پیش کیا تھا۔  
 ”وہیکو“ اللہ نے اسلام کی قوت سے ہم کو سر بلند  
 ہو کر ہم بتایا اور آپ (آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم) کے ذریعے اگر وہ چھو رہیں گے تو دنیا کے انقلاب اور ان کے

ابن الحیثمہ کے ایک دوست کا قول ہے کہ  
 حکومت معنوی بناؤ سنگار سے نہیں آتی  
 جس طرح خزانہ ٹھیکروں سے نہیں بھرتا کیا صحیح  
 نہیں ہے سوچو اور غور کرو تو معلوم ہو گا آج ہر طرف  
 اکثریت اور اقلیت کی بحث جاری ہے۔ اکثریت  
 اقلیت کو اپنے اندر ہم کرنے کی فکر میں ہے تو دوسری  
 طرف اقلیت متاثر ہو کر اپنی علیحدگی اور ایک نئی دنیا  
 (پاکستان) کے بنانے کی فکر میں ہے اس طرح  
 ملک میں شور اور ہجوم ہے۔ نتیجے میں دونوں صفر نظر  
 آتے ہیں۔ اور دونوں مصیبتوں میں مبتلا ہیں ہاں  
 ایک پر مصیبت کہ ہے تو دوسرے پر زیادہ۔ ہم  
 مسلمانوں سے کہیں گے کہ وہ پریشان نہ ہوں بلکہ  
 مرد مومن بننے کی فکر کریں صراطِ مستقیم کو چھوڑیں  
 اگر وہ چھو رہیں گے تو دنیا کے انقلاب اور ان کے

نتائج سامنے ہیں انقلاب کے بعد ان کو اپنے کئے کی کافی تنقید ہو گئی ہیں ان کی مخالفت نہ کرے علمائے سنہراٹیک۔ اس لیے مسلمانوں کو چاہئے کہ حد اکثر تقویٰ کی رائے میں ان حوصلوں سے علاقہ رکھنے صدائے معاملات کا حسن سیرت کا کمال اپنے میں پیدا ہی کے معنی ہیں نہ ہوا اور آزادی ایک بہت بڑا کرپ تو یقین ہے کہ انتم الاعلون ان کنتم مومنین کا اسلامی مفکر کا قول ہے کہ،

مصدقہ بنو گے ورنہ آخری انجام کے لیے ابن العمید کے دوست کا قول یاد رکھیے۔ اور اس کو بار بار پڑھو۔  
**حجۃ الاسلام شاہ ولی اللہ صاحب دہلوی**  
 نے اخلاقی غاصر کی جو تشریح فرمائی ہے کیا وہ اسے غور و فکر کے لیے کافی نہیں۔

عفت یہ ہے کہ انسان نفس کے شہوانی تقاضوں کو قبول نہ کرے۔

افاہیت یہ ہے کہ انسان پیٹ کے مطالبہ کو تسلیم نہ کرے۔

مجاد یہ ہے کہ انسان ترک عمل کے تقاضے کو منظور نہ کرے۔

صبر یہ ہے کہ انسان شدید وقت میں اضطراب اور بے قراری سے متاثر نہ ہو۔

مغویہ ہے کہ قدرت کے باوجود نفس انسانی کی انتقام کا جذبہ غالب نہ ہو۔

سخاوت یہ ہے کہ بخیل کے مطالبے کے سامنے گردن نہ جھکاٹے۔

قناعت یہ ہے کہ حرص کے حلوں سے بچ جائے۔

تقویٰ یہ ہے کہ اسلام نے جو قانونی حدیں مقرر کر دی ہیں اور جو مقدار میں شریعت کی رو سے

متنیں ہو گئی ہیں ان کی مخالفت نہ کرے علمائے سنہراٹیک۔ اس لیے مسلمانوں کو چاہئے کہ حد اکثر تقویٰ کی رائے میں ان حوصلوں سے علاقہ رکھنے صدائے معاملات کا حسن سیرت کا کمال اپنے میں پیدا ہی کے معنی ہیں نہ ہوا اور آزادی ایک بہت بڑا کرپ تو یقین ہے کہ انتم الاعلون ان کنتم مومنین کا اسلامی مفکر کا قول ہے کہ،

مصدقہ بنو گے ورنہ آخری انجام کے لیے ابن العمید کے دوست کا قول یاد رکھیے۔ اور اس کو بار بار پڑھو۔  
**حجۃ الاسلام شاہ ولی اللہ صاحب دہلوی**  
 نے اخلاقی غاصر کی جو تشریح فرمائی ہے کیا وہ اسے غور و فکر کے لیے کافی نہیں۔

عفت یہ ہے کہ انسان نفس کے شہوانی تقاضوں کو قبول نہ کرے۔



ہاتوں میں ہے ان کے ہاں سے مسلمان تاجرانہ حیثیت کے مطابق اشیاء خریدتے اور فروخت کرتے ہیں ایسی شکل میں دونوں کا اشتراک ظاہر ہے مگر سوال عام یہ کہ عمل کا ہے اس کو روکا جاتا ہے کہ وہ اپنی ضرورت کی چیزوں کو مسلمان سے خریدے اور مسلمان ہی سے عمل کرے حالانکہ وہ اسی سرزمین میں ہے جہاں وہ اقلیت میں ہے اور ہر قسم کی ضرورتیں دوسروں سے وابستہ ہیں ایسی صورت میں یہ تحریک کس طرح کارگر اور مفید ہوگی ظاہر ہے نتیجہ اس کے خلاف برآمد ہو رہا ہے مسلم بافندگان کی تحریک اور اس کے نتائج ہمارے مشاہدے کے لیے کیا کافی ہیں؟ البتہ معاملات کے بجائے تحریک یہ ہونی چاہئے کہ مسلمان نمائشی تہذیب کو چھوڑیں اسلام کی تعلیم کے ماتحت ترقی کریں، البودولیب کے بجائے تعمیر کام کریں، دل میں قی کا شوق، زندگی کا جنون ہو، زندگی سادہ ہو، زندگی کے اوصاف مردانہ اور اعضا معروف ہوں تو یقین ہے کہ سرزمینی مسلمانوں کے مفیض رہے گی جیسا کہ پہلے تھی ورنہ مردوں کا عورتوں جیسا ہونا یا عورتوں کا مرد بن کر میدان میں آنا مسکو میں قہر قوم کا انجام کیا ہوگا ابن العیثیہ کے نقل کے ربار پڑھے اور سبق لیجئے۔

حضرت امیر المومنین سیدنا صدیق اکبر رضی اللہ عنہ مدینہ فرماتی ہیں کہ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ سے

بر ملا نظر ہر کرنے کی خواہش فرمائی اور جبکی ناپرتما جانثاران حضور مسجد میں پہنچے حضور اقدس مسجد کے ایک گوشہ میں بیٹھ گئے، حضرت ابوبکرؓ نے کھانا قریش کے سامنے ایک فصیح و بلیغ خطبہ دیا یہ اسلام کا پہلا خطبہ تھا جس نے اللہ اور رسول کی عظمت کی طرف حقوق کو دلایا تمام مشرکین حضرت ابوبکرؓ کی اور دیگر مسلمانوں پر ٹوٹ پڑے اور ابوبکرؓ کو نہایت بے دردی کے ساتھ زد و کوب کیا جب آپ کے قبیلے بنو نمیر کے لوگ پہنچے تب مشرکین نے آپ کا پیچھا چھوڑا پھر سب حضرت ابوبکرؓ کی تیمارداری میں مصروف ہو گئے شام کو دریاوش آیا تو زبان سے نکلا "حضور اقدس ہا کیا حال ہے؟ وہ سب مشرک تھے یہ فقرہ نہ سن سکے اور لعنت و ملامت کر کے چھوڑ کر چلے گئے جاتے ہو آپ کی والدہ ام العجیر سے خبر گیری کیے کہہ گئے ماں نے کچھ کھانا چاہا مگر آپ نے بار بار یہی دریافت کرتے رہے رسول اللہؐ پر کیا گزری؟

ماں نے کہا واللہ مجھے تمہارے دوست کا حال معلوم نہیں۔

آپ نے فرمایا۔ ام جمیل بنت خطاب کے پاس جاؤ اہمدان سے رسول اللہؐ کی خیریت دریافت کرو مگر ام جمیل نے بھی دریافت پر کہ تشریف بخش جو ب نہ دیا اور خود حضرت ابوبکرؓ کے

رسول اللہؐ کے گھر کی طرف سے

## یا مدینہ

چاند کعبہ کا مدینہ میں اتر آیا ہے  
چشم و دل جس سے ہوں روشن وہ قمر آیا ہے  
شکر اللہ کا یہ روز دکھایا یوسف  
سارے آفاق کا یہ نور نظر آیا ہے۔  
یا خدا جلد مدینہ سے اب آئے کوئی  
تجھ کو حضرت نے کیا یاد سنائے کوئی  
اشک آنکھوں سے رواں دلیں ہے سو زق  
میرے سرکار کو یہ حال سنائے کوئی  
آرزو ہے ہی ہر وقت خدا یا تجھ سے  
ہند سے مجھ کو مدینہ میں بلائے کوئی  
سوئے طیبہ جو چلوں ایسے کہاں میرے نصیب  
بخت خفتہ کو میری اب تو جگائے کوئی  
روح بھی چین سے نظر تنہا سے اگر  
آگے شاہِ عرب مجھ کو سنائے کوئی  
بہر احمد میں شب و روز ہے آد زرا کی  
ثر دہ وصلِ نبی کا شس سنائے کوئی  
روح یوسف جو نکل جاتی تو اچھا ہوتا  
مدہ ہجر نبی کیب تک اٹھائے کوئی

از جناب

میر یوسف یلخاں صاحب یوسف جاگیر دار  
کوچہ مقرب جنگ

اہلِ لہ نے کہا رسولِ مدینہ کے فضل سے صحیح و سالم اور امن والا مقام کھڑ  
ہیں حضرت ابو بکرؓ نے کہا کہ میں نے اللہ تعالیٰ سے عہد کر لیا  
ہے کہ جب تک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت ہو کھانا پانی کچھ نہ چکھو گت  
حضرت ابو بکرؓ کو اٹھا کر حضورِ اقدسؐ کی خدمت میں لے گئے۔  
اس جاشار کو اس حالت میں دیکھ کر حضور  
اقدسؐ سخت متعجب ہو گئے اور حضرت ابو بکرؓ کو بوسہ دیا۔  
حضرت ابو بکرؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ میرے ماں باپ آپ پر  
فرمان لکھے کوئی غیظ نہیں البتہ اس فاسق نے جس نے میرے  
چہرے کو بگاڑا حق ہے اور یہ میری ماں چہرے کے چہرے پر آتا  
ہیں آپ صاحبِ فیروز برکت میں ان کو اللہ کے راستہ پر آئے  
اور دعا کیجئے شائد حق تعالیٰ انکو عذابِ نار سے بچائے۔  
حضور اکرمؐ نے اہل جنابِ باری میں دعا کی پھر امیر کو  
اسلام کی دعوت دی اور وہ اسلام کی دولت سے سرفراز  
ہو گئیں۔ یہ دولت نہیں ہے بلکہ حضرت صدیق اکبرؓ کا راہ  
تبلیغ میں جہاد کا پہلا قدم ہے دیکھو اور نور کو کہ حضرت صدیق  
کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کتنا محبت تھی موت سے پہلے خدا کو  
پسند نہیں کرتے بلکہ دیدارِ رسولؐ کے طالب رہتے ہیں آج بھی ہم  
سلطان ہیں ہر سانس پر رسول اللہ کا نام لینے اور شہیدانی  
رسول کے دعویدار ہیں مگر جب موقع آتا تو راہ حق میں  
نہ ہمارے تھم کار گرہو تے ہیں اور نہ ہماری زبان گمراہ  
لوگوں کا ساتھ دینا اور گمراہ جماعت کے جھوٹی صدارت کرنا  
موجبِ فخر جانتے ہیں اور ساتھ ہی طبیعت کے بھی دعویدار ہیں  
کیا اسی کا نام اسلام ہے اور کیا یہی شہادت ہے ہیں یا دوسرے  
جس کوئی مسلمان کو دیندار انجمن کی گمراہی سے بچنے کی ترقیب  
بھی دی تھی مگر فراموش ہو گیا آج اسی مجلس کے بعض اراکین  
اس گمراہ انجمن کے جھوٹی صدارت کرتے ہیں اور اپنی صدارت  
کے ذریعہ عامۃ المسلمین کے تلوپ میں دیندار انجمن سے خود

دوسری کا ذریعہ پیدا کر رہے ہیں ان کی یہی صدارت اسلام چھوڑ کر انجمن کی رہی ہے اور انجمن کی رہی ہے

# عہد نبوی کا نظم و تعلیم

ان

جناب ڈاکٹر محمد حمید اللہ صاحب اساتذہ جامعہ عثمانیہ

عرب اور خاص کر کہ منظمہ کی معاشری حالت کا جو قبل اسلام پائی جاتی تھی اگر قریب سے مطالعہ کیا جائے تو ناگزیر اس نتیجے پر پہنچنا پڑتا ہے کہ اس زمانے کے عربوں میں غیر معمولی صلاحیتیں پائی جاتی تھیں، عجب اسلامی تعلیمات نے ان صلاحیتوں کو صیقل کیا تو عربوں نے اپنی اپج اور کارکردگی کی قابلیت سے دنیا کو حیران کر دیا اور جب "وحدت اور حرکت کے مذہب" یعنی اسلام نے ان کی توانائیوں کو ایک مرکز پر جمع کیا اور ان میں مزید قوت پیدا کر دی تو یہی عرب اس قابل ہو گئے کہ پوری دنیا کو مبارزت دین اور وقت واحد میں اس وقت کی دونوں عالمگیر شہنشاہتوں یعنی ایران اور روم (بیزنطینہ) سے جنگ کریں۔ میں نے اپنے بعض مقالوں میں کسی قدر تفصیل سے بتایا ہے کہ زمانہ جاہلیت کی عربی خانہ جنگیاں عربوں کے کردار کو بنانے اور ان میں حیرت انگیز قوت برداشت اور دیگر اعلیٰ ہمت پسند قابلیتیں پیدا کرنے میں مدد و معاون رہیں جن پر خود نبی ﷺ کو رشک تھا۔ عرب میں معینہ اوقات پر لگنے والے بازاروں اور کاروانوں کی حفاظت کے لیے

بد رفتوں یا خفاردوں کا اختتام کچھ اتنا مکمل اور وسیع ہو گیا تھا کہ اس نے پورے جزیرہ نمائے عرب میں ایک معاشی وفاق قائم کر دیا تھا جس سے عربوں میں وحدت کے خیالات پیدا ہونے لگ گئے تھے اور اسلام کے تحت ان کی سیاسی وحدت کا راستہ صاف ہو گیا تھا۔ اسی طرح شہری مملکت کہ کا دستور بھی خاصا ترقی یافتہ تھا جس سے وہاں کے باشندوں کو اس بات کی تربیت مل چکی تھی کہ ایک عالمگیر شہنشاہت کے نظم و نسق کو چلا سکیں۔

آج میرے پیشِ نظر ایک اور مسئلہ ہے اور وہ یہ کہ زمانہ جاہلیت کے عربوں کی علمی صلاحیتیں بھی اتنی خاصی تھیں کہ ہجرت کی ابتدائی صدیوں میں عربوں نے علوم و فنون کی حیرت انگیز تفصیلات کاٹیں انھیں صلاحیتوں کو اجاگر کرنا، ان کی خفہ قابلیتوں کو بیدار کرنا، اور ان کو مفید اغراض میں کام میں لانا، یہ البتہ اسلام کا کارنامہ ہے۔

عہدِ نبوی کے نظامِ تعلیم کا اس سے بہتر پس منظر کیا ہو گا کہ اسلام سے پہلے عرب میں علمی حالت جیسی کچھ تھی اس کا خاکہ پیش کیا جائے۔

عرب میں زمانہ جاہلیت میں تعلیم بر قسمتی سے ہمارے پاس زمانہ جاہلیت کے تعلیمی معاملات کے متعلق بہت کم معلومات محفوظ ہیں۔ اس کی کچھ تویہ وجہ ہے کہ اس زمانے میں وہاں لکھنے کا زیادہ رواج نہ تھا اور کچھ یہ کہ لاکھوں کروڑوں کتابیں ہلا کو خاں وغیرہ نے بعد از قریبہ اور دیگر مقامات پر ایسے زمانے میں تباہ کر دیں جب کہ ابھی فنِ طباعت سے کتابیں چھاپنے کا کام نہیں لیا جانے لگا تھا۔ اس دشواری کے باوجود جو کچھ تھوڑا بہت مواد ہم تک پہنچ سکا ہے اس کی مدد سے زمانہ جاہلیت کی تعلیمی حالت کا پتا چلتا ہے جس سے ہمیں ہجرت ہوتی ہے اور اس قوم کے متعلق رشک ہونے لگتا ہے جو ان پڑھ ہونے پر

۱۔ "شہری مملکت" جو رسالہ اسلامک کلچر جلد (۱۲) شمارہ (۲۵) میں شائع ہوا ملاحظہ ہو۔

اس کا ترجمہ مع اضافہ معارفِ اعظم گروہِ جنوری و فروری ۱۹۵۱ء میں چھاپا ہے۔

### ایراتنی تھی یہ

اولاً ان کی زبان کو لیجئے یہ خیال کیا جاتا ہے کہ کوئی زبان اپنے لغات، محاورات اور ادبی کمالات میں اس زمانے میں ترقی کرتی ہے جب اس کے بولنے والوں کا تمدن و جہ پر ہو۔ اور اس سے پہلے اس زبان کی حالت اتنی پست ہوتی ہے کہ اس کو جانوروں کی آواز سے کچھ ہی بلند قرار دیا جاسکتا ہے کیونکہ اس وقت اس زبان میں نہ تو اونچے خیالات ادا کئے جاسکتے ہیں اور نہ معمولی روزمرہ کی ضرورتوں کے سوا اس میں کوئی علوم و فنون ملتے ہیں۔ اگر اس معیار پر اسلام سے عین پہلے کی عربی زبان کو جانچا جائے تو ہم زبان کی نزاکت، لغات کی کثرت، قواعد صرف و نحو کے استحکام اور خاصے بلند معیار کے نظم کے ذخیرے کے باعث حیرت زدہ ہو جاتے ہیں یہ بات بھی یاد رکھنے کے قابل ہے کہ مستند عربی زبان زمانہ جاہلیت کی سمجھی جاتی ہے اور اسلامی تمدن کے ہمد زریں کی زبان کو یہ حیثیت حاصل نہیں۔ اگر اگر ہم زمانہ حال کی کوئی زبان مثلاً جرمن، روسی، فرانسیسی یا انگریزی کو لیں تو ان کے دو مولف جن میں مثلاً دیرہ ہزار سال کا زمانہ حائل ہو تو ایک ہی زبان کے یہ مولف ایک دوسرے کو بالکل نہیں سمجھیں گے۔ اس کے برخلاف امثال قیس کی زبان اور قواعد صرف و نحو بالکل وہی ہیں جو مثلاً زمانہ حال کے معری شعراء شوقی اور حافظ کے ہیں قرآن اور حدیث اسی ”جاہلی زبان“ میں ہیں جن پر عربی شہنشاہت کے تمدن نے کوئی اثر قائم کرنے کا موقع نہیں پایا تھا۔ قرآن اور حدیث زمانہ جاہلیت کے بدویوں کو بھی اسی سہولت سے سمجھ میں آتے تھے جتنا آج کسی جدید عربی کے تسلیم کو۔ اسی زمانے میں عربی زبان لغات کی حد تک اتنی وسیع اور متمول ہو گئی تھی کہ اس کا مقابلہ زمانہ حال کی انتہائی ترقی یافتہ مغربی زبانوں سے بھی باسانی کیا جاسکتا ہے۔ ان چیزوں کی مجھے تفصیل بیان کرنی غیر ضروری ہے، کیونکہ مغربیوں

---

لے۔ ایک حدیث میں ہے ”ہم ایک امی قوم ہیں، لکھنا اور حساب کرنا ہمیں نہیں آتا“ منظر جامع بیان العلم صفحہ ۳۵۔ اس سے قدیم عربی تصورات کی کافی ترجمانی ہوتی ہے۔

اس سے واقف ہے میرا فتا صرف اس بات کی طرف اشارہ کرتا ہے کہ اسلام سے پہلے عربوں کی زبان جس بھنگی اور وسعت سے بہرہ ور ہو چکی تھی، وہ یقیناً اس بات کے بغیر ممکن نہیں کہ اس سے پہلے اس زبان کے بولنے والوں میں ادبیات کی بڑی صلاحیتیں اور بڑے چرچے رہے ہوں۔

بے شمار نظمیں زمانہ جاہلیت کی طرف منسوب ہیں جو دشمنوں کی بہت سی خطبوں، تقریروں ضرب المثلوں، کہانیوں، کائناتوں اور حکموں (پنج) کے فیصلوں وغیرہ کی صورت میں ہم ننگ ان کی یادگار ہیں پہنچی ہیں۔ ان کے دیکھنے سے ہر ناظر یہ اندازہ کر لے گا کہ اس زمانے کے عربوں میں بلاغت، ظرافت، حسن ذوق، اور وقتِ نظر کا معیار کتنا بلند تھا۔ خود لفظ "عرب" کے معنی ہیں وہ شخص جو اپنا مطلب اچھے طور سے واضح کر سکتا ہو یہ تمام غیر عرب عجم کہلاتے ہیں جس کے معنی گونگے کے ہیں۔

یہاں تک تو استنباطات اور قیاس آرائیاں ہوتی رہیں، خود تاریخی واقعات بھی منقو و نہیں ہیں۔

مدرسوں کے سلسلے میں کیسے تھیں ایسا کہ اس زمانے میں وہاں نہ صرف تعلیم کا یہ تھیں بلکہ ایسی تعلیم کا یہ نہیں لڑکے اور لڑکیاں دونوں تعلیم پاتی تھیں، بہر حال ابن قتیبہ نے عیون الاخبار (جلد ۱ ص ۱۱) میں بیان کیا ہے کہ کئی کئی کے قریب رہنے والے قبیلہ ہذیل کی ضرب المثل فاحشہ عورت خلیلہ جب بھی تھی تو ایک مدرسہ جاتی تھی جہاں اس کا سب سے دچکپ مشغلہ یہ تھا کہ دواتوں میں قلم ڈال اور نکال کر کھیلا کرے۔ اس دچکپ واقعے سے اتنا تو معلوم ہو جاتا ہے کہ قبیلہ قریش کے رشتہ دار قبیلہ ہذیل میں ایسے مدرسے تھے جو چاہے کتنے ہی ابتدائی نوعیت کے کیوں نہ ہوں جن میں لڑکے اور لڑکیاں تعلیم پانے کے لیے جاتی تھیں۔

بازار عکاظہ میں ہر سال جو ادبی چرچا ہوا کرتا تھا اس کے باعث اسے ایک "پان عرب لٹریچر کانگریس" کہنا بے جا نہ ہو گا۔ عکاظہ نے مورخین اور مولفین کو ہمیشہ سے ہی لبھا رکھا ہے حال میں جامعہ مصریہ کے پروفیسر احمد امین نے مجلہ کلیتہً الادب میں اس موضوع پر

ایک بہت اچھا مضمون لکھا ہے۔ مجھے یہاں عکاظ کی علمی سرگرمیوں کی تفصیل کی ضرورت نہیں۔ یہاں اس قدر کافی ہے کہ اس ادارے کا صرف نام لے لیا جائے جس نے عربی زبان کو معیاری بنانے کے لیے اتنا نمایاں حصہ لیا ہے۔

غیلان بن سلمہ ثقفی کے تعلق میان کیا جاتا ہے<sup>۱۵</sup> کہ وہ ہفتے میں ایک دن علمی جلسہ منعقد کرتا جس میں نظمیں پڑھی جاتیں اور ان پر تنقید ہوتی، ہفتے کے باقی دنوں میں وہ کسی دن عدل گسری کا کام انجام دیتا اور کسی دن دوسرے فرائض میں مشغول ہوتا اس واقعے سے معلوم ہو سکتا ہے کہ جاہلیت میں طائف والوں کا علمی ذوق بھی کتنا بلند تھا۔

اس زمانے میں مکے کی علم دوستی اس سے بھی کچھ زیادہ ہی بلند تھی۔ سبعہ معلمات مکے ہی کے بعد کچھ ہیں لکھائے جاتے رہے اور اسی اعزاز و امتیاز نے ان سات فطیموں کو عربی ادبیات میں ایک لافانی زندگی عطا کر دی ہے۔

درقہ بن نوفل مکے کا ایک باشندہ تھا۔ اس نے زمانہ جاہلیت میں توریت اور انجیل کو عربی میں منتقل کیا تھا۔

غالباً یہ مکے والے ہی تھے جنہوں نے عربی زبان کو سب سے پہلے ایک تحریری زبان کی حیثیت عطا کی تھی۔<sup>۱۶</sup> غالباً ہی وجہ تھی کہ یہاں کے اجلہ سپاہی بھی لکھے پڑھے ہو کر تھے۔ اس کی مزید تفصیل آگے آئے گی۔

قصہ نویسی ناول اور ڈرامہ زمانہ حال میں ادبیات میں بہت بڑی اہمیت رکھتے ہیں مکے والوں کو بھی اس کا بڑا ذوق تھا چنانچہ چاندنی راتوں میں خاندانی اجتماع گاہوں پر یا شہر کے مرکزی دارالندوہ میں یہ لوگ جمع ہوتے اور پیشہ ور قصہ گو وغیرہ

۱۵۔ الاذنیہ و الامکنہ، مؤلفہ مرزوقی جلد ۲ صفحہ ۹، تصانیف نیز معارف ابن قتیبہ۔

۱۶۔ نہرست ابن ندیم ص ۱۱ نیز کتاب الخراج مؤلفہ قدامہ بن جعفر لاکھو احوال کنز و رڈ میں ہے (مگر غلطی سے قلاقہ کی طرف منسوب ہے)۔

وہاں برجستہ یا سنے ہوئے قصے بیان کر کے دلچسپی کا سامان ہمایا کرتے۔ اس کے کچھ حوالے میرے مضمون شہری مملکت کہ میں لیں گے۔

ادبی ذوق جاہلیت میں صرف عربوں ہی میں نہ تھا، بلکہ عرب میں رہنے والی دوسری قوموں میں بھی اس کا پتہ چلتا ہے چنانچہ یہودی سموأل بن عادیا اور دیگر یہودی اور نصرانی شعراء کے دیوان بھی پاسے جاتے ہیں۔ حدیث منورہ کے یہودیوں نے ایک بیت المد راس قائم کر رکھا تھا، جو نیم عدالتی اور نیم تعلیمی ادارہ ہوا کرتا تھا، اور اسلام کے آغاز تک اس کا پتہ چلتا ہے، (دیکھئے سیرۃ ابن ہشام میں غزوہ بنی قنیقہ وغیرہ) زمانہ جاہلیت میں عربی زبان میں لکھنے پڑھنے کی چیزوں کے لیے بڑی کثرت سے الفاظ ملتے ہیں، چنانچہ صرف قرآن مجید میں ہی حسب ذیل الفاظ کا ذکر ہے :-

یوح، رقی اور قراطس (کاغذ) قلم، فون (دوات) نستنج، مرقوم، مسطور، مستطر، مکتوب، تخطہ، تلی، یکل (لکھنے کے معنی میں جو مختلف افعال پاسے جاتے ہیں یہ ان کے صیغے ہیں) کاتب، مداد (سیاہی) اسفار، زبر، کتب، مصحف (کتابوں) اور تحریری چیزوں کے معنی میں) وغیرہ۔

غرض ان اور اسی طرح کی مماثل بنیادوں پر علوم و فنون کی وہ بلند عمارتیں بعد میں زمانہ اسلام کے عربوں نے کھڑی کیں جن پر پورے کرۂ ارض کی علمی دنیا فخر کر سکتی ہے۔

**قبل ہجرت اسلام** | یہ چیز عام طور سے معلوم ہے کہ اسلام کا آغاز اس وقت سے ہوا جب حضرت محمد صلعم پچالیس سال کی عمر میں پہلی وحی اتری اس بات کا کوئی پتا نہیں چلتا کہ نو عمری میں آپ نے لکھنے اور پڑھنے کے فن میں حصہ لیا ہو۔ آپ عمر بھرا ہی رہے، اس کے بعد باوجود کس قدر اثر انگیز واقعہ ہے کہ خدا کے پاس سے آپ کو جو سب سے پہلی وحی آئی، اس میں آپ کو اور آپ کے متبعین کو "اقراء" یعنی پڑھنے کا حکم تھا اور قلم کی ان الفاظ میں تعریف کی گئی تھی کہ جملہ انسانی علم اسی سے ہے۔



”پڑھ اپنے رب کے نام سے جو خالق ہے جس نے انسان کو ایک جے ہوئے قطرہ خون سے پیدا کیا، پڑھ یہ تیرا بزرگ آقا ہے جس نے قلم کے ذریعے سے تعلیم دی اور انسان کو وہ چیز بتائی جسے وہ جانتا نہ تھا“

(قرآن مجید سورہ ۹۶ آیہ ۱ تا ۵)

ایک حدیث میں رسول کریم صلعم نے بیان فرمایا ہے کہ خدا نے سب سے پہلے قلم ہی کو پیدا کیا۔

ہولت کے لیے ہم بھی وہی مشہور تقسیم اختیار کر سکتے ہیں جو قبل ہجرت و بعد ہجرت کے نام سے رسول کریم صلعم کی زندگی کے متعلق استعمال کی گئی ہے، اور اسی تقسیم سے وہ زمانے بھی تسعین ہو جاتے ہیں جب آپ کے ہاتھ میں دنیاوی اقتدار تھا یا نہ تھا۔ یہ امر نمایاں کئے جانے کے قابل ہے کہ قریب قریب وہ تمام آیتیں جن میں لکھنے پڑھنے یا علم سیکھنے کا ذکر ہے، وہ کئی آیتیں ہیں اس کے برخلاف مدنی آیتوں میں کام کرنے اور تعمیل کرنے پر زیادہ زور دیا گیا ہے، چنانچہ۔

۱۔ کیا وہ لوگ جو جانتے ہیں اور جو نہیں جانتے برابر ہو سکتے ہیں؟

(قرآن مجید ۲۹)

۲۔ تم کو علم سے تھوڑی مقدار دی گئی ہے۔

۳۔ اللہ سے اس کے بندوں میں صرف عالم ہی ڈرتے ہیں (۳۵/۲۸)

۴۔ اور کہ میرے آقا مجھے علم میں زیادتی عطا کر (۲۰/۱۱۴)

۵۔ تمہیں وہ چیز سکھائی گئی جو نہ تم جانتے تھے اور نہ تمہارے آبا و اجداد

(قرآن مجید ۷۲)

۶۔ اگر زمین کے تمام درخت قلم بن جائیں اور سمندر سات دیگر سمندروں کیساتھ سیاہی

بن جائیں تو بھی خدا کے کلمات ختم نہ ہو سکیں۔ (قرآن مجید ۳۱)

۷۔ قسم ہے پہاڑ کی اور قسم ہے ایک کتاب کی جو لکھی ہوئی ہے، ایک جھٹی پر جو پھیلائی گئی ہے

(قرآن مجید ۵۲/۱۲)

۸۔ قسم ہے دوات کی اور قلم کی اور اس چیز کی جو تم لکھتے ہو (قرآن مجید ۶۱/۱)

۹۔ اگر ہم نے تجھ پر ایک واقعی تحریری چیز کا غلہ پر لکھی ہوئی بھی ہوتی (قرآن ۱۰/۱)

۱۰۔ اگر تمہیں معلوم نہ ہو تو یاد رکھو داؤں سے پوچھ لو (قرآن ۱۶/۱)

— یہ تمام کئی آیتیں ہیں۔

کسی قوم میں کسی پیغمبر کا مبعوث ہونا تعلیم کے سوا کسی اور غرض کے لیے نہیں ہوتا چنانچہ یہیں حیرت نہ ہو کہ ایک حدیث میں رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ میں ایک معلم بنا کر بھیجا گیا ہوں۔

اس کی تائید قرآنی آیتوں سے بھی ہوتی ہے چنانچہ فرمایا ہے :-

۱۔ (ابراہیم اور اسماعیل نے دعا کی) : اے ہمارے آقا ان کے پاس  
انہیں میں کا ایک رسول بھیج جو انہیں تیری آیتیں سنائے اور انہیں کتاب  
وحمت کی تعلیم دے اور ان کا تزکیہ کرے۔ تو ہی طاقتور اور عقلمند ہے۔

(قرآن مجید ۲/۱۲۹)

۲۔ وہی ہے جس نے امتوں میں انہیں میں کا ایک رسول بھیجا تاکہ انہیں  
اس کی آیتیں سنائے ان کا تزکیہ کرے اور انہیں کتاب وحمت  
کی تعلیم دے اگرچہ اس سے پہلے وہ خاص گمراہی میں مبتلا تھے۔ (قرآن ۱۰/۱)  
۳۔ بیشک خدا نے ایمان والوں پر مہربانی کی جب اس نے ان کے پاس  
انہیں میں کا ایک رسول بھیجا جو انہیں اس کی آیتیں سناتا ہے ان کا  
تزکیہ کرتا ہے اور انہیں کتاب وحمت کی تعلیم دیتا ہے اگرچہ اس سے  
پہلے وہ فاش گمراہی میں مبتلا تھے (قرآن مجید ۱۰/۱)

حقیقت میں تبلیغ اور تعلیم ایک ہی چیز ہیں، خاص کر ایسے شخص کے لیے جو مذہب و سیاست کو بالکل الگ اور ایک دوسرے سے آزاد چیزیں نہ سمجھتا ہو، اور جس کا مطلب نظر یہ ہو کہ اسے ہمارے آقا۔ ہیں اس دنیا میں بھی بھلائی عطا کر اور آخرت میں بھی اور ہمیں الگ کے عذاب سے بچا

(قرآن مجید ۲/۱۰۱)

بیعت عقبہ ثانیہ بیسے ابتدائی زمانے میں جو ہجرت سے بھی دو سال پہلے منعقد ہوئی تھی کوئی ایک درجن مدینے والوں نے اسلام قبول کیا تھا، تو ان کی خواہش پر رسول کریم صلعم نے ان کے ساتھ مکہ سے ایک تربیت یافتہ معلم روانہ کر دیا تھا جو انھیں قرآن مجید کی تعلیم دے سکے، اور دینیات اسلام سے واقف کر اسکے لیے شہسہ اس ابتدائی زمانے میں تعلیم سے مراد صرف مبادی دین اور عبادت کے طریقوں کی تعلیم ہی ہو سکتی تھی۔ زمانہ قبل ہجرت کی سب سے اہم چیز جو اس سلسلے میں بیان کی جاسکتی ہے یہ تھی کہ آنحضرت صلعم نے کاتبوں کو مقرر کر رکھا تھا، جن کا کام یہ تھا کہ جیسے جیسے وحی نازل ہوتی جائے، اس کو لکھ لیں، اور اس کی نقلیں کریں۔ چنانچہ تاریخ بتاتی ہے کہ جب حضرت پیر اسلام لانے لگے، تو انھیں قرآن مجید کی چند سورتیں اپنی بہن کے گھر میں لکھی ہوئی ملی تھیں، اور بظاہر ان کی بہن بھی پڑھنا جانتی تھیں۔

اس سلسلے میں سب سے آخر میں حضرت مولیٰؑ کے قصے کی طرف اشارہ کرنا چاہتا ہوں جو قرآن شریف کی ایک مکی سورۃ (کہف) میں مذکور ہے کہ کس طرح وہ طلب علم کے لیے گھر سے نکلے، سفر کی صعوبتیں برداشت کیں، اور دل دہلانے والے تجربے حاصل کئے۔ اس قصے کا ماحصل یہ ہے کہ کوئی شخص کتنا ہی بڑا عالم ہو جائے، ہر چیز نہیں جان سکتا، اور یہ کہ علم میں زیادتی کی خواہش ہو تو بیرونی ممالک کا سفر ناگزیر ہے۔ بعد ہجرت ہمارے پاس بعد ہجرت زمانے کے متعلق جو مواد ہے، اس کو سنہ وار ترتیب کی جگہ فن وار مرتب کرنا زیادہ ہولت بخش ہو گا۔

مثلاً درسوں کا انتظام، اقامت خانے، ابتدائی تعلیم اور لکھنا پڑھنا سکھانے کا بندوبست، اجنبی زبانوں کی تعلیم، نصاب تعلیم، عورتوں کی تعلیم، صوبہ جات میں تعلیمی انتظام، صوبہ جات میں دو۔ہ اور تنقیح کرنے والے افسر وغیرہ۔

ہم ابھی اوپر بیان کر چکے ہیں کہ رسول کریم صلعم نے ہجرت سے بھی پہلے ایک معلم کو مدینہ منورہ روانہ کیا تھا جس کے کارنامے تاریخ نے محفوظ رکھے ہیں۔ جب ہجرت کے بعد رسول کریم صلعم خود مدینہ منورہ پہنچے تو بے شمار اور بے حد اہم جنگی اور سیاسی مصروفیتوں کے باوجود آپ اس کے لیے وقت نکال لیا کرتے تھے کہ مدینہ منورہ سے ناخواندگی کو دور کرنے کے کام کی شخصی طور سے نگرانی کر سکیں چنانچہ اس سلسلے میں آپ نے سعید بن العاصؓ کا تقرر کیا تھا کہ لوگوں کو لکھنے اور پڑھنے کی تعلیم دیں یہ بہت خوشنویس بھی تھے۔ رسول کریم صلعم کو خواندگی سے اتنی دلچسپی تھی کہ ہجرت کے ڈیڑھ ہی سال بعد جب ساٹھ ستر کے والے جنگ بدر میں گرفتار ہو کر مدینہ لائے گئے تو آپ نے ان لوگوں کا جو مالدار نہ تھے ان کی رہائی کے لیے یہ فدیہ مقرر کیا تھا کہ مدینے کے دس دس بچوں کو لکھنا سکھائیں۔ حضرت عبادہ ابن العاصؓ کہتے ہیں کہ رسول کریم صلعم نے مجھے صفحے میں اس غرض سے مامور کیا تھا کہ لوگوں کو لکھنے کی اور قرآن مجید کی تعلیم دوں۔

صفحہ سے مراد مکان کا طہن حصہ ہوتا ہے۔ یہ مسجد نبوی میں ایک احاطہ تھا جو اس غرض کے لیے مختص کر دیا گیا تھا کہ باہر سے تعلیم کے لیے آنے والوں بلکہ خود مقامی بے گھر طالب علموں کے لیے دارالاقامے کا بھی کام دے اور مدرسے کا بھی دار اس اقامتی درسگاہ میں لکھنے پڑھنے کے علاوہ فقہ کی تعلیم دی جاتی تھی قرآن مجید کی سورتیں

۱۔ استیعاب ابن عبد البر ص ۳۹۲، نیز نظام الملوک النبیہ مولفہ کتانی ص ۱۶ بحوالہ ابو داؤد ص ۱۶۱ حدیث ۴۰۰۰  
۲۔ مسند ابن حبیل ص ۱۶۱ کتانی کتاب مذکور ص ۱۶۱ حدیث ۴۰۰۰ بحوالہ ابو داؤد وغیرہ (ابو داؤد کتاب الیسوع، باب کیا السلام)

زبانی یاد کرانی جاتی تھیں، فن تجوید سکھایا جاتا تھا، اور دیگر اسلامی علوم کی تعلیم کا بندوبست تھا، جس کی نگرانی خود رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا کرتے تھے، اور وہاں رہنے والوں کی غذا وغیرہ کا بھی بندوبست کیا کرتے تھے۔ یہ طلبہ اپنی فرصت کے گھنٹوں میں طلبہ روزگار میں بھی مصروف ہوا کرتے تھے۔

درس گاہ صفہ میں نہ صرف مقیم طلبہ کی تعلیم کا انتظام تھا، بلکہ ایسے بھی بہت سے لوگ آتے تھے جن کے مدینہ میں گھر تھے، اور وہ صرف درس کے لیے وہاں حاضر ہوا کرتے تھے، وقتاً فوقتاً عارضی طور سے درس گاہ میں شریک ہونے والوں کی بھی کمی نہ تھی۔ مقیم طلبہ کی تعداد کھٹی بڑھتی رہتی تھی اور ایک بیان سے معلوم ہوتا ہے کہ ایک وقت ان کی تعداد ستر بھی تھی۔

مقامی طلبہ کے علاوہ دور دراز کے قبائل سے بھی طلبہ آتے، اور اپنا ضروری نصاب تکمیل کر کے اپنے وطنوں کو واپس ہو جاتے۔  
رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم اکثر اپنے تربیت یافتہ صحابیوں کو قبائلی و فوڈیکتہ کے مکینوں کو روانہ کر دیتے، تاکہ وہ اس علاقے میں دینیات کی تعلیم کا بندوبست کریں جہیں کے بعد وہ مدینہ واپس آجاتے۔

ہجرت کے ابتدائی سالوں میں معلوم ہوتا ہے کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی مستقل سیاست تھی کہ جب مدینہ کے باہر کے لوگ مسلمان ہوتے، تو ان کو حکم دیا جاتا کہ ترکِ وطن کر کے مرکز اسلام کے قریب آئیں جہاں بعض وقت ان کو اپنی آبادی بسانے کیلئے

۱۔ بخاری باب سریرہ یرمونه ۵۔ سند ابن حنبل جلد ۳ ص ۱۳۱۔ ۵۔ بخاری باب رحۃ البہائم اور تفسیر طبری جلد (۱۱) ص ۵۸، نیز تفسیر خازن میں سورہ (۹) آیت ۱۲۲ کی تفسیر جہاں قرآن مجید میں حکم ہے کہ پوری قوم جہاد پر نہ جائے، بلکہ چند لوگ تعلیم حاصل کر کے رہنمائی کا فریضہ انجام دیں، نیز ابن عبد البر کی کتاب العلم ص ۲۱۲۔ ۵۔ کتانی کی نظام الحکومت النبویہ جلد ۱ ص ۵۵۔ ۵۔ دیکھئے فتاح کنوز السنۃ لفظ ہجرہ

سرکاری زمینیں بھی دی جاتیں۔

ترک وطن کے اس حکم میں فوجی، سیاسی اور تمدنی جو اغراض پوشیدہ تھے وہ ظاہر ہیں۔ ابن سعد نے بیان کیا ہے کہ ایک مرتبہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک قبیلے میں جو نیا نیا مسلمان ہوا تھا، ایک معلم روانہ کیا۔ معلموں کو ہجرت کے متعلق جو عام ہدایتیں تھیں، اس کی انہوں نے لفظی تعمیل کی، اور کہنا شروع کیا کہ جو ہجرت نہ کرے وہ مسلمان ہی نہیں بن سکتا۔ قبیلے والے پریشان ہو گئے، مگر وہ سمجھا رہے تھے۔ انہوں نے اپنا ایک وفد مدینہ روانہ کیا تاکہ براہ راست جناب رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے معلوم کریں کہ ہجرت کے حکم کا کیا منشا ہے، اور یہ عرض کریں کہ انھیں اپنا وطن چھوڑنے میں کس قدر معاشی نقصان ہے۔ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی مشکلات کو سن کر انھیں اجازت دی کہ وہ اپنے وطن ہی میں رہیں، اور ان کے ساتھ وہی سلوک ملحوظ رکھا جائے گا، جو اسلامی سرزمین میں ہجرت کرنے والوں کے ساتھ رکھا جاتا تھا۔

مدنی زندگی میں رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی مستقل سیاست تھی کہ قبائل میں تعلیم و تربیت کے لئے معلم روانہ کریں۔ پیر معویہ کے مشہور واقعے میں ستر قاریان قرآن بھیجے گئے تھے جس کی وجہ یہ معلوم ہوتی ہے کہ انھیں نجد کے ایک آباد علاقے میں اور کثیر قبائل میں کام کرنا تھا۔

قبائلی نمائندوں کا تعلیم کی غرض سے مدینہ آنا بھی کوئی نیا و نادر واقعہ نہ تھا اور جیسا کہ اوپر بیان کیا گیا، ایسے لوگوں کے قیام و طعام اور تعلیم و تربیت کی رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم خود شخصی طور سے نگرانی فرماتے تھے، اور یہ لوگ عموماً صفحے میں ٹھہرائے جاتے تھے۔

مدینہ منورہ میں صفحہ واحد درس گاہ نہ تھی، بلکہ یہاں کم از کم نو مسجدیں خود

۱۔ ابو داؤد جلد ۲ ص ۲۶۰ وغیرہ۔ ۲۔ طبقات ابن سعد باب الوفود۔ ۳۔ اس کی تفصیل

ادیر آج بھی ہے۔

ہمد نبوی میں تھیں اور اس میں کوئی شبہ نہیں ہے کہ ہر مسجد اپنے آس پاس کے محلہ والوں کے لیے درس گاہ کا کام دیتی تھی خاص کر بچے وہاں پڑھنے آیا کرتے تھے۔ قبا مدینہ منورہ کے جنوب میں مسجد نبوی سے کوئی دو ڈھائی میل پر واقع ہے۔ بیان کیا جاتا ہے کہ وقتاً فوقتاً رسول کریم صلی علیہ وسلم وہاں تشریف لے جاتے اور وہاں کی مسجد کے مدرسے کی شخصی طور سے نگرانی فرماتے۔ بعض احادیث میں رسول کریم صلی علیہ وسلم کے عام حکم ان لوگوں کے متعلق محفوظ ہیں جو اپنے محلے کی مسجد کے مدرسے میں تعلیم پاتے تھے، آنحضرت صلی علیہ وسلم نے یہ بھی احکام صادر کئے تھے کہ لوگ اپنے ہمسایوں سے تعلیم حاصل کریں۔

ایک دلچسپ واقعہ حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاصؓ نے بیان کیا ہے کہ ایک دن جب رسول کریم صلی علیہ وسلم مسجد نبوی میں داخل ہوئے تو دیکھا کہ وہاں دو قسم کے لوگ موجود ہیں: کچھ لوگ داخل اور خدا کی عبادت میں مشغول تھے اور کچھ لوگ فقہ کی تعلیم و تعلم میں مہمک تھے۔ آنحضرت صلی علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ دونوں ہی لوگ اچھا کام کر رہے ہیں، البتہ ایک کا کام زیادہ اچھا ہے۔ جو لوگ خدا سے کچھ مانگ رہے ہیں ان کے متعلق خدا کی مرضی ہے کہ چاہے تو دے چاہے تو نہ دے، البتہ دوسری قسم کے لوگ وہ ہیں جو علم حاصل کر رہے ہیں اور جہالت کو دور کر رہے ہیں۔ سچ تو یہ ہے کہ خود میں بھی معلم ہی بنا کر بھیجا گیا ہوں۔ یہ کہتے ہوئے آپ نے اس حلقے میں اپنے لیے جگہ بنائی جہاں درس ہو رہا تھا۔

یہاں اس مشہور اور اکثر حوالہ دی جانے والی حدیث کا ذکر کیا جاسکتا ہے کہ ایک عالم شیطان پر ایک ہزار عابدوں سے زیادہ سخت گنہگار ہے۔

۱۔ ابو داؤد کتاب السنن نیز سنن بخاری جلد ۲ ص ۴۱۔ ۲۔ ابن عبد البر کی کتاب العلم ص ۹۷۔ ۳۔ ابن

عبد البر کی کتاب العلم ص ۱۰۰۔ ۴۔ کتابی کی نظام الحکومت النبویہ جلد ۱ ص ۱۰۰ (نیشنل صحیح بخاری ص ۱۰۰)

نبوی بیان حضرت عمرؓ)۔ ۵۔ ابن عبد البر کی کتاب العلم ص ۱۰۰ نیز دیگر کتب حدیث ص ۱۰۰ سیوطی

کی جمع الجوامع تحت عنوان ”عالم وفقیہ“ بخاری بخاری و دیلمی۔ نیز ترمذی باب العلم۔

رسول کریم صلعم خود بھی شخصی طور سے اعلیٰ تعلیم دیا کرتے تھے حضرت عمرؓ وغیرہ بڑے صحابہ ان درسوں میں رہا کرتے تھے جہاں قرآن وغیرہ کی تعلیم دی جاتی تھی۔ آنحضرت صلعم مسجد نبوی کے حلقہائے درس کا اکثر معانیہ کیا کرتے تھے۔ اگر وہاں کوئی بے عنوانی نظر آتی تو فوراً تدارک فرمایا کرتے چنانچہ ترمذی میں ہے کہ ایک مرتبہ مسجد نبوی میں رسول کریم صلعم نے قضاء قدر کے متعلق کچھ مباحثہ ہوتے سنا۔ آپ اپنے حجرے سے باہر آئے مارے غصے کے آپ کا چہرہ ستھرا رہا تھا اور راوی کے الفاظ میں ایسا معلوم ہو رہا تھا کہ انار کار میں آپ کے رخساروں اور پیشانی پر بخوڑ دیا گیا ہے۔ آپ نے اس موضوع پر بحث مباحثے سے منع کر دیا اور ارشاد فرمایا کہ بہت سی گزشتہ امتیں اسی مسئلے میں الجھ کر گمراہ ہو گئی تھیں۔

یہ رسول کریم صلعم کی ایک طے شدہ سیاست تھی کہ صرف وہی لوگ مسجدوں میں امام بنیں جو قرآن مجید اور سنت کے زیادہ سے زیادہ ماہر ہوں جیسا کہ صحیح مسلم میں بیان کیا گیا ہے۔

یہ کوششیں بے کار نہ گئیں اور خواندگی میں اس قدر تیزی سے ترقی ہوئی کہ ہجرت کو چند ہی دن گزرے تھے کہ قرآن مجید لے حکم دیا کہ ہر وہ تجارتی معاملہ جس میں رقم ادھار ہو، صرف تحریری طور سے انجام پاسے اور ایسی دستاویز پر کم از کم دو شخص اس کی گواہی لیجایا کرے۔ اس کا فائدہ قرآن کے الفاظ میں یہ تھا کہ اس طرح کی تحریری گواہی خدا کے نزدیک زیادہ منصفانہ ہے اور شہادت کے اغراض کے لیے زیادہ مستحکم وسیلہ ہے اور شبہات پیدا ہونے کی صورت میں رفع شک کا بہترین ذریعہ ہے۔

مدینے میں خواندگی کی کثرت ہو جانے کے باعث اس حکم سے کوئی دشواری پیش نہیں آئی اور ظاہر ہے کہ ملک میں خواندگی کی وسعت کے بغیر ایسا حکم نہیں



دیا جاسکتا تھا، گو ایس میں شک نہیں کہ پیشہ ور کا تبوں کا بھی اس زمانے میں پتہ چلتا ہے۔ ہجرت کے بعد سے ہی سیاسی معاہدات، سرکاری خط و کتابت، غیر فوجی مہم میں جلسے والے رضا کاروں کے ناموں کی فہرستیں، مختلف مقامات مثلاً مکہ، نجد، خیبر وغیرہ میں خفیہ نامہ نگار جو عموماً تحریری طور سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنے مقام کے حالات سے اطلاع دیا کرتے تھے، نیز مردم شمار بھی اور اسی طرح کی بہت سی چیزیں اس بات میں مدد و معاون ہوئیں، کہ خواندگی روز بروز بڑھتی ہی جاسے تاہم تاریخ نے رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے کوئی ٹھکانا، تین سو خطوط محفوظ رکھے ہیں۔ صحیح تعداد اس سے بہت زیادہ ہونی چاہئے، کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حکومت دس لاکھ مربع میل کے علاقے پر چلتی تھی، اور دس سال تک حکمرانی کے فرائض آپ کو انجام دینے پڑے تھے۔

عرب میں خطوط پر مہر کرنے کا رواج سب سے پہلے جناب رسالت صلی اللہ علیہ وسلم ہی سے شروع ہوا، آپ کو خط کی صفائی اور وضاحت کا جس قدر لحاظ رہتا تھا، اس کا اندازہ ان چند احادیث سے ایک حد تک ہو سکتا ہے، جن میں آپ نے ارشاد فرمایا ہے، کہ کاغذ کو موڑنے سے پہلے اس کی سیاہی کو ریگ ڈال کر خشک کر دینا یہ کہ حرف "س" کے تینوں ٹوٹے برابر دیا کرو اور اس کو بغیر ٹوٹوں کے کسی نہ لکھا کرو، غائبانہ حکم اس لیے تھا کہ ٹوٹے نہ دینا احتیاط پسندی کے فقدان اور سستی پر دلالت کرتا ہے۔ یا یہ کہ لکھتے ہوئے اگر کچھ رکنا پڑے تو کاغذ کو چاہئے کہ قلم اپنے کان پر رکھے کیونکہ اس سے لکھوالے والے کو زیادہ آسانی سے یاد دہانی ہو جاتی ہے۔

عہد نبوی ہی میں ایک فنی ذوق یا تخصص ترقی کر گیا تھا، اور خود

۱۔ کتابی کی نظام الکویتہ النبویہ، ۱ تا ۷۷۔ ۲۔ کتابی کتاب مذکور جلد ۱۲۱ بحوالہ صحیح مسلم

۳۔ کتابی ۱۳۱ تا ۱۳۲ سیرۃ شریفی عزوہ حب۔ ۴۔ صحیح بخاری ۱۸۱ تا ۱۸۲ کے

بیلان کے مطابق ایک مرتبہ سلم شہری کی فہرستوں سے پندرہ سو اندراجات شہر مدینہ میں ہونے معلوم ہوئے

تھے، بظاہر ہے کہ ابتدائے ہجرت کا زمانہ ہرگز ۱۵۰۔ اس پر جدید ترین تالیفات اثباتی، دیاسیہ کے نام

سے میں نے شائع کی ہے۔ ۱۔ کتابی ۱۱۱، خروج البلدان مؤلفہ بلاذری باب انخاتم ۱۱۵۔ کتابی ۱۱۶

۱۱۷۔ ایضاً ۱۱۸۔ ۱۱۹۔ ایضاً ۱۲۰۔ ۱۲۱۔ ۱۲۲۔ ۱۲۳۔ ۱۲۴۔ ۱۲۵۔ ۱۲۶۔ ۱۲۷۔ ۱۲۸۔ ۱۲۹۔ ۱۳۰۔ ۱۳۱۔ ۱۳۲۔ ۱۳۳۔ ۱۳۴۔ ۱۳۵۔ ۱۳۶۔ ۱۳۷۔ ۱۳۸۔ ۱۳۹۔ ۱۴۰۔ ۱۴۱۔ ۱۴۲۔ ۱۴۳۔ ۱۴۴۔ ۱۴۵۔ ۱۴۶۔ ۱۴۷۔ ۱۴۸۔ ۱۴۹۔ ۱۵۰۔ ۱۵۱۔ ۱۵۲۔ ۱۵۳۔ ۱۵۴۔ ۱۵۵۔ ۱۵۶۔ ۱۵۷۔ ۱۵۸۔ ۱۵۹۔ ۱۶۰۔ ۱۶۱۔ ۱۶۲۔ ۱۶۳۔ ۱۶۴۔ ۱۶۵۔ ۱۶۶۔ ۱۶۷۔ ۱۶۸۔ ۱۶۹۔ ۱۷۰۔ ۱۷۱۔ ۱۷۲۔ ۱۷۳۔ ۱۷۴۔ ۱۷۵۔ ۱۷۶۔ ۱۷۷۔ ۱۷۸۔ ۱۷۹۔ ۱۸۰۔ ۱۸۱۔ ۱۸۲۔ ۱۸۳۔ ۱۸۴۔ ۱۸۵۔ ۱۸۶۔ ۱۸۷۔ ۱۸۸۔ ۱۸۹۔ ۱۹۰۔ ۱۹۱۔ ۱۹۲۔ ۱۹۳۔ ۱۹۴۔ ۱۹۵۔ ۱۹۶۔ ۱۹۷۔ ۱۹۸۔ ۱۹۹۔ ۲۰۰۔ ۲۰۱۔ ۲۰۲۔ ۲۰۳۔ ۲۰۴۔ ۲۰۵۔ ۲۰۶۔ ۲۰۷۔ ۲۰۸۔ ۲۰۹۔ ۲۱۰۔ ۲۱۱۔ ۲۱۲۔ ۲۱۳۔ ۲۱۴۔ ۲۱۵۔ ۲۱۶۔ ۲۱۷۔ ۲۱۸۔ ۲۱۹۔ ۲۲۰۔ ۲۲۱۔ ۲۲۲۔ ۲۲۳۔ ۲۲۴۔ ۲۲۵۔ ۲۲۶۔ ۲۲۷۔ ۲۲۸۔ ۲۲۹۔ ۲۳۰۔ ۲۳۱۔ ۲۳۲۔ ۲۳۳۔ ۲۳۴۔ ۲۳۵۔ ۲۳۶۔ ۲۳۷۔ ۲۳۸۔ ۲۳۹۔ ۲۴۰۔ ۲۴۱۔ ۲۴۲۔ ۲۴۳۔ ۲۴۴۔ ۲۴۵۔ ۲۴۶۔ ۲۴۷۔ ۲۴۸۔ ۲۴۹۔ ۲۵۰۔ ۲۵۱۔ ۲۵۲۔ ۲۵۳۔ ۲۵۴۔ ۲۵۵۔ ۲۵۶۔ ۲۵۷۔ ۲۵۸۔ ۲۵۹۔ ۲۶۰۔ ۲۶۱۔ ۲۶۲۔ ۲۶۳۔ ۲۶۴۔ ۲۶۵۔ ۲۶۶۔ ۲۶۷۔ ۲۶۸۔ ۲۶۹۔ ۲۷۰۔ ۲۷۱۔ ۲۷۲۔ ۲۷۳۔ ۲۷۴۔ ۲۷۵۔ ۲۷۶۔ ۲۷۷۔ ۲۷۸۔ ۲۷۹۔ ۲۸۰۔ ۲۸۱۔ ۲۸۲۔ ۲۸۳۔ ۲۸۴۔ ۲۸۵۔ ۲۸۶۔ ۲۸۷۔ ۲۸۸۔ ۲۸۹۔ ۲۹۰۔ ۲۹۱۔ ۲۹۲۔ ۲۹۳۔ ۲۹۴۔ ۲۹۵۔ ۲۹۶۔ ۲۹۷۔ ۲۹۸۔ ۲۹۹۔ ۳۰۰۔ ۳۰۱۔ ۳۰۲۔ ۳۰۳۔ ۳۰۴۔ ۳۰۵۔ ۳۰۶۔ ۳۰۷۔ ۳۰۸۔ ۳۰۹۔ ۳۱۰۔ ۳۱۱۔ ۳۱۲۔ ۳۱۳۔ ۳۱۴۔ ۳۱۵۔ ۳۱۶۔ ۳۱۷۔ ۳۱۸۔ ۳۱۹۔ ۳۲۰۔ ۳۲۱۔ ۳۲۲۔ ۳۲۳۔ ۳۲۴۔ ۳۲۵۔ ۳۲۶۔ ۳۲۷۔ ۳۲۸۔ ۳۲۹۔ ۳۳۰۔ ۳۳۱۔ ۳۳۲۔ ۳۳۳۔ ۳۳۴۔ ۳۳۵۔ ۳۳۶۔ ۳۳۷۔ ۳۳۸۔ ۳۳۹۔ ۳۴۰۔ ۳۴۱۔ ۳۴۲۔ ۳۴۳۔ ۳۴۴۔ ۳۴۵۔ ۳۴۶۔ ۳۴۷۔ ۳۴۸۔ ۳۴۹۔ ۳۵۰۔ ۳۵۱۔ ۳۵۲۔ ۳۵۳۔ ۳۵۴۔ ۳۵۵۔ ۳۵۶۔ ۳۵۷۔ ۳۵۸۔ ۳۵۹۔ ۳۶۰۔ ۳۶۱۔ ۳۶۲۔ ۳۶۳۔ ۳۶۴۔ ۳۶۵۔ ۳۶۶۔ ۳۶۷۔ ۳۶۸۔ ۳۶۹۔ ۳۷۰۔ ۳۷۱۔ ۳۷۲۔ ۳۷۳۔ ۳۷۴۔ ۳۷۵۔ ۳۷۶۔ ۳۷۷۔ ۳۷۸۔ ۳۷۹۔ ۳۸۰۔ ۳۸۱۔ ۳۸۲۔ ۳۸۳۔ ۳۸۴۔ ۳۸۵۔ ۳۸۶۔ ۳۸۷۔ ۳۸۸۔ ۳۸۹۔ ۳۹۰۔ ۳۹۱۔ ۳۹۲۔ ۳۹۳۔ ۳۹۴۔ ۳۹۵۔ ۳۹۶۔ ۳۹۷۔ ۳۹۸۔ ۳۹۹۔ ۴۰۰۔ ۴۰۱۔ ۴۰۲۔ ۴۰۳۔ ۴۰۴۔ ۴۰۵۔ ۴۰۶۔ ۴۰۷۔ ۴۰۸۔ ۴۰۹۔ ۴۱۰۔ ۴۱۱۔ ۴۱۲۔ ۴۱۳۔ ۴۱۴۔ ۴۱۵۔ ۴۱۶۔ ۴۱۷۔ ۴۱۸۔ ۴۱۹۔ ۴۲۰۔ ۴۲۱۔ ۴۲۲۔ ۴۲۳۔ ۴۲۴۔ ۴۲۵۔ ۴۲۶۔ ۴۲۷۔ ۴۲۸۔ ۴۲۹۔ ۴۳۰۔ ۴۳۱۔ ۴۳۲۔ ۴۳۳۔ ۴۳۴۔ ۴۳۵۔ ۴۳۶۔ ۴۳۷۔ ۴۳۸۔ ۴۳۹۔ ۴۴۰۔ ۴۴۱۔ ۴۴۲۔ ۴۴۳۔ ۴۴۴۔ ۴۴۵۔ ۴۴۶۔ ۴۴۷۔ ۴۴۸۔ ۴۴۹۔ ۴۵۰۔ ۴۵۱۔ ۴۵۲۔ ۴۵۳۔ ۴۵۴۔ ۴۵۵۔ ۴۵۶۔ ۴۵۷۔ ۴۵۸۔ ۴۵۹۔ ۴۶۰۔ ۴۶۱۔ ۴۶۲۔ ۴۶۳۔ ۴۶۴۔ ۴۶۵۔ ۴۶۶۔ ۴۶۷۔ ۴۶۸۔ ۴۶۹۔ ۴۷۰۔ ۴۷۱۔ ۴۷۲۔ ۴۷۳۔ ۴۷۴۔ ۴۷۵۔ ۴۷۶۔ ۴۷۷۔ ۴۷۸۔ ۴۷۹۔ ۴۸۰۔ ۴۸۱۔ ۴۸۲۔ ۴۸۳۔ ۴۸۴۔ ۴۸۵۔ ۴۸۶۔ ۴۸۷۔ ۴۸۸۔ ۴۸۹۔ ۴۹۰۔ ۴۹۱۔ ۴۹۲۔ ۴۹۳۔ ۴۹۴۔ ۴۹۵۔ ۴۹۶۔ ۴۹۷۔ ۴۹۸۔ ۴۹۹۔ ۵۰۰۔ ۵۰۱۔ ۵۰۲۔ ۵۰۳۔ ۵۰۴۔ ۵۰۵۔ ۵۰۶۔ ۵۰۷۔ ۵۰۸۔ ۵۰۹۔ ۵۱۰۔ ۵۱۱۔ ۵۱۲۔ ۵۱۳۔ ۵۱۴۔ ۵۱۵۔ ۵۱۶۔ ۵۱۷۔ ۵۱۸۔ ۵۱۹۔ ۵۲۰۔ ۵۲۱۔ ۵۲۲۔ ۵۲۳۔ ۵۲۴۔ ۵۲۵۔ ۵۲۶۔ ۵۲۷۔ ۵۲۸۔ ۵۲۹۔ ۵۳۰۔ ۵۳۱۔ ۵۳۲۔ ۵۳۳۔ ۵۳۴۔ ۵۳۵۔ ۵۳۶۔ ۵۳۷۔ ۵۳۸۔ ۵۳۹۔ ۵۴۰۔ ۵۴۱۔ ۵۴۲۔ ۵۴۳۔ ۵۴۴۔ ۵۴۵۔ ۵۴۶۔ ۵۴۷۔ ۵۴۸۔ ۵۴۹۔ ۵۵۰۔ ۵۵۱۔ ۵۵۲۔ ۵۵۳۔ ۵۵۴۔ ۵۵۵۔ ۵۵۶۔ ۵۵۷۔ ۵۵۸۔ ۵۵۹۔ ۵۶۰۔ ۵۶۱۔ ۵۶۲۔ ۵۶۳۔ ۵۶۴۔ ۵۶۵۔ ۵۶۶۔ ۵۶۷۔ ۵۶۸۔ ۵۶۹۔ ۵۷۰۔ ۵۷۱۔ ۵۷۲۔ ۵۷۳۔ ۵۷۴۔ ۵۷۵۔ ۵۷۶۔ ۵۷۷۔ ۵۷۸۔ ۵۷۹۔ ۵۸۰۔ ۵۸۱۔ ۵۸۲۔ ۵۸۳۔ ۵۸۴۔ ۵۸۵۔ ۵۸۶۔ ۵۸۷۔ ۵۸۸۔ ۵۸۹۔ ۵۹۰۔ ۵۹۱۔ ۵۹۲۔ ۵۹۳۔ ۵۹۴۔ ۵۹۵۔ ۵۹۶۔ ۵۹۷۔ ۵۹۸۔ ۵۹۹۔ ۶۰۰۔ ۶۰۱۔ ۶۰۲۔ ۶۰۳۔ ۶۰۴۔ ۶۰۵۔ ۶۰۶۔ ۶۰۷۔ ۶۰۸۔ ۶۰۹۔ ۶۱۰۔ ۶۱۱۔ ۶۱۲۔ ۶۱۳۔ ۶۱۴۔ ۶۱۵۔ ۶۱۶۔ ۶۱۷۔ ۶۱۸۔ ۶۱۹۔ ۶۲۰۔ ۶۲۱۔ ۶۲۲۔ ۶۲۳۔ ۶۲۴۔ ۶۲۵۔ ۶۲۶۔ ۶۲۷۔ ۶۲۸۔ ۶۲۹۔ ۶۳۰۔ ۶۳۱۔ ۶۳۲۔ ۶۳۳۔ ۶۳۴۔ ۶۳۵۔ ۶۳۶۔ ۶۳۷۔ ۶۳۸۔ ۶۳۹۔ ۶۴۰۔ ۶۴۱۔ ۶۴۲۔ ۶۴۳۔ ۶۴۴۔ ۶۴۵۔ ۶۴۶۔ ۶۴۷۔ ۶۴۸۔ ۶۴۹۔ ۶۵۰۔ ۶۵۱۔ ۶۵۲۔ ۶۵۳۔ ۶۵۴۔ ۶۵۵۔ ۶۵۶۔ ۶۵۷۔ ۶۵۸۔ ۶۵۹۔ ۶۶۰۔ ۶۶۱۔ ۶۶۲۔ ۶۶۳۔ ۶۶۴۔ ۶۶۵۔ ۶۶۶۔ ۶۶۷۔ ۶۶۸۔ ۶۶۹۔ ۶۷۰۔ ۶۷۱۔ ۶۷۲۔ ۶۷۳۔ ۶۷۴۔ ۶۷۵۔ ۶۷۶۔ ۶۷۷۔ ۶۷۸۔ ۶۷۹۔ ۶۸۰۔ ۶۸۱۔ ۶۸۲۔ ۶۸۳۔ ۶۸۴۔ ۶۸۵۔ ۶۸۶۔ ۶۸۷۔ ۶۸۸۔ ۶۸۹۔ ۶۹۰۔ ۶۹۱۔ ۶۹۲۔ ۶۹۳۔ ۶۹۴۔ ۶۹۵۔ ۶۹۶۔ ۶۹۷۔ ۶۹۸۔ ۶۹۹۔ ۷۰۰۔ ۷۰۱۔ ۷۰۲۔ ۷۰۳۔ ۷۰۴۔ ۷۰۵۔ ۷۰۶۔ ۷۰۷۔ ۷۰۸۔ ۷۰۹۔ ۷۱۰۔ ۷۱۱۔ ۷۱۲۔ ۷۱۳۔ ۷۱۴۔ ۷۱۵۔ ۷۱۶۔ ۷۱۷۔ ۷۱۸۔ ۷۱۹۔ ۷۲۰۔ ۷۲۱۔ ۷۲۲۔ ۷۲۳۔ ۷۲۴۔ ۷۲۵۔ ۷۲۶۔ ۷۲۷۔ ۷۲۸۔ ۷۲۹۔ ۷۳۰۔ ۷۳۱۔ ۷۳۲۔ ۷۳۳۔ ۷۳۴۔ ۷۳۵۔ ۷۳۶۔ ۷۳۷۔ ۷۳۸۔ ۷۳۹۔ ۷۴۰۔ ۷۴۱۔ ۷۴۲۔ ۷۴۳۔ ۷۴۴۔ ۷۴۵۔ ۷۴۶۔ ۷۴۷۔ ۷۴۸۔ ۷۴۹۔ ۷۵۰۔ ۷۵۱۔ ۷۵۲۔ ۷۵۳۔ ۷۵۴۔ ۷۵۵۔ ۷۵۶۔ ۷۵۷۔ ۷۵۸۔ ۷۵۹۔ ۷۶۰۔ ۷۶۱۔ ۷۶۲۔ ۷۶۳۔ ۷۶۴۔ ۷۶۵۔ ۷۶۶۔ ۷۶۷۔ ۷۶۸۔ ۷۶۹۔ ۷۷۰۔ ۷۷۱۔ ۷۷۲۔ ۷۷۳۔ ۷۷۴۔ ۷۷۵۔ ۷۷۶۔ ۷۷۷۔ ۷۷۸۔ ۷۷۹۔ ۷۸۰۔ ۷۸۱۔ ۷۸۲۔ ۷۸۳۔ ۷۸۴۔ ۷۸۵۔ ۷۸۶۔ ۷۸۷۔ ۷۸۸۔ ۷۸۹۔ ۷۹۰۔ ۷۹۱۔ ۷۹۲۔ ۷۹۳۔ ۷۹۴۔ ۷۹۵۔ ۷۹۶۔ ۷۹۷۔ ۷۹۸۔ ۷۹۹۔ ۸۰۰۔ ۸۰۱۔ ۸۰۲۔ ۸۰۳۔ ۸۰۴۔ ۸۰۵۔ ۸۰۶۔ ۸۰۷۔ ۸۰۸۔ ۸۰۹۔ ۸۱۰۔ ۸۱۱۔ ۸۱۲۔ ۸۱۳۔ ۸۱۴۔ ۸۱۵۔ ۸۱۶۔ ۸۱۷۔ ۸۱۸۔ ۸۱۹۔ ۸۲۰۔ ۸۲۱۔ ۸۲۲۔ ۸۲۳۔ ۸۲۴۔ ۸۲۵۔ ۸۲۶۔ ۸۲۷۔ ۸۲۸۔ ۸۲۹۔ ۸۳۰۔ ۸۳۱۔ ۸۳۲۔ ۸۳۳۔ ۸۳۴۔ ۸۳۵۔ ۸۳۶۔ ۸۳۷۔ ۸۳۸۔ ۸۳۹۔ ۸۴۰۔ ۸۴۱۔ ۸۴۲۔ ۸۴۳۔ ۸۴۴۔ ۸۴۵۔ ۸۴۶۔ ۸۴۷۔ ۸۴۸۔ ۸۴۹۔ ۸۵۰۔ ۸۵۱۔ ۸۵۲۔ ۸۵۳۔ ۸۵۴۔ ۸۵۵۔ ۸۵۶۔ ۸۵۷۔ ۸۵۸۔ ۸۵۹۔ ۸۶۰۔ ۸۶۱۔ ۸۶۲۔ ۸۶۳۔ ۸۶۴۔ ۸۶۵۔ ۸۶۶۔ ۸۶۷۔ ۸۶۸۔ ۸۶۹۔ ۸۷۰۔ ۸۷۱۔ ۸۷۲۔ ۸۷۳۔ ۸۷۴۔ ۸۷۵۔ ۸۷۶۔ ۸۷۷۔ ۸۷۸۔ ۸۷۹۔ ۸۸۰۔ ۸۸۱۔ ۸۸۲۔ ۸۸۳۔ ۸۸۴۔ ۸۸۵۔ ۸۸۶۔ ۸۸۷۔ ۸۸۸۔ ۸۸۹۔ ۸۹۰۔ ۸۹۱۔ ۸۹۲۔ ۸۹۳۔ ۸۹۴۔ ۸۹۵۔ ۸۹۶۔ ۸۹۷۔ ۸۹۸۔ ۸۹۹۔ ۹۰۰۔ ۹۰۱۔ ۹۰۲۔ ۹۰۳۔ ۹۰۴۔ ۹۰۵۔ ۹۰۶۔ ۹۰۷۔ ۹۰۸۔ ۹۰۹۔ ۹۱۰۔ ۹۱۱۔ ۹۱۲۔ ۹۱۳۔ ۹۱۴۔ ۹۱۵۔ ۹۱۶۔ ۹۱۷۔ ۹۱۸۔ ۹۱۹۔ ۹۲۰۔ ۹۲۱۔ ۹۲۲۔ ۹۲۳۔ ۹۲۴۔ ۹۲۵۔ ۹۲۶۔ ۹۲۷۔ ۹۲۸۔ ۹۲۹۔ ۹۳۰۔ ۹۳۱۔ ۹۳۲۔ ۹۳۳۔ ۹۳۴۔ ۹۳۵۔ ۹۳۶۔ ۹۳۷۔ ۹۳۸۔ ۹۳۹۔ ۹۴۰۔ ۹۴۱۔ ۹۴۲۔ ۹۴۳۔ ۹۴۴۔ ۹۴۵۔ ۹۴۶۔ ۹۴۷۔ ۹۴۸۔ ۹۴۹۔ ۹۵۰۔ ۹۵۱۔ ۹۵۲۔ ۹۵۳۔ ۹۵۴۔ ۹۵۵۔ ۹۵۶۔ ۹۵۷۔ ۹۵۸۔ ۹۵۹۔ ۹۶۰۔ ۹۶۱۔ ۹۶۲۔ ۹۶۳۔ ۹۶۴۔ ۹۶۵۔ ۹۶۶۔ ۹۶۷۔ ۹۶۸۔ ۹۶۹۔ ۹۷۰۔ ۹۷۱۔ ۹۷۲۔ ۹۷۳۔ ۹۷۴۔ ۹۷۵۔ ۹۷۶۔ ۹۷۷۔ ۹۷۸۔ ۹۷۹۔ ۹۸۰۔ ۹۸۱۔ ۹۸۲۔ ۹۸۳۔ ۹۸۴۔ ۹۸۵۔ ۹۸۶۔ ۹۸۷۔ ۹۸۸۔ ۹۸۹۔ ۹۹۰۔ ۹۹۱۔ ۹۹۲۔ ۹۹۳۔ ۹۹۴۔ ۹۹۵۔ ۹۹۶۔ ۹۹۷۔ ۹۹۸۔ ۹۹۹۔ ۱۰۰۰۔ ۱۰۰۱۔ ۱۰۰۲۔ ۱۰۰۳۔ ۱۰۰۴۔ ۱۰۰۵۔ ۱۰۰۶۔ ۱۰۰۷۔ ۱۰۰۸۔ ۱۰۰۹۔ ۱۰۱۰۔ ۱۰۱۱۔ ۱۰۱۲۔ ۱۰۱۳۔ ۱۰۱۴۔ ۱۰۱۵۔ ۱۰۱۶۔ ۱۰۱۷۔ ۱۰۱۸۔ ۱۰۱۹۔ ۱۰۲۰۔ ۱۰۲۱۔ ۱۰۲۲۔ ۱۰۲۳۔ ۱۰۲۴۔ ۱۰۲۵۔ ۱۰۲۶۔ ۱۰۲۷۔ ۱۰۲۸۔ ۱۰۲۹۔ ۱۰۳۰۔ ۱۰۳۱۔ ۱۰۳۲۔ ۱۰۳۳۔ ۱۰۳۴۔ ۱۰۳۵۔ ۱۰۳۶۔ ۱۰۳۷۔ ۱۰۳۸۔ ۱۰۳۹۔ ۱۰۴۰۔ ۱۰۴۱۔ ۱۰۴۲۔ ۱۰۴۳۔ ۱۰۴۴۔ ۱۰۴۵۔ ۱۰۴۶۔ ۱۰۴۷۔ ۱۰۴۸۔ ۱۰۴۹۔ ۱۰۵۰۔ ۱۰۵۱۔ ۱۰۵۲۔ ۱۰۵۳۔ ۱۰۵۴۔ ۱۰۵۵۔ ۱۰۵۶۔ ۱۰۵۷۔ ۱۰۵۸۔ ۱۰۵۹۔ ۱۰۶۰۔ ۱۰۶۱۔ ۱۰۶۲۔ ۱۰۶۳۔ ۱۰۶۴۔ ۱۰۶۵۔ ۱۰۶۶۔ ۱۰۶۷۔ ۱۰۶۸۔ ۱۰۶۹۔ ۱۰۷۰۔ ۱۰۷۱۔ ۱۰۷۲۔ ۱۰۷۳۔ ۱۰۷۴۔ ۱۰۷۵۔ ۱۰۷۶۔ ۱۰۷۷۔ ۱۰۷۸۔ ۱۰۷۹۔ ۱۰۸۰۔ ۱۰۸۱۔ ۱۰۸۲۔ ۱۰۸۳۔ ۱۰۸۴۔ ۱۰۸۵۔ ۱۰۸۶۔ ۱۰۸۷۔ ۱۰۸۸۔ ۱۰۸۹۔ ۱۰۹۰۔ ۱۰۹۱۔ ۱۰۹۲۔ ۱۰۹۳۔ ۱۰۹۴۔ ۱۰۹۵۔ ۱۰۹۶۔ ۱۰۹۷۔ ۱۰۹۸۔ ۱۰۹۹۔ ۱۱۰۰۔ ۱۱۰۱۔ ۱۱۰۲۔ ۱۱۰۳۔ ۱۱۰۴۔ ۱۱۰۵۔ ۱۱۰۶۔ ۱۱۰۷۔ ۱۱۰۸۔ ۱۱۰۹۔ ۱۱۱۰۔ ۱۱۱۱۔ ۱۱۱۲۔ ۱۱۱۳۔ ۱۱۱۴۔ ۱۱۱۵۔ ۱۱۱۶۔ ۱۱۱۷۔ ۱۱۱۸۔ ۱۱۱۹۔ ۱۱۲۰۔ ۱۱۲۱۔ ۱۱۲۲۔ ۱۱۲۳۔ ۱۱۲۴۔ ۱۱۲۵۔ ۱۱۲۶۔ ۱۱۲۷۔ ۱۱۲۸۔ ۱۱۲۹۔ ۱۱۳۰۔ ۱۱۳۱۔ ۱۱۳۲۔ ۱۱۳۳۔ ۱۱۳۴۔ ۱۱۳۵۔ ۱۱۳۶۔ ۱۱۳۷۔ ۱۱۳۸۔ ۱۱۳۹۔ ۱۱۴۰۔ ۱۱۴۱۔ ۱۱۴۲۔ ۱۱۴۳۔ ۱۱۴۴۔ ۱۱۴۵۔ ۱۱۴۶۔ ۱۱۴۷۔ ۱۱۴۸۔ ۱۱۴۹۔ ۱۱۵۰۔ ۱۱۵۱۔ ۱۱۵۲۔ ۱۱۵۳۔ ۱۱۵۴۔ ۱۱۵۵۔ ۱۱۵۶۔ ۱۱۵۷۔ ۱۱۵۸۔ ۱۱۵۹۔ ۱۱۶۰۔ ۱۱۶۱۔ ۱۱۶۲۔ ۱۱۶۳۔ ۱۱۶۴۔ ۱۱۶۵۔ ۱۱۶۶۔ ۱۱۶۷۔ ۱۱۶۸۔ ۱۱۶۹۔ ۱۱۷۰۔ ۱۱۷۱۔ ۱۱۷۲۔ ۱۱۷۳۔ ۱۱۷۴۔ ۱۱۷۵۔ ۱۱۷۶۔ ۱۱۷۷۔ ۱۱۷۸۔ ۱۱۷۹۔ ۱۱۸۰۔ ۱۱۸۱۔ ۱۱۸۲۔ ۱۱۸۳۔ ۱۱۸۴۔ ۱۱۸۵۔ ۱۱۸۶۔ ۱۱۸۷۔ ۱۱۸۸۔ ۱۱۸۹۔ ۱۱۹۰۔ ۱۱۹۱۔ ۱۱۹۲۔ ۱۱۹۳۔ ۱۱۹۴۔ ۱۱۹۵۔ ۱۱۹۶۔ ۱۱۹۷۔ ۱۱۹۸۔ ۱۱۹۹۔ ۱۲۰۰۔ ۱۲۰۱۔ ۱۲۰۲۔ ۱۲۰۳۔ ۱۲۰۴۔ ۱۲۰۵۔ ۱۲۰۶۔ ۱۲۰۷۔ ۱۲۰۸۔ ۱۲۰۹۔ ۱۲۱۰۔ ۱۲۱۱۔ ۱۲۱۲۔ ۱۲۱۳۔ ۱۲۱۴۔ ۱۲۱۵۔ ۱۲۱۶۔ ۱۲۱۷۔ ۱۲۱۸۔ ۱۲۱۹۔ ۱۲۲۰۔ ۱۲۲۱۔ ۱۲۲۲۔ ۱۲۲۳۔ ۱۲۲۴۔ ۱۲۲۵۔ ۱۲۲۶۔ ۱۲۲۷۔ ۱۲۲۸۔ ۱۲۲۹۔ ۱۲۳۰۔ ۱۲۳۱۔ ۱۲۳۲۔ ۱۲۳۳۔ ۱۲۳۴۔ ۱۲۳۵۔ ۱۲۳۶۔ ۱۲۳۷۔ ۱۲۳۸۔ ۱۲۳۹۔ ۱۲۴۰۔ ۱۲۴۱۔ ۱۲۴۲۔ ۱۲۴۳۔ ۱۲۴۴۔ ۱۲۴۵۔ ۱۲۴۶۔ ۱۲۴۷۔ ۱۲۴۸۔ ۱۲۴۹۔ ۱۲۵۰۔ ۱۲۵۱۔ ۱۲۵۲۔ ۱۲۵۳۔ ۱۲۵۴۔ ۱۲۵۵۔ ۱۲۵۶۔ ۱۲۵۷۔ ۱۲۵۸۔ ۱۲۵۹۔ ۱۲۶۰۔ ۱۲۶۱۔ ۱۲۶۲۔ ۱۲۶۳۔ ۱۲۶۴۔ ۱۲۶۵۔ ۱۲۶۶۔ ۱۲۶۷۔ ۱۲۶۸۔ ۱۲۶۹۔ ۱۲۷۰۔ ۱۲۷۱۔ ۱۲۷۲۔ ۱۲۷۳۔ ۱۲۷۴۔ ۱۲۷۵۔ ۱۲۷۶۔ ۱۲۷۷۔ ۱۲۷۸۔ ۱۲۷۹۔ ۱۲۸۰۔ ۱۲۸۱۔ ۱۲۸۲۔ ۱۲۸۳۔ ۱۲۸۴۔ ۱۲۸۵۔ ۱۲۸۶۔ ۱۲۸۷۔ ۱۲۸۸۔ ۱۲۸۹۔ ۱۲۹۰۔ ۱۲۹۱۔ ۱۲۹۲۔ ۱۲۹۳۔ ۱۲۹۴۔ ۱۲۹۵۔ ۱۲۹۶۔ ۱۲۹۷۔ ۱۲۹۸۔ ۱۲۹۹۔ ۱۳۰۰۔ ۱۳۰۱۔ ۱۳۰۲۔ ۱۳۰۳۔ ۱۳۰۴۔ ۱۳۰۵۔ ۱۳۰۶۔ ۱۳۰۷۔ ۱۳۰۸۔ ۱۳۰۹۔ ۱۳۱۰۔ ۱۳۱۱۔ ۱۳۱۲۔ ۱۳۱۳۔ ۱۳۱۴۔ ۱۳۱۵۔ ۱۳۱۶۔ ۱۳۱۷۔ ۱۳۱۸۔ ۱۳۱۹۔ ۱۳۲۰۔ ۱۳۲۱۔ ۱۳۲۲۔ ۱۳۲۳۔ ۱۳۲۴۔ ۱۳۲۵۔ ۱۳۲۶۔ ۱۳۲۷۔ ۱۳۲۸۔ ۱۳۲۹۔ ۱۳۳۰۔ ۱۳۳۱۔ ۱۳۳۲۔ ۱۳۳۳۔ ۱۳۳۴۔ ۱۳۳۵۔ ۱۳۳۶۔ ۱۳۳۷۔ ۱۳۳۸۔ ۱۳۳۹۔ ۱۳۴۰۔ ۱۳۴۱۔ ۱۳۴۲۔ ۱۳۴۳۔ ۱۳۴۴۔ ۱۳۴۵۔ ۱۳۴۶۔ ۱۳۴۷۔ ۱۳۴۸۔ ۱۳۴۹۔ ۱۳۵۰۔ ۱۳۵۱۔ ۱۳۵۲۔ ۱۳۵۳۔ ۱۳۵۴۔ ۱۳۵۵۔ ۱۳۵۶۔ ۱۳۵۷۔ ۱۳۵۸۔ ۱۳۵۹۔ ۱۳۶۰۔ ۱۳۶۱۔ ۱۳۶۲۔ ۱۳۶۳۔ ۱۳۶۴۔ ۱۳۶۵۔ ۱۳۶۶۔ ۱۳۶۷۔ ۱۳۶۸۔ ۱۳۶۹۔ ۱۳۷۰۔ ۱۳۷۱۔ ۱۳۷۲۔ ۱۳۷۳۔ ۱۳۷۴۔ ۱۳۷۵۔ ۱۳۷۶۔ ۱۳۷۷۔ ۱۳۷۸۔ ۱۳۷۹۔ ۱۳۸۰۔ ۱۳۸۱۔ ۱۳۸۲۔ ۱۳۸۳۔ ۱۳۸۴۔ ۱۳۸۵۔ ۱۳۸۶۔ ۱۳۸۷۔ ۱۳۸۸۔ ۱۳۸۹۔ ۱۳۹۰۔ ۱۳۹۱۔ ۱۳۹۲۔ ۱۳۹۳۔ ۱۳۹۴۔ ۱۳۹۵۔ ۱۳۹۶۔ ۱۳۹۷۔ ۱۳۹۸۔ ۱۳۹۹۔ ۱۴۰۰۔ ۱۴۰۱۔ ۱۴۰۲۔ ۱۴۰۳۔ ۱۴۰۴۔ ۱۴۰۵۔ ۱۴۰۶۔ ۱۴۰۷۔ ۱۴۰۸۔ ۱۴۰۹۔ ۱۴۱۰۔ ۱۴۱۱۔ ۱۴۱۲۔ ۱۴۱۳۔ ۱

جناب رسالت مآب صلعم اس کی حوصلہ افزائی فرمایا کرتے تھے چنانچہ آپ فرمایا کرتے تھے کہ جس کو قرآن نیکو نام ہو، وہ وہاں صحابی کے پاس جاسے جس کو تجوید یا تقسیم ترکہ کا حساب نہ ہو، وہ اس کے پاس جائے وغیرہ۔

محدثوں میں معلموں کو معاوضہ قبول کرنے کی ممانعت کی گئی ہے عبادہ بن الصامتؓ کی روایت ہے کہ وہ درس گاہ صفحہ میں قرآن اور فن تحریر کی تعلیم دیتے تھے۔ ایک مرتبہ ایک شاگرد نے انہیں ایک کبان نذر کی مگر رسول کریم صلعم نے انہیں اس کے قبول کرنے سے روک دیا۔ یہ ہفت سے بیچہ اند کیا جاسکتا ہے کہ ملک میں اس کا رواج تھا۔ ایک مملکت کے حاکم اعلیٰ کی حیثیت سے جناب رسالت مآب صلعم کو متزجہین کی بھی ضرورت آوا کرتی تھی جو غیر زبانیں جانے ہوئے چنانچہ حضرت زید بن ثابتؓ جو بار رسالت کے پیشی لے جاسکتے ہیں فارسی حبشی عبرانی اور رومی (یونانی) جانتے تھے۔ انحضرت صلعم نے ایک مرتبہ ان کو حکم دیا تھا کہ وہ عبرانی خط لکھنا اور پڑھنا بھی سیکھ لیں اور چند مفتوں میں وہ اس میں طاق ہو گئے تھے چنانچہ یہودیوں کو اگر کوئی خط بھی جاتا یا ان کے پاس سے کوئی خط آتا، تو حضرت زید بن ثابتؓ اس کو لکھ یا پڑھ لیا کرتے تھے۔

نصاب کا مسئلہ ایسا ہے کہ اس پر پوری محنت کے ساتھ بیان کرنا دشواری سے خالی نہیں ہمارے پاس جو مختصر و محدود مواد ہے، اس سے پتا چلتا ہے کہ ہر جگہ ایکسٹنشن نصاب جاری نہ تھا۔ مبینہ کتب کو پڑھانے کی جگہ مبینہ معلم کے پاس لوگ جاتے اور وہ پڑھا سکتا اس سے پڑھتے۔ بہر حال اتنا معلوم ہوتا ہے کہ قرآن و

۱۔ طبقات ابن سعد بر موق۔ ۲۔ سیوطی کی جمع البواع تحت عنوان علماء بحوالہ طبرانی نیز بخاری

۳۔ ابو داؤد۔ ۴۔ ابو داؤد جلد ۲ ص ۱۱۹ اس کا ذکر شبلی کی سیرۃ النبی طبعات دوم

جلد ۳ صفحہ ۱۱۱ میں ہے۔ ۵۔ کتانی ج ۱ بحوالہ العقد الفرید مولفہ ابن عبد۔ یہ وغیرہ۔

۶۔ ایضاً ج ۱ بحوالہ بخاری وغیرہ۔

کے ہمہ گیر نصاب کے علاوہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم دیا تھا کہ نشانہ اندازی، پیرا کی تعلیم ترک کی جائے۔ نشانہ اندازی، علم ہیئت، علم انساب اور علم تجوید قرآن کی تعلیم دی جائے۔ ایک حدیث میں یہ بھی حکم ہے کہ نشانہ اندازی، نشانہ اندازی کے باشندوں کو زبان کی صفائی کا عید لحاظ رہتا تھا اور وہ یہ بھی چاہتے تھے کہ ان کے بچے صحرا کی آزاد زندگی میں پرورش پائیں اور مکہ کی رنگارنگ آبادی میں مل کر نشانہ اندازی سے وہ اپنے فرائیدہ بچوں کو مختلف قبائل میں بچے دیتے تھے جہاں وہ کئی سال رہ کر والدین کے پاس واپس آتے خود رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی اس سے سابقہ رہا تھا اور آئندہ زندگی میں آپ سے یاد کیا کرتے تھے۔ کہتے ہیں کہ معززین مکہ میں اس کا رواج آج بھی چلا آتا ہے۔

تربیت دلانے کا ایک دوسرا طریقہ مکہ والوں نے یہ اختیار کیا تھا کہ تجارت کیلئے جو کاروان جایا کرتے تھے اس میں کسی عمر کے ساتھ نو عموں کو بھیجا کر میں چوکنہ کی موافق زندگی کا دار و مدار بہت بڑی حد تک تجارت پر تھا اس لیے اس طریقہ کی اہمیت۔ ماحول کے لیے جیسی کچھ تھی ظاہر ہے۔ سفر کے تجارت کا فائدہ ماسوا تھا۔

اس زمانے میں نو عموں اور عموں کی تعلیمی ضرورتوں کے فرق کو محسوس کر لیا گیا تھا چنانچہ احادیث میں واضح الفاظ میں بتایا گیا ہے کہ بچوں کو کس چیزوں کی تعلیم دینی چاہئے۔ نشانہ اندازی اور پیرا کی خاص طور سے بچپن ہی سے سکھائی جاتی تھی اسی طرح ناز پرکھنے کا طریقہ بھی بچپن ہی سے بچوں کو سکھایا جاتا تھا اور سات برس کی عمر کے بعد بچے ناز نہ پڑھیں تو انھیں نرا دینے کا حکم تھا۔

عورتوں کے ساتھ علیحدہ سلوک کیا جاتا تھا چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہفتے میں ایک دن

۱۔ جمع البوامع سیوطی تحت عنوان "علمو" بحوالہ ابن مندہ، ابونعیم ویلی۔ ۲۔ ایضاً تحت عنوان "علمو" بحوالہ ابونعیم  
 وابن مندہ۔ ۳۔ ایضاً تحت عنوان "علمو" بحوالہ طبرانی و دارقطنی وغیرہ نیز ابن عبد البر کی کتاب العلم ص ۱۷۰ ابوداؤد  
 ۱۸، ابن ماجہ ۲۳، ۲۴ سیوطی کی جمع البوامع تحت عنوان "علمو" بحوالہ مالک ۵۔ ایضاً تحت عنوان "علمو" بحوالہ  
 ابن سنی۔ ۶۔ ایضاً تحت عنوان "علمو" بحوالہ ابن الساکہ بحوالہ مالک و ترمذی۔ ۷۔ یحییٰ و طبری۔ ۸۔ ایضاً تحت  
 عنوان "علمو" بحوالہ ابونعیم سیوطی تحت عنوان "علمو" بحوالہ طبرانی۔ ۹۔ جمع البوامع  
 ۱۰۔ ایضاً تحت عنوان "علمو" بحوالہ ابن حبیل و ترمذی و یحییٰ۔

رفتہ رفتہ مملکت اسلامیہ جو ابتداً ایک شہر مدینہ کے کچھ حصے پر مشتمل تھی پھیلی گئی اور نہ صرف خانہ بدوش بدوی، بلکہ شہروں میں مستقل طور سے سکونت کرنے والے عربوں نے بھی بڑی تعداد میں اسلام قبول کرنا شروع کیا۔ ایک نئے دین کے قبول کرنے کا ناگزیر نتیجہ تھا کہ ایک وسیع تعلیمیاتی نظام قائم ہو، جو دس لاکھ مربع میل کے رقبہ کی ضرورتوں کو پورا کر سکے۔ عہد نبوی کے اختتام پر حکومت اسلامی باوجود اس قدر وسیع رقبہ پر مشتمل ہونے کے دینیات کی تعلیم کی ضرورتوں سے اچھی طرح عہدہ برآ ہونے لگی تھی۔ کچھ تو مرکز مدینہ سے بڑے بڑے مقامات پر تربیت یافتہ معلم بھیج دیئے جاتے تھے، اور کچھ صوبہ دار گورنروں کے فرائض منصبی میں یہ امر مراحت کے ساتھ شامل کر دیا جاتا تھا کہ وہ اپنے ماتحت علاقے کی تعلیمی ضرورتوں کا مناسب انتظام کریں۔ یمن کے گورنر عمر دابن حزم کے نام جو طویل

۱۔ صحیح بخاری کتاب العلم ۷۔ جمع الجوامع سوطی تحت عنوان علواً (نعم لہو للنومۃ فی بیتھا الغول)  
بحوالہ ابنیم و بن حمد۔ ۸۔ کتابی <sup>۱</sup>/<sub>۱۵۵۵</sub> بحوالہ قاضی عیاض و ابو داؤد ۷۔ سیرۃ النبی مولفہ شبلی  
طبع دوم ۲۰۰۷ء ۹۔ احادیث فضل عائشہؓ کسی کتاب حدیث میں دیکھی جاسکتی ہیں ۱۰۔ قرآن مجید ۳۳/۳۴  
۱۱۔ ابن عبد البر کی کتاب العلم ص ۷۰۔ ۱۲۔ کتابی <sup>۱</sup>/<sub>۱۵۵۵</sub> و ما بعد۔

تقریر نامہ یا ہدایت نامہ جناب رسالت مآب صلعم نے لکھا تھا، اسے تاریخ نے محفوظ رکھا ہے، اس میں بھی گورنر کو ہدایت ہے کہ لوگوں کے لیے قرآن، حدیث، فقہ، اور علوم اسلامیہ کی تعلیم کا بندوبست کریں۔ اسی دستاویز میں ایک دیکھ بھل جملہ ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ مذہبی اور دنیاوی تعلیم میں کس طرح فرق کرنا چاہئے اور وہ جملہ یہ ہے کہ ”لوگوں کو اس بات کی نرمی سے ترغیب دو کہ وہ دنیا کی تعلیم حاصل کریں۔“ گورنروں کو جس تعلیم کے رائج کرنے کا حکم تھا، اس میں دنیاوی ضرورتوں میں سے جو جمعہ کا نفل، نماز، باجماعت، روزہ اور حج کعبہ کے احکام شامل تھے۔

صوبہ دار درمیں گا ہوں کا معیار بلند کرنے کے لیے رسول کریم صلعم نے صوبہ دار میں ایک صدر ناظر قطعیات مقرر کیا تھا جس کا کام یہ تھا کہ مختلف اضلاع و تعلقات میں ہمیشہ دورہ کرتا رہے، اور وہاں کی تعلیم اور تعلیم کا ہوں کی نگرانی کرتے۔ کوئی تعجب نہیں جو اس صوبہ جات میں بھی اس طرح کے افسر مامور کئے گئے ہوں۔

آخر میں تعلیم کی نظری حیثیت کے متعلق قرآن و حدیث کے بعض احکام کی جانب اشارہ کرنا بے محل نہ ہو گا۔ چنانچہ قرآن مجید میں ہم دیکھتے ہیں کہ شروع سے آخر تک بابا اور صاف و صریح الفاظ میں اندھی تعلیم کو بڑا ٹھہرایا گیا۔ اور اس بات کا حکم دیا گیا ہے کہ ہر شخص خود اپنے طور پر غور و فکر کرے اور کسی رسم و رواج کی پیروی محض آبائی و دوری ہو نیکی بنا پر نہ کرے، کسی اور مذہبی کتاب میں فطرت کے مطالعہ پر اتنا زور نہیں دیا گیا ہوگا

۱۔ سیرۃ ابن ہشام ص ۶۱ تا ص ۶۲ تاریخ طبری ص ۱۸۲ تا ص ۲۹ لسانی ص ۱۹۹-۲۰۰ وغیرہ۔ تصحیح ابوجامع سیوطی تحت عنوان علو (علو ولا تعفوا مات العلم خیر من الصف)۔ علما و لیسوا و اولا قصروا بحوالہ ابن سعد و ہنسی و ابن جنس۔ ۲۔ تاریخ طبری ص ۱۸۲ تا ص ۱۹۸ (احوال سلسلہ)۔

۳۔ ابن عبد البر کی کتاب العلم ص ۱۶۷ باب ذم التقليد بحوالہ آیت اتخذوا احیاء ہم و اہلہم اہل بابا سنی دون اللہ ص ۵۵۔ طلب علم کی فضیلت کے لیے دیکھو ابو داؤد ص ۲۱۳۔ مقدمہ ابن ماجہ ص ۱۰۰۔

مقدمہ دوسری ص ۳۹ وغیرہ ترمذی ص ۱۹۲۔

جتنا قرآن مجید میں ہے کہ سورج، چاند، سمندر کی موجیں، دن اور رات چمکتے ستارے، دکتی فجر پودے اور حیوانات — تمام ہی تو انہی فطرت کے تابع بنائے گئے ہیں جن سے ان کے خالق کی قدرت کا مظاہرہ ہوتا ہے۔ قرآن مجید کے مطابق علم لاقتناہی ہے اور بڑے سے بڑے عالم کا علم بھی تھوڑا ہی ہوتا ہے یہ کہ سارا عالم انسان کی خدمت کے لیے پیدا کیا گیا ہے اور انسان جو زمین میں خدا کا نائب ہے اپنے برتاؤ اور کردار کے مطابق جانچا جائے گا۔ اسی طرح قرآن مجید میں اس کا بھی بار بار ذکر ہے کہ حق و صداقت کی پیروی کیجانی چاہئے اور موروئی عقائد اور رواجات سے متاثر نہیں ہونا چاہئے۔

احادیث میں بھی علماء کی بڑی تعریف کی گئی ہے اور ان کو سب سے بہتر انسان قرار دیا گیا ہے۔ حتیٰ کہ ان کو انبیاء کا وارث قرار دیا گیا ہے۔ آخر میں ایک حدیث کا ذکر کیا جاسکتا ہے جس کا اکثر حوالہ آتا ہے اگرچہ ماہرین اس کو اس کے موجودہ الفاظ میں صحیح حدیث نہیں سمجھتے، لیکن اس کا مفہوم قرآن و حدیث کی عالم تعلیمی پالیسی سے بالکل متفق ہے یعنی "علم حاصل کرو اگرچہ چین ہی میں کیوں نہ ہو کیونکہ علم کا حاصل کرنا ہر مسلمان مرد و عورت کا فریضہ ہے۔"

ایک حدیث میں یہ دعا ماثور ہے کہ "اے خدا میں تجھ سے علم نافع اور رزق طیب اور عمل مقبول کی استدعا کرتا ہوں" اور اسی پر یہ تبصرہ ختم کیا جاتا ہے۔  
اللہم انی اسئلك علما نفعاً و رزقاً طیباً و عملاً متقبلاً آمین !

۱۔ قرآن مجید ۱۸/۵۸ قرآن مجید میں قصہ موسیٰ و خضر کا قصہ بھی طلب علم کی فضیلت اور علم انسانی کی قلت کو نمایاں کرنا ہے۔ ۲۔ من یزد اللہ یدخیلہ ینقیہ فی الدین (بخاری ۳/۹۶، ترمذی ۳۹/۳۹) مقدمہ ابن ماجہ ۱/۲۸ ابن عبد البر کی کتاب العلم ص ۱۸۱ حدیث خیر الناس العلماء و ینتفعون (مقدمہ داری ۲/۲۸) ابوداؤد ۲/۲۴۔ ۳۔ العالماء وراثۃ الانبیاء (بخاری ۳/۳۹، ترمذی ۳۹/۳۹) ابن عبد البر کی کتاب العلم ص ۱۸۱۔ ۴۔ اطلبوا العلم و لو بالاعین فان طلب العلم فریضۃ علی کل مسلم و مسلمۃ (ابن عبد البر کی کتاب العلم ص ۱۸۱) شعب الایمان ابن عدی کی الکامل اور سیوطی کی جمع الجوامع میں یہ حدیث ہے (۵۵) حدیث نبوی بخاری کتاب العلم و لغہ ابن عبد البر

## ہمارا کتب خانہ

آپ کے ہر مذاق کی کتابیں نفیس جلد ساز  
کے ساتھ پیش کرتا ہے۔

صل کیا ب اور نایاب کتابوں کی  
فراہمی کا بھی انتظام ہے۔

صل۔ محبوبہ کا رخانہ کی جلد سازی  
محتاج تعارف نہیں۔

شیخ عبداللہ قریشی منیر ہمارا کتب خانہ  
محبوبہ کا رخانہ جلد سازی چیر شدہ مرکز عالی نظام ہی  
حیدر آباد دکن

## گھم گھم

حیدر آباد میں بہترین گھم گھم کا واحد مرکز  
گھم گھم بازار شیخ ناپسلی چوراء  
ہر دو وقت سے اچھا گھم خرید کر اپنے  
روپیہ کا یہ گھم معرفت حاصل کیجئے۔

المشتر محمد عبداللہ گھم گھم

چل بازار حیدر آباد دکن

## محمد عمر تاجرادویہ یونانی

متصل مکہ مسجد بڑے صد دوا خانہ  
یونانی حیدر آباد دکن

ہماری دکان میں ہر قسم کے ادویات مفردات  
اور مرکبات اور شربت ہائے صاف عرقیات  
تازہ مرہجات و جوار ششک خالص عنبر خالص  
زعفران اصلی روغن بادام خالص عرق بید ششک  
لاہوری و جند بید ششک محبوب کبر جو اہر دار و دوا ہلک  
جو اہر دار خمیرہ مرادید جو اہر دار مفرج یا قوتی جو اہر دار  
وغیرہ قیمت و اجبی قابل اطمینان عتہ ہیں اور بھلا  
کے فرمائش بدلیو دی پنی روانہ کئے جاسکتے ہیں  
شہد خالص اور روغن بادام کا خاص انتظام ہے

۱۔ مطلع الانوار۔ سوانح حضرت فضیلت جنگ

سابق صدر الصدومین الہام امور مذہبی مرکز عالی ۶

۲۔ تاریخ دستور اصفی ۱۲

۳۔ سالنامہ نظامیہ جلد اول ۱۲

مکتبہ مجلہ نظامیہ حسینی علم حیدر آباد دکن

تاریخ طب یونانی میں حیرت ناک اضافہ

دی یونانی اینڈ میڈیکل کھنی لمیٹڈ آئیڈیو

میں ہرگز کے سرمایہ سے قیام کر کے حکومت سرکار عالی میں صحت قانون رجسٹری کرائی گئی ہے۔ کھنی کے قیام کا مقصد یہ ہے کہ بڑے پیمانہ پر دیہات و قصبات اور جنگلوں سے جڑی بوٹیاں فراہم کرے۔ ضروری دوائیں مشینوں سے تیار کی جائیں۔ مختلف معانات پر تجارتی دواخانے اور مطب تیار کیے جائیں۔ اور اس طرح دیسی دواؤں اور یونانی طریق علاج کو ترقی دیا جائے۔ کھنی کے حصص دس دس روپیہ کے ہیں ہر حصہ کی رقم ایک سال کے اندر چھ قسطوں سے ادا کی جاسکتی ہے۔ ہر شخص عورت مرد بچہ بورھا کھنی کے جس قدر چاہے حصص خرید سکتا ہے۔ ہر سال کے اختتام پر کاروبار سے جو نفع ہوگا۔ وہ حصہ داروں کو تقسیم کیا جائیگا۔ اور ان کی رقم حصص کھنی میں جمع رہے گی۔ اگر آپ اس یقینی اور مددگار مفید کاروبار سے نفع حاصل کرنا چاہتے ہیں تو آج ہی درخواست بھیج کر حصص خرید لیجئے۔

کھنی کے علی کاروبار شروع ہو چکے ہیں نظام شاہی روڈ پر فروخت گاہ دوپٹا اور مریضوں کے علاج کے لئے تجربہ کار اطباء کو مقرر کر کے مطب قیام کر دیا گیا ہر تبدیلی ان کاروبار میں ترقی اور توسیع کی جائیگی اپنی طبی ضروریات کی تکمیل کیلئے اپنی کھنی کو توجہ دلائیے۔

مرزا اینڈ انصاری منیجنگ ایجنٹ دی یونانی اینڈ میڈیکل کھنی لمیٹڈ آئیڈیو



# مجلہ فائزہ

ادارہ ترقی تعلیم اسلامی کاماہووری اعلیٰ سالہ

۶۷ (۶۶)

مُرتَبَہ  
ابوالخیر کنج نشین فاضل (نظا)

مکتب مطبوعہ دارالاسلام

۱۳۶۱ھ

# مشہور مستند مفید۔ یونانی دوا میں

یہ ایک خاص مقوی دوا قیمت	مساکا	الحرم ہرم مزاج کے مردوں
بیماریوں کی واحد دوا قیمت	سات روپیہ آٹھ آنہ۔	تین روپیہ چھ روپیہ
دو روپیہ۔	شادانیکا	اسیاسیکا
سوزیکا	معدہ قلب خون کی حرارت اور	معدہ اور آنتوں کی خاص
جدید و کسند سوزاک	تخیر معدہ کی خاص دوا۔	مقوی مغز ہضم دوا۔ دو روپیہ
اس کی سمیت کو دور کرنے کی	دو روپیہ بارہ آنہ۔	چار آنہ۔
تین روپیہ بارہ آنہ۔	جوبانیکا	صفاسکا
حافظ ارفاح	سینہ کو سخت گول سڈول	فساد خون کی تمام بیماریوں کی
پیریاٹائیفانڈ اور تھ	خوبصورت بنانے والی چیز ہے	کمل اور حد درجہ مصفی۔ دو روپیہ
بخاروں کی کمل واحد	چار روپیہ آٹھ آنہ۔	روپ سنوار
ایک روپیہ۔	بالین	بالکل سہاں غارہ چہرہ اور
جاری	بال دور بال پیدا کرنے والے	جسٹہ کو حن دیتا ہے۔ دو روپیہ
ایام کی بندش نور	غددوں کی غذا اور مقوی تیل	بخاری
درود وغیرہ کے لیے موثر	تین روپیہ۔	ہر قسم کے بخار کو بلا ضرر فوراً
فی کس آٹھ آنہ۔	بوٹانیکا	آٹھ آنہ۔
مفصل معلومات	مادہ تولید کی خرابیوں جریان	آٹھ آنہ۔
کے لیے بہت مفید	ورقت کو دور کرنے کی خاص دوا چار روپیہ	ساکا
طبی مشورہ معائنہ شہ	آٹھ آنہ۔	ہرم مزاج کی عورتوں کے
طبی مشورہ معائنہ شہ	سنیاکا	سینہ حلق پھیپھڑوں کی اکثر
امراض وغیرہ بلا معا		

یونانی طبی کمیکل کمپنی لمیٹڈ عقب ٹپہ خانہ پتھر گڑھی حیدر آباد کن

مجلہ نظامیہ

قیمت سالانہ ... ہے

رہائی ...

تمام اشاعتیں عینی علم حیدر آباد

فہرست

(۱) بصائر و حکم

(۲) تنقید و تبصرہ

(۳) جثہ اور اسلام

(۴) ہاک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا خط نجاشی کے نام

بسم اللہ الرحمن الرحیم

آکا مدیر شہسیر

مولوی احمد نجی الدین صاحب مدیر پریز

کے اچانک اور بے وقت انتقال سے

ملک و ملت کو جو نقصان عظیم پہنچا وہ ناقابل

تلافی نقصان ہے۔ یہ مرحوم کی پر خلوص

خدمات کا محمود نتیجہ ہے کہ آج ملک اور

بیرون ملک کے ہر گوشہ سے رنج و ملال کا اظہار ہو رہا ہے۔ خدا بخشنے

مرحوم کو جنہوں نے اپنی تمام عمر ملک و ملت کی خدمت اور احیاء علوم

آدینیہ میں ختم کی دعا ہے خدا مرحوم کو جو ارادے

رحمت میں جگہ دے اور پسند گاہیں مرحوم کی جگہ دے۔

# مختصر نظام

جلد	۳۵۱	۱۳۶۱ھ	۱۹۴۱ء	۶ - ۷
اردی بہشت	خور و ادم صفر ربیع المنور	مارچ - اپریل		

بصائر و حکم :-

ہماری شریف میں روایت

ہے کہ قریش نے عروہ بن مسعود کو آنحضرت صلی اللہ

علیہ وسلم کے حالات دریافت کرنے کے لیے بھیجا

وہ کہتے ہیں کہ جب میں حضرت کی خدمت میں

حاضر ہوا کیا دیکھتا ہوں کہ جب حضرت وضو

فرماتے ہیں تو صحابہ کا وہاں ہجوم رہتا ہے وضو

کا پانی جسم مبارک سے جدا ہوتے ہی قبل اس

کے کہ زمین پر گرے ہاتھوں ہاتھ اُسے لے لیتے

ہیں اور آپ تھکتے ہیں تو تھوک اور بلغم کے

بے فکر ہاتھ پھیلا پھیلا کر بہت جلدی سے اُسے

لے کر منہ اور جسم پر ملتے ہیں اور جب کوئی بھٹے

مبارک زمین پر گرتا ہے تو فوراً اسے اٹھالیتے ہیں

شفاد میں قاضی عیاض نے یہ روایت

تقل کی ہے کہ جہاں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم

حاجت بشری سے فارغ ہوتے تو بول و براز

کو زمین فوراً منگل جاتی اور وہاں خوشبو مچتی رہتی۔

جنگ یرموک میں ایک روز خالد بن ولیدؓ

اپنی شجاعت بیان کرتے ہوئے لشکر کفار کی طرف

بڑھے اور ہر سے ایک پہلوان نکلا جس کا نام سلطو

تھا اور دونوں کا دیر تک سخت مقابلہ ہو رہا

تھا کہ خالد سا گھوڑا ٹھوکر کھا کر گر ا اور خالد اس کے

سر پر آگئے اور ٹوپی زمین پر گر گئی۔ دستور موقع کوئی عقل مند نہ تھا۔

پاکر آپ کی پیٹھ پر آگیا اس حالت میں خالدؓ نے پکار کر اپنے رفقاء سے کہا "میری ٹوپی مجھے دو" خاتم پر رحم کرے ایک شخص آپ کی قوم بنی خودی سے تھا دوڑ کر ٹوپی دیدیا آپ نے اسے پس کر باندھ لیا اور دستور پر حملہ کر کے اس کا کام تمام کر دیا لوگوں نے اس واقعہ کے بعد پوچھا یہ آپ نے کیسی حرکت کی کہ دشمن قوی پیٹھ پر آ پہنچا اور کوئی حالت فشرہ باقی نہیں رہی اس وقت آپ اپنی ٹوپی اکی ٹکر میں تھے جو شاید دو چار آنہ کی ہوگی آپ نے فرمایا وہ معمولی ٹوپی نہیں تھی اس میں سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کے موٹے مبارک ہاتھ۔ حضرت خالدؓ کا بیان ہے کہ سر مبارک سے فتوحات کے باعث ہی موٹے مبارک تھے۔

ایک مرتبہ حضرت ابن عباسؓ کو شرف حضور صلی اللہ علیہ وسلم حاصل تھا آنحضرت صلوٰۃ اگے تھے ابن عباسؓ پیچھے ارشاد ہوا صاحبزادے جب مانگنا ہو تو اللہ سے مانگو اور جب مدد کی ضرورت ہو تو اللہ کی مدد کے لیے پکارو۔

مفلس کون ہے | بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا تم جانتے

انہ کہتے ہیں کہ میں نے دیکھا ہے حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم اصلاح بنوا رہے تھے اور صحابہ گرد اگر دبیٹھے نوہت بہ نوہت اپنے ہاتھ پھیلا کر موٹے مبارک کو حاصل کرتے تھے خصائصِ کبریٰ میں ہے کہ دائع

حضرت کے پاس اپنے لڑکے کسے آئے جس کو سب کچھ کر کے آئے مگر ساتھ ہی اس نے اگر کسی جنون تھا آپ نے اپنا دست مبارک ان کے منہ پر پھیرا اور دعا کی اس کے بعد وہ صاحبزادے کیسے مال کھایا ہو اور کسی کا خون گریا ہو ایسے عقل مند ہو گئے کہ وہ میں ان سے زیادہ اور کسی کو مارا ہو تو اس کی نیکیوں میں سے

ہر ایک حق دار کو اس کے حق کے برابر دی جائیگی تیرا باپ اور تیرا بھائی نکل چکا ہے زینب اور اگر اس کی نیکیاں ان کے حقوق کے برابر نہ ہوں تو ان حق داروں کے گناہ لے کر اس کے برائے ہوئیں میں شامل کئے جائیں گے پھر اس کو میرے نانا کے دین سے تو نے تیرے باپ کے دوزخ میں ڈالاجائے گا۔

حضرت فاطمہ بنت علیؑ سے مروی ہے کہ جب ہم یزید کے سامنے بیٹھائے گئے تو بولیں تو زبردستی حاکم بن بیٹھا ہے ظلم سے اس نے ہم پر ترس ظاہر کیا اور ہمارے ساتھ مہربانی سے پیش آیا اسی اثنا میں ایک سرخ رنگ کا شامی کھڑا ہوا تھا کہنے لگا امیر المؤمنین

یہ لڑکی مجھے عنایت کر دیجئے اور میری طرف اشارہ کیا۔ اس وقت میں کس اور جو صورت تھی میں خوف سے کانپنے لگی اور اپنی بہن زینب کی چادر پکڑ لی وہ مجھ سے بڑی اور زیادہ مجھ سے تھیں انھوں نے پکار کر کہا تو کیمنہ ہے نہ تجھے

اس کا اختیار ہے نہ اسے (یزید کو) اس کا حق اس جراثوت پر یزید کو غصہ آگیا کہنے لگا تو جھوٹ بکتی ہے واللہ مجھے یہ حق حاصل ہے اگر چاہوں تو ابھی کر سکتا ہوں زینب نے کہا ہرگز نہیں خدا نے تمھیں یہ حق ہرگز نہیں دیا یہ بات دوسری ہے کہ تم ہماری ملت سے نکل جاؤ اور ہمارے دین چھوڑ کر دوسرا دین اختیار کرو قاضی صاحب کی بیوی ساگ کو درست کر رہی ہیں یزید اور بھی زیادہ خفا ہوا کہنے لگا دین سے پیرزن بھی درست کرنے میں شریک نہ ہونی

اور بیوی مٹا سے قلم کرتی تھی اور کہا کہ جب قاضی صاحب  
 اندر تشریف لائیں تب آپ ان سے میرے  
 مقدمے کی بابت کہنا اس عرصے میں قاضی صاحب  
 گھر میں آئے اور دسترخوان پر بیٹھ کر کھانا شروع  
 کیا پہلے ہی قلم میں فسر مایا آج کھانے میں شبہ  
 معلوم ہوتا ہے جواب میں بیوی صاحب نے  
 کہا معاذ اللہ کسی قسم کی بد احتیاطی نہیں ہوئی  
 البتہ ایک بوڑھا مستغنیہ آئی اور ساگ درست  
 کرنے میں شریک ہوئی تھی آپ نے فرمایا یہی  
 وجہ ہے غضب ہے کہ میں قضا کے کام پر مامور  
 ہوں اور مجھ کو مسلمانوں کے مقدمات کا فیصلہ  
 واجب ہے اور مستغنیہ بھی مسلمہ ہے اس کا حقہ اور عاشقان حسین کو سنت علی پر پوری طو  
 بغیر حصول نفع کے فیصلہ کرنا چاہئے وہ آپ کے ساتھ سے گامزن نہیں پاتا۔ مجھے کہنے کی اجازت  
 ساگ درست کرنے میں شریک ہوئی ہم کو کس  
 سے نفع حاصل ہوا یہ واقع میں رشوت ہے ہاتھ پر بیعت نہیں کی تھی لیکن کیا کسی وقت  
 قیامت میں قاضی رشوتی کے لقب سے  
 پکارا جاؤں گا اسی روز خدمت قضا سے  
 مستعفی ہوئے اور گوشہ نشینی اختیار کی۔  
 سیزدہ سالہ علیہ السلام نے جس حیات اجتماعی کی قیادت  
 کی ہے جان دی ہیں چاہئے کہ اب مختلف فیہ مسائل میں  
 ابھنا چھوڑ دیں ہر شخص اپنی جگہ کو سمجھتا ہے سمجھے اپنے  
 مخصوص عقیدے پر جاد ہے شیعہ برادران ملت بھی

سمجھیں کہ علی وصی رسول اللہ تھے خلافت ان  
 کا ہی حق تھا سنی بھی سمجھیں کہ ابو بکر افضل صحابہ  
 تھے لیکن کیا دونوں فرقے ایک ایسا اختلاف  
 رکھنے پر بھی متحد نہیں ہو سکتے کیا ایک خدا ایک  
 رسول ایک قرآن بھی ہم کو متحد نہیں کر سکتے کیا  
 نمازوں کی رکعتوں میں کوئی اختلاف ہے کیا  
 کسی فرقے کی نماز مغرب میں دو فرض رکعتیں  
 یا پھر میں پانچ رکعتیں ہیں اور جب اتنی ماہ  
 الا شراک چیزیں ہیں تو کیا ہم متحد نہیں ہو سکتے  
 اور کیا یہ ہمارے لیے ناممکن ہے کہ اختلاف فہم  
 مسائل کا تذکرہ ہی چھوڑ دیں میں محبان علی  
 اور عاشقان حسین کو سنت علی پر پوری طو  
 گامزن نہیں پاتا۔ مجھے کہنے کی اجازت  
 دیجئے کہ کیا حضرت علی نے حضرت ابو بکر کے  
 ہاتھ پر بیعت نہیں کی تھی لیکن کیا کسی وقت  
 حضرت علی نے اشتراک عمل سے گریز کیا اور جب  
 آپ پر یہ اعتراض کیا گیا کہ آپ کی خلافت میں  
 ابو بکر و عمرؓ کی بہ نسبت کمزوری کیوں ہے  
 تو حضرت علیؓ نے معتزمین کو یہ جواب نہیں دیا  
 ہمارے شیر تم ہو اور ان کے شیر ہم تھے۔  
 آخر میں نواب صاحب نے کہا کیا آج  
 کوئی مشترکہ پلیٹ فارم نہیں مل سکتا کیا آج  
 اب بھی اس کا وقت نہیں آیا کہ ہم جمع ہو جائیں

میں اس کے متعلق کچھ اور نہیں کہوں گا کہ مجھے اصل روح مکرور اور مضمحل ہونے لگتی ہے اور چند علی اور عاشقان حسین نے با اشتیاع ایک اعمال کی بجائے اور یہی کا نام مذہب قرار پاتا ہے یا دو ہم سے دوسری رکھی کیا یہ فرض کھایا ہے یہی حال ہمارا بھی ہے۔ آج ہم سے مذہب کی اورنگ آباد۔ ۹۰ فروری۔ ۱۹۷۱ء میں روح باقی رہی فروعات اور غیر ضروری نواب مہدی یار جنگ پیر اور صدر المہام تعلیمات اور کو اہمیت دی گئی جس کا نتیجہ ہے کہ دینانہ نے نشر گاہ اورنگ آباد سے تقریر کی تھی آج دین اسلام (۲۰) فرقوں کے بجائے (۵) ہوئے مملکت کے نظام تعلیم کے نسبت اس طرح فرقوں میں تقسیم ہو گیا ہے اگر اس تقسیم کی فرمایا۔ تاریخ پر نظر ڈالی جائے تو معلوم ہو گا کہ پس

”بچوں کو ان کی مادری زبان اور فرقے چند خود غرض اصحاب کی خود ساختہ کوشش مقامی زبانوں میں سے کسی ایک میں تعلیم دی جانی چاہئے حیدر آباد کے لیے ملک کی چار مقامی زبانوں میں سے کسی ایک کو ذریعہ سے کوسوں دور ہے اسلام دنیا میں امن و امان تعلیم بنانے کا سوال آیا تو ”ہندوستانی“ اتحاد و اتفاق اور خوشحالی وغیرہ کے اسباب پیدا کرنے کو محض اس لیے منتخب کیا گیا کہ یہ مملکت کی عام اور مشترکہ زبان ہے اور ہندوستان کی قومی پیچھے کے بجائے تباہی قوم کو گڑھے کی طرف لے چلی ہے۔ وقت کے اس اہم موضوع پر غور

### تنقید و تبصرہ

تاریخ شاہد ہے کہ مذہب پر اب اس اور تنزل کی حالت اس وقت پیدا ہوتی ہے اور متحد ہونے کی آج سب سے زیادہ ضرورت جب کہ اس کے پیرو اس کے احکام کی تعمیل ہے تاکہ عامۃ المسلمین میں مذہب کی اصلی روح میں خلوص نیت سے کام لینا چھوڑ دیتے ہیں پیدا ہو اور جو توقع دنیا کو مسلمانوں سے تھی عبادات اور اعمال میں ریاکاری اور نام و نہاد اس کی تکمیل ہو سکے یہ دو کتابیں بجا خود ایسی مباحثات متعلق ہیں کہ جگہ دی جاتی ہے جس کی وجہ سے مذہب کی تفسیر الفرقان کے نام سے مولانا یحیٰ شاہ صاحب شکارا

سورہ فاتحہ کی تفسیر شائع فرمائی ہے جس میں مولانا موصوف نے فرقہ واری مباحث اور مجاہدات کلامی سے بحث نہ کرنے کا ذکر فرمایا ہے لیکن امامت اور بیعت عامہ کے تحت امامت کے استحقاق کو اہل عترت سے ہونا بتلا کر کتاب کو گنجلک بنا دیا ہے حالانکہ یہ سائل اہل سنت والجماعت اور اہل تشیع کے درمیان صدیوں سے موجب اختلاف رہے ہیں جس کی تازگی سے ملت کو نہ مذہبی حیثیت سے کچھ فائدہ پہنچے اور نہ سیاسی اعتبار سے ملت کو عروج حاصل ہو سکا اگر یہ مباحث زیر تبصرہ کتاب میں نہ آتے تو یقین تھا کہ سورہ فاتحہ کی تفسیر جس نوعیت سے لکھی گئی ہے وہ اپنی آپ نظیر ہوتی اور اس سے مسلمانوں کو بے حد فائدہ پہنچنے کی اس وجہ سے توقع تھی کہ اس میں مذہبی معلومات کے علاوہ سیاسیات اسلامی کے ارتقاء کے اسباب پر بھی کافی روشنی ڈالی گئی ہے جس کی اس وقت سب سے زیادہ ضرورت ہے۔ کتاب کے صفحہ (۳۲) پر امامت و نماز جماعت کے سلسلے میں بتلایا گیا ہے کہ مسلمان قوم کا نظام سیاسی بھی ہے کہ وہ ایک ہستی مطلق (اللہ تعالیٰ) کو اپنا بادشاہ اور شہنشاہ تسلیم کرتا ہے اور خود

سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے بچے جانشینوں ابو بکر - عمر - و غیرہ کا بھی یہی طور طریق تھا اور یہ زمانہ بہ امام دور تھا اس لیے نماز کے لیے جس طرح جماعت کی ضرورت ہے اسی طرح اسلامی قومی زندگی کے لیے امامت اور جماعت کی ضرورت ہے اور مسلم قوم کے لیے بلا امام کی زندگی صحیح الہامی نہیں کہلاتی فرض کہ زیر تبصرہ کتاب میں ملت اسلامیہ کی حیات اجتماعی میں روح پیدا کرنے کے لیے بہت سے اچھے اور غید مسائل بھی بیان کیے گئے ہیں جن لوگوں کو ان مسائل کی تحقیق قرآن سے معلوم کرنی ہو انہیں ضرور دیکھنا چاہئے۔

مسئلہ خلافت اور مولانا اس نام سے ایک شاہ محمد صاحب شطاری رسالہ چھوٹی سائز (۶۴) صفحہ پنجاب (بوسید صاحب کنج نشین کی جانب سے شائع ہوا ہے دراصل یہ رسالہ ان مباحث اور مسائل کا جواب ہے جس کو مولانا شطاری صاحب نے سورہ فاتحہ کی تفسیر کے سلسلے میں بعض مختلف ذیلی مسائل کو بیان کیا ہے مثلاً صفحہ (۴۴) پر من کنت مولاً فعلی مولاً کے سلسلے میں بتلایا گیا ہے کہ قرب وفات کے وقت قلم کاغذ آپ نے منگوایا تھا کہ حضرت علیؑ کے لیے وصیت لکھ دیں



گرچہ عرب کی ہلاکت و بربادی مشیتِ ایزدی  
 میں مقدر تھی یہ بات نہ ہونے پائی و نہ شروع  
 سہمی اگر حضرت علی کی امامت کا سلسلہ چلتا اور  
 یہ سمجھ لیا جاتا کہ امامت کا خاندان یہی ہے کہ انخدا  
 امام اسی میں سے ہو کرے تو یقیناً دوسروں کو  
 خلافت کی لالچ ہی نہ ہو سکتی اور نہ اسلام میں باؤٹا  
 فرعون پیدا ہوتی اور نہ امام واحد کی جگہ سیکڑوں  
 ہزاروں امام ہوتے اور نہ اس طرح جدست  
 پارہ پارہ ہوتا حضرت مدینی اور فاروق رضی اللہ  
 عنہم جیسے نیک بزرگانِ ملت کی خلافت ایک ہرگز  
 نمونہ آسانی بادشاہت کا تھا مگر ان ناہنجاروں  
 بنی امیہ کو بھی جو اپنی شرافت نسب کو شیخین کے  
 نسب سے بھی اعلیٰ مانتے تھے ہوس بادشاہت  
 پیدا ہو گئی غرض کہ تفسیر سورہ فاتحہ کے بعض  
 مقامات پر فرقہ داری مباحثات آگئے تھے جو  
 حنفی مسلک کے مخالف تھے ان کا جواب اس سلسلے  
 تحقیق سے دیا گیا ہے لیکن محرر جواب کا انداز بیان اصل  
 موضوع سے ہٹا ہوا ہے چنانچہ زیر تبصرہ رسالے  
 کے مقدمہ پر بتلایا گیا ہے کہ ”کیوں مولوی صاحب  
 (۱۱) صفحوں کے اندر اندر دماغی توازن قائم  
 رکھنا مشکل ہو گیا ہے کیسا ہوا کا سخت جھوٹا کر  
 چوٹا دیا اسی طرح صفحہ (۵) پر ختم اللہ علی قلوبہم  
 اعلیٰ ابعاد ہم وغیرہ سے تشبیہ دی گئی ہے جو کبھی

صحیح نہیں ایک جواب دینے والے کے پیش نظر  
 نفسِ سائل کا جواب ہونا چاہئے اور ہمیشہ جواب میں  
 ذاتیات سے بحث نہ ہونی چاہئے خلاصہ یہ کہ  
 ہر سمجھ دار مسلمان کے پیش نظر یہ مسئلہ ہونا چاہئے کہ  
 وہ کسی وقت بھی فرقہ داری مباحث میں حصہ  
 نہ لے کیونکہ ان مسائل پر بحث و مباحثہ یا اس  
 میں شریک ہونے سے قوم کو بحیثیت مجموعی کسی  
 قسم کا کوئی فائدہ نہیں پہنچ سکتا اور نہ ان کا  
 تعلق ہے آج ممکن ہے انہی کے حالات پر شکایت  
 سے قوم میں انتشار پیدا ہوتا ہے اور اس  
 انتشار سے تباہی قوم کو گروہ کی طرف لے چلی  
 ہے جہاں تک ہو سکے مسلمان اختلافی مسائل سے  
 علحدہ رہیں اور اس کے بجائے کسی تعمیری کام  
 میں اپنی قوتِ علم و عمل کو صرف کریں تو زیادہ اچھا  
 ہے ورنہ ہماری منہمک خیریاں آئندہ ہمارے لیے خیر ثابت  
 ہر حال میں رسالے کے مطالعے سے بہت سے فائدے حاصل  
 ہونے کی توقع ہے

مصریہ بول  
 تقطیع خورد و خوراک ۲۰۰  
 صفحات کتابت و طباعت

بہتر کاغذ سفید اور چمکنا قیمت دو روپیہ آٹھ آنہ  
 شائع کردہ غنیمت زبیدہ بیگم طبع کا پتہ :-  
 محمد رشید اللہ خاں - برکت - بنگلہ ٹیکسٹائل جیل قلیہ  
 حیدرآباد دکن -  
 مولوی غنیمت اللہ خاں مرحوم بزمِ اردو

کے ایک ایسے تابندہ ستارے تھے جن کو اس دنیا سے  
روپوش ہو جانے کے بعد بھی زندہ عرصے وراثت تک  
یاد کرتا رہے گا مرحوم کی وفات ۱۹۲۷ء میں ہوئی  
کامل ۱۲ سال کے بعد آپ کے کلام کا مجموعہ سرے  
بول کے نام سے شائع ہو رہا ہے جو باعتبار زبان  
اور نوعیت کلام میں ایک ممتاز حیثیت رکھتا ہے  
حقیقت یہ ہے کہ مرحوم ایک غیر معمولی قوت کے  
مالک تھے جن کی اعلیٰ قابلیت کی وجہ سے اردو  
شاعری میں ایک نئے باب کا آغاز ہوا۔  
سرے بول کا دیباچہ ڈاکٹر سید  
محی الدین صاحب قادری زور نے لکھا اور جناب  
ریاض الدین خاں صاحب بی۔ اے بی۔ ٹی نے  
اس کو مرتب کیا اور محکم الشعرا حضرت امجد نظامیہ  
حیدر آبادی نے وفاتِ عظمت پر نوٹ لکھا ہے۔  
لایق مرتب کی یہ کوشش بہر گوشت لائق  
تحسین و آفرین ہے امدان کا مقصد بھی نیک ہے  
انھوں نے حضرت عظمت جیسے حساس اور دردمند  
شاعرِ اعظم کے کلام کو نہایت اچھی ترتیب کی ہے  
شائع کیا ہے عظمت اللہ صاحب کے وہ کام مضامین  
جو مختلف اوقات میں شائع ہوتے رہے ہیں ان سب کو  
یکجا کر کے کتابی صورت میں شائع کیا جائے تاکہ  
اردو ادب میں ایک نئے باب کا اضافہ ہو سکے چھپنے  
بول بطور نوٹ لکھے جاتے ہیں جس سے آپ کے کلام کا  
سرِ ظاہر اور غنِ عروضی کا کمال ظاہر ہو گا۔ وطن  
کے سلسلے میں ظاہر کیا گیا ہے کہ:-

مری جان ہو کہ مراد بن۔ ترا جلوہ گاہ ہے اے وطن  
تری خاک دان کا غیر ہے  
مرے خون میں یہ جھلک تری۔ مری بنف میں یہ چمک تری  
مری سانس تری صیغہ ہے  
تری خاک پاگل لیل ہے۔ تو غلامیوں کی دلیل ہے  
تری پردہ شرم کا داغ ہے  
تجھے ماسوا سے گرا دیا۔ ہیں ماسوا نے مٹا دیا  
ہوے تفرقوں سے تمام ہم  
تجھے جب تلک کہ بھلا رکھا۔ ہیں وقت نے بھی مٹا رکھا  
بنے گھر میں اپنے غلام ہم  
حضرت عظمت نظر انت نگاری میں ایک مخصوص طرز  
کے مالک تھے جذبات اور تاثرات کے اظہار میں محوم  
کو خاص ملکہ تھا ہندی اور فارسی کی آمیزش سے  
آپ کے کلام میں ایک خاص کیفیت پیدا ہو جاتی ہے  
جیسا کہ بتلایا گیا ہے  
چال نشینی محبوبتا بادل۔ یا کوئی ندی لہراتی  
چور جوانی میں اٹھلاتی  
ڈرتی ڈرتی پتی پجاتی۔ رکتی رکتی شراتی  
دل کو ملسی دل تڑپاتی  
بڑی بڑی سی آنکھ غلانی۔ پتلی بھونر اسی کالی  
خمار اک متانہ چھایا  
دوسری مہنی مقناطیسی۔ دن میں چمک ناگن والی  
آنکھ لڑی اور دل کو ٹھٹھایا  
یقین ہے اسباب ذوق اور نوجوان طبقہ خصوصاً  
اس سرے بول سے فرد مستفید ہو گا۔ فقط

# جشنہ اور عرب

قبل اسلام اور ابتدائے اسلام میں

جناب ڈاکٹر محمد حمید اللہ صاحب اساتذہ جامعہ عثمانیہ

قدیم زمانے میں جشن نامی ایک قبیلہ ہمیں یمن میں ملتا ہے۔ اسی بنا پر نیز علم کا سہ سر کے تحقیقاتی نتائج کے طور پر اب یہ خیال روز افزوں مقبولیت حاصل کرتا جا رہا ہے کہ جشنی اصل میں یمن سے آئے ہوئے نوآباد کار ہیں۔ جشنہ (یا آبئی سینا) میں ایک صوبہ ”امہرہ“ بھی ہے۔ اس کا اب ”مہرہ“ سے تعلق قائم کیا جا رہا ہے، جو جنوبی عرب میں حفر موت کے مشرق میں ایک بڑا علاقہ ہے۔ لسانیاتی تحقیقات نے بھی مہرہ اور امہرہ کی بولیوں میں بڑی قربت ثابت کر دی ہے، اور میں نے ۱۹۲۲ء میں دیکھا تھا کہ جامعہ پاریس کے مدرسہ السنہ مشرقیہ میں اس مسئلے پر خاص طور سے توجہ کی جا رہی تھی۔

پیغمبر اسلام صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت سے تقریباً ایک سو سال پہلے یمن میں ذؤن اس نامی ایک یہودی بادشاہ گزرا ہے۔ اس کے زمانے میں صوبہ بخران میں عیسائیت بہت عام ہو گئی تھی۔ طبری نے دو روایتیں بیان کی ہیں، ذؤن اس نے یہودیت میں غلو کے باعث بخرانیوں کو عیسائیت چھوڑنے اور یہودیت قبول کرنے کا حکم دیا۔ — یا یہ کہ ایک یہودی کے دو بچے بخران میں مارے گئے تھے اور ان کے

باپ کی شکایت پر اس نے بخراہیں کو ہائیہ (المی میٹم) بھیجا۔ اور جب بخراہیوں نے عیسائیت کو چھوڑنے سے انکار کیا تو بڑی فوج لے کر ان کے صوبے میں پہنچا اور عیسائیوں کا بڑی بے رحمی سے قتل عام کیا۔ چنانچہ بڑے بڑے کھڈے یا گرامھے کھدائے ان میں آگ جلا دی اور عیسائیت سے انکار نہ کرنے والوں کو ان میں زندہ جھونک دیا۔ مفسرین کا خیال ہے کہ قرآن مجید (۸۵: ۴ تا ۷) میں آیت (قتل اصحاب الاخذ والنار ذات الوتود) میں اسی واقعے کی جانب اشارہ ہے۔ بچے کچھے آدمیوں میں سے ایک جشن پنہنجے میں کسی نہ کسی طرح کا مینا با ہو گیا۔ اس نے جلی ہوئی انجیل نجاشی کو دکھائی اور فریاد و زاری کر کے انتقام پر توجہ دلائی۔ نجاشی نے جلی ہوئی انجیل بیز نطینی شہنشاہ کے پاس قسطنطنیہ بھیج دی اور کشتیاں مہیا کرنے کی استدعا کی۔ ابن اسحاق کا بیان ہے کہ بخراہ کا فریاد براہ راست قیصر ہی کے پاس پہنچا تھا۔ اس نے کہا کہ میرا ملک بہت دور ہے میں خود کچھ نہیں کر سکتا۔ البتہ نجاشی کو میں خط لکھتا ہوں۔ وہ بھی عیسائی ہے اور اس کا ملک تمہارے ملک کے قریب ہے۔ وہ تمہاری مدد کرے گا اور تمہارا انتقام لے گا۔ قیصر کی مہیا کردہ کشتیاں حبشی بندرگاہوں میں پہنچ گئیں اور خود نجاشی نے سات سو کشتیاں تیار کرائیں اور مقامی بندرگاہوں میں تجارت کی غرض سے آئی ہوئی ایرانی اور دیگر تاجروں کی بھی بہت سے کشتیاں بیگاری کیلئے

۱۔ تاریخ طبری صفحہ ۹۲۶۔

۲۔ اس کے ساتھ ہی ساتھ اس نے حیرہ کے حکمران کو بھی ترغیب دلائی کہ وہ بھی اپنے علاقے میں عیسائیت کو ختم کر دے جیسا سریانی دیگر حوالوں سے دیوڈ سے نے اپنی فرانسیسی کتب "ترب" صفحہ ۸۲ عمود دوم صفحہ ۸۴ عمود اول و تطبیق ۷ میں بیان کیا ہے۔

۳۔ یہ لفظ عربی میں غیر مشدد جیم کے ساتھ مستعمل ہے۔ اس معرب لفظ کا حبشی اصل نگوس (معموم) ہے جس کے لفظی معنی بادشاہ کے ہیں۔ اس سے مراد کوئی علم نہیں بلکہ جشن کا بادشاہ ہوتا ہے۔

روک لی گئیں۔ ان سب پر عرب کی مقامی روایتوں کے مطابق ستر ہزار اور یونانی مورخوں کے مطابق ایک لاکھ بیس ہزار سپاہی سوار کئے گئے اور آبنائے باب المندب کو عبور کر کے جس اتنا میں بہت سی کشتیاں طوفان میں ڈوب گئیں، یمن کے ساحل پر بجا اترے۔ ابن البطبی کا بیان ہے کہ پہلے کچھ فوج بھیجی گئی جو بذات خود اتنی کافی تھی کہ ذونواس کو مقابلے کی تاب نہ رہی۔ اس لیے اس نے بہت بڑی رستم پیش کرنے کے وعدے پر امان چاہا۔ اور جب جیشی افسر قزم وھول کرنے آئے تو دھوکے سے انھیں قتل کر دیا۔ پھر بے سری فوج کا صفایا آسان کام تھا۔ اس شکست کا انتقام لینے کے لیے نجاشی نے ستر ہزار جیشی فوج بھیجی۔ لاطینی مورخوں کے مطابق پندرہ ہزار کا مقدمہ الجیش پیاس اور تھکن کے باعث تباہ ہو گیا۔

لڑائی کا انجام یہ ہوا کہ ذونواس کو شکست ہوئی اور اس نے خودکشی کر لی۔ اس کے بعد یمن پر جیشی قبضہ ہو گیا اور یہ علاقہ نجاشی کے قبضے میں آ گیا۔ یہ اب رہہ کی گورنری آٹھ دن بعد دو بڑے جیشی افسروں آریاط اور اب رہہ میں آ کر پہنچی ہو گئی اور آریاط کو قتل کر کے اب رہہ یمن کا گورنر بن گیا۔ نجاشی کو بھی امر واقعہ کا گوارا کرنا اور اب رہہ کی گورنری کو تسلیم کرنا ہی بہتر معلوم ہوا تاکہ ملک میں مزید خونریزی نہ ہو۔

اب رہہ بڑا دیندار عیسائی تھا، اس نے ملک میں عیسائیت کے پھیلانے کی بڑی سرگرم کوشش کی اور یمن کے پائے تخت صنعا میں ایک بہت بڑا کلیسا تعمیر کرایا جس کا نام قلیس (یعنی کلیسا) رکھا۔ اس کی تعمیر میں بیزنطینی قیصر نے قسطنطنیہ سے بہت سے کارگر، سنگ رخام اور چینی کی منقش اینٹیں بھیجیں۔ جب کلیسا تعمیر ہو گیا تو اسکندریہ کے بطریق نے ایک اطالوی پادری گرسے جن تیوس (Griseus) کو وہاں روانہ کیا۔ یہ نجران میں بھی ایک گر جا اور ”شہداد“ کا قبرستان تعمیر کرایا۔

لے تفصیلات کے لیے میرۃ ابن ہشام صفحہ ۲۴۱، ۲۴۲۔ طبقات ابن سنیج ۱ صفحہ ۵۶۳، ۵۶۴۔ تاریخ طبری صفحہ ۹۲۵، ۹۲۶۔ معارف ابن قتیبہ صفحہ ۳۱۱۔ اخبار العدل المدنیوری صفحہ ۶۲۔ دیورنرے کی فرانسیسی کتاب ”عرب“ صفحہ ۷۰۔ چنانچہ (۲۳) وفات کا ایک دستہ جس نے ملک میں نافذ کرایا جس کی وفانی اصل اب بھی دہانائے کتب خانے کے محفوظ ہے۔ یہ کتاب دیورنرے کی فرانسیسی کتاب عرب صفحہ ۱۷ کا دوم تعلق ہے۔

مَٹرب کے تالاب کا کتبہ ابرہہ معلوم ہوتا ہے کہ ایک رعایا پر حکمران ثابت ہوا۔ اس نے مقامی تالابوں وغیرہ پر توجہ کی۔ اس کے کتبے اب بھی یمن میں دستیاب ہوتے ہیں اور ان سے بہت سی تاریخی باتیں معلوم ہوتی ہیں۔ مَٹرب کے تالاب کا کتبہ دیکھنے کے خاطر (ارض القرآن مولفہ سلیمان ندوی سے) نقل کیا جاتا ہے۔

”مہربان رحم والے (رحمان ورحیم) اس کے مسیح اور روح القدس کی مہربانی سے ابرہہ اکسومی حبشیوں کا رئیس اراحیس ذہیمان شاہ حبش کا محکوم سا، ذوریدان، حضرت مینات، تہامہ، اور نجد کا بادشاہ یہ یادگار قائم کرتا ہے کہ اس نے اپنے عامل یزید بن کبشہ پر فتح پائی جس کو اس نے کندہ اور دی پر حاکم بنایا تھا اور سپہ سالار مقرر کیا تھا۔ اور روسائے سب سے مرہ، شامہ، حبش، مرثہ اور صف ذوالینے قلعہ دار (خلیل) اور آل یزن، روسائے معدی کرب بن سمیعہ اور ہفان اور اس کے رشتہ دار فرزندان اسلم اس کے ساتھ تھے۔ بادشاہ نے اس کے مقابلے میں جراح قلعہ دار زہور کو بھیجا۔ یزید نے اس کو مار ڈالا اور قہر کدار کو ڈھادیا۔ اور کندہ، حریب اور حضرت موت کے قبائل سے اس نے جمعیت اکٹھا کی۔“

”بادشاہ کو خبر ملی تو اپنی حمیری اور حبشی فوج ہزاروں کی تعداد میں مار ذوالقباط۔ سنہ ۶۵۷ (یعنی، مطابق سنہ ۶۴۳ء) میں لے کر چلا۔ جب مَٹرب کی وادیوں میں پہنچا تو یزید خود آیا اور تمام سرداروں کے سامنے اس کی ٹکڑی قبول کر لی۔“

”ازن، اثنائے مَٹرب کے تالاب کی دیوار، حوض اور دروازے کے ٹوٹنے کی خبر ماہ ذوالمدیح سنہ ۶۵۷ (یعنی، مطابق سنہ ۶۴۳ء) میں آئی۔ قبائل کو فرمان بھیجا کہ پتھر لکڑی اور سیسہ بند کے درست کرنے کے لیے جمیا کریں۔ بادشاہ پہلے مَٹرب گیا اور وہاں کے کینسے میں ناز ادا کی۔ پھر موقع پر گیا۔ نیو کھودی اور تعمیر شروع ہوئی۔“

”بادشاہ ان رشیوں سے معاہدہ کر کے واپس آیا۔ شہزادہ اکسوم قلعہ دار معاہرینے فرزند بادشاہ مرجف قلعہ دار و زناج، عادل قلعہ دار فاش اور قلعہ داران شولمان، مد شعبان، رعین، ہمدان وغیرہ ....“

”مہربان (رحمان) کی عنایت سے نجاشی، قیصر روم، مند ز (یعنی حیرہ کے بادشاہ) اور حارث بن جبہ (غسان کے بادشاہ) اور دوسرے بادشاہوں کی طرف دوستی اور رست کے اظہار کے لیے ماہ مدان ۶۶۶ (یعنی مطابق سنہ ۶۲۵ء) میں سفر آئے۔“

اصحاب الفیل | ارباب ساگر کی اس مرمت کے ستائیس سال بعد ۵۶۵ء میں اس ابرہہ نے مکہ معظمہ پر حملہ کیا۔ عرب مورخ اسے اصحاب الفیل کے نام سے یاد کرتے ہیں۔ بدید یورپی مولفوں کا خیال ہے کہ ابرہہ حقیقت میں خشکی کی راہ سفر کر کے شام جانا اور بیزنطینی شہنشاہ کو ایران کے خلاف مدد دینا چاہتا ہو گا۔ مگر عرب مورخ اس کا بائٹ اپنے بعض ہم وطنوں کی شرارت بتاتے ہیں، چنانچہ وہ کہتے ہیں کہ قلیس (کیسائیہ صفا) کی تعمیر سے بت پرست عربوں کو سخت غصہ آیا اور ان میں سے ایک من چلے کو جو سو جھی تو وہاں پہنچ کر چپکے سے ایک رات وہاں غلاظت کی اور بھاگ آیا۔ دریافت اور تحقیقات پر یہ قیاس کیا گیا کہ کسی کے والے کی شرارت ہے اور کعبے کی خاطر قلیس کی تذلیل کی گئی ہے۔ عرض ابرہہ بہت سی فوج اور ایک ہاتھی لے کر روانہ ہوا۔ جب مکہ کے قریب پہنچا تو قرآن مجید کے

۱۵۔ ابن ہشام صفحہ ۲۹ و ۳۰

۱۵۔ اکثر مورخ ہی کہتے ہیں اور قرآن مجید میں اصحاب الفیل میں ”فیل“ کا لفظ واحد ہی آیا ہے۔ گو بعض مورخ کہتے ہیں کہ متعدد ہاتھی تھے۔ ابن ہشام اور طبری (صفحہ ۹۱۵) نے ہاتھی کا نام ”مخوذ“ لکھا ہے۔ ایک مشور، ہاتھی کا نام فالس عربی ہونا قرین قیاس نہیں مکن ہے یہ لفظ MAMMOTH کا عربی اور یہ ہاتھی موت نسل کا ہو۔ طبری کے مطابق یہ ہاتھی جو غیر معمولی قد و قامت کا تھا ابرہہ کی درخواست پر نجاشی نے جش سے من بھیجا تھا۔

مطابق پرندوں کے جھنڈ (طیرا باہیل) آنے اور پڑاؤ پر کنکریاں گراٹیں۔ نہ معلوم یہ کنکریاں کن جراثیم سے متاثر تھیں کہ فوج میں وبا پھیل گئی۔ بہت سے لوگ مر گئے۔ کچھ ابرہہ کے ساتھیوں میں واپس ہو گئے۔ اور کچھ جو بیمار ہو گئے وہیں رہ گئے۔ یہ لوگ سپاہی تھے۔ اس لیے یہ امر قرین قیاس ہے کہ بعد میں یہ نکتے داؤں کے ان محافظ دستوں میں بکھارنے لگے ہوں جو ۴۰۰۰۰۰۰۰ کی حفاظت کے لیے قافلے کے ساتھ آیا جایا کرتے تھے۔ اس ہاتھی کے واقعے کے سال آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پیدا ہوئے۔ یورپی مورخوں کا بیان ہے کہ چونکہ حبشہ بیزنطینی حکومت کے ماتحت نہیں تو زیر اثر ضرور تھا، اس لیے بیزنطینی حکومت کو توقع تھی کہ یمن پر حبشی قبضے سے اسے معاشی مدد ملے گی اور ہندوستان سے ریشم کی خریداری یمن کے ذریعے آسان ہو جائے گی۔ اس سلسلے میں کئی بیزنطینی سفارتیں بھی یمن آئیں۔ لیکن ایرانی تاجر اپنے وسیع کاروبار کے باعث منڈیوں پر چھاپے رہے، بلکہ خود عدن اور دیگر مینی منڈیوں میں ایرانی اثر روز افزوں ہی ہوتا گیا۔ چنانچہ مرزوقی نے بیان کیا ہے کہ عدن میں عطر بنتا تھا جو اپنی لا جواب خوبیوں کے باعث ہند اور سندھ اور فارس و روم تک دساور ہوتا تھا۔ ابھی ابرہہ کے انتقال کو نہ زیادہ دن نہیں گزرے تھے کہ ایرانیوں نے یمن پر حملہ کیا اور حبشہ پر کوشلت دے کر اس پر قبضہ کر لیا۔

**حجازی عربوں کے تعلقات** | حجازی عربوں کے تعلقات، حبشہ سے معلوم ہوتا ہے کہ بہت قدیم رہے ہیں۔ قرآن مجید میں متعدد حبشی الفاظ کا پایا جانا اس سلسلے میں کسی طرح نظر انداز نہیں کیا جاسکتا ہے۔ قدیم زمانے میں چین اور ہندوستان کا تجارتی مال یمن آتا اور خثلم کے راستے حجاز اور

۱۔ عب مورخ بیان کرتے ہیں کہ حجاز میں چپک وغیرہ دبا میں پہلی مرتبہ اسی وقت آئیں۔ اس سے پہلے لوگ ان سے واقف نہ تھے (طبری صفحہ ۹۴۵) ۲۔ الا زمنہ والاکونہ باب اسواق العرب۔ ۳۔ تاریخ طبری صفحہ ۹۵۲ و ما بعد۔



شام سے گزر کر یورپ جاتا تھا۔ جب رومیوں اور بیزنطینیوں نے بحر احمر میں حمل و نقل شروع کر دی تو حجازیوں کے روزگار پر خاص کڑھت اثر پڑا تھا۔ غالباً یہی وجہ تھی کہ اس حضرت علیؓ کے پردادا ہاشم نے سخت جدوجہد کی اور ہمسایہ مالک سے تجارتی کاروانوں کے ٹانے کی اجازت حاصل کر لی۔ ابن سعدؒ اور امام ابن حنبلؒ وغیرہؒ کا بیان ہے کہ قیصر روم نے ہاشم کو شام آنے کا پروانہ عطا کیا اور اپنے زیر اثر فرمانروائے حبش کے نام بھی ایک سفارشی خط لکھ دیا۔ ہاشم نے اپنے بھائی کو حبشہ بھیجا اور ان کو نجاشی نے قیصر کی سفارش کی بنا پر اس بات کا مشورہ عطا کیا کہ ان کا تجارتی کاروان حبشہ آیا کرے۔ داؤی غیر ذی زرع (مکہ) کے تجارت پیشہ اپنے اور اس پامس کے علاقے سے عموماً چمڑے، گوند، لوبان وغیرہ بیچنے کے لیے لے جاتے تھے۔ قریبی سیلوں میں گھی وغیرہ بھی بھیجتے تھے۔ اونی کپڑے اور قبائیں بھی عرب کی مقامی پیداوار میں شامل تھیں۔ ان چیزوں کے بدلے میں وہ زیادہ تر غلہ حاصل کیا کرتے تھے۔ حکومت شام نے ہتیار کی برآمد بند کر دی تھی۔ موقع ملتا تو لوگ اس کو بھی چوری چھپے درآمد کر لیا کرتے تھے۔ حبشہ جانے کے دور استے تھے۔ حجاز سے خشکی کی راہ فلسطین اور مصر ہوتے ہوئے جائیں یا بندر گاہ جدہ سے کشتیوں پر سوار ہو کر باب المندب سے ہوتے ہوئے کسی حبشی بندر گاہ میں جا آئیں۔ قرآن مجید میں سمندر کا نہایت مدققانہ تذکرہ اور کشتیوں کے چلنے، طوفان اور خراب موسم سے دوچار ہونے اور مہمندی مسافروں کے پریشان ہونے کا نفیاتی منظر

۱۔ طبقات ج ۱ صفحہ ۴۴، ۴۵۔ ۲۔ مسند جلد ۱ صفحہ ۶۱۔ ۳۔ تاریخ طبری صفحہ ۱۰۸۶، ۱۰۸۷۔ تاریخ یعقوبی جلد ۱ صفحہ ۲۸۰۔ ۴۔ لسان العرب تحت مکہ ایلاف۔ نیز سورہ ایلاف کی تفسیر میں ایلاف کے معنی بھی امن نامے کے ہیں۔ دیکھئے کتاب المجمل لابن حبیب ورنی صفحہ ۱۲۰۔

۵۔ لانس کی فرانسیسی کتاب مکہ بوقت ہجرت صفحہ ۶۷ تا ۳۰۱ جو ابن جریر کتاب کوثر بوک نیز ہینٹنگ کی جرمن کتاب اسلامی قانون خارجہ صفحہ ۱۰۷، مجموعہ قوانین جیسیٹین (کتاب کوثر حصہ چہارم باب ۱۱۱) وٹوٹ میں توار و دیگر ہتیار تیل، شراب وغیرہ کی برآمد و جاتی علاقہ میں ہونے والے دہشہ کی مخالفت کی گئی ہے اور قدیم اجدی حکمرانوں کے احکام کا بھی ان دفعات میں ذکر کیا گیا ہے۔ ابن حنبلؒ الطبریؒ دفعات کا ترجمہ کر کے نقل کیا ہے۔

اور سب سے بڑا کربجی اصطلاحات وغیرہ کے طور پر بعض جشی الفاظ کا استعمال —  
یہ تمام امور بتاتے ہیں کہ آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اولین مکی و حجازی مخاطب  
بحری سفر اور جشی کمندر سے کتنی گہری واقفیت رکھتے تھے۔ اگر عربی مورخوں پر  
اعتماد کیا جائے تو مکی تاجر خود نجاشی سے شخصی تعارف رکھتے تھے اور اس کے دربار  
میں باریاب ہوا کرتے تھے۔ شاید نبی کریم کو بھی کبھی نبوت سے پہلے اس کا موقع  
پیش آیا ہو، اگرچہ سیرت نگار اور سوانح نویس اس بارے میں خاموش ہیں۔ لیکن  
جو شخصیت زیادہ تر اپنے تجارتی معاملات میں راست بازی کے باعث الامین کے  
قوی خطاب سے مخاطب ہوئی ہو جس نے نہ صرف بین اور شام کا بلکہ بروایت امام  
جصل بحرین و عمان جیسے دور دراز ممالک کا خاصا تفصیلی سفر کیا ہو، اس سے یہ بات  
اس زمانے میں عقلاً بعید نہیں معلوم ہوتی کہ کبھی جشہ بھی گئی ہو، جہاں اس کے  
ہم وطن ہر سال نہیں تو اکثر آیا جایا کرتے تھے۔ آپ نے اپنے چچا زاد بھائی کو جشہ  
ہجرت کر جاتے وقت جو تعارفی خط عطاء فرمایا تھا، اور جس میں نجاشی کو واقفانہ  
انداز میں لکھا تھا کہ ان نوآمدوں کا جہان نوازانہ استقبال کرے، وہ بھی اس  
گمان کو مزید تقویت پہنچاتا ہے۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت | سن ۶۱۰ء میں حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے مکہ معظمہ میں اس بات  
کا اعلان فرمایا کہ آپ کو خدا نے اپنا پیغام رساں بنا کر  
بغرض ہدایت بھیجا ہے۔ بت پرست یا بے مذہب ہم شہریوں کو جب خدا سے واحد پر  
ایمان لانے کے لیے کہا گیا اور بتوں کی بے سودی کا بڑی شد و مد سے ذکر ہوا تو نامتو  
جوش و خروش سے اس کی مخالفت ہوئی اور اکٹا دکٹا جو بھی اس تحریک سے متاثر  
ہوا اس کی جان کے لالے پڑ گئے۔

چار پانچ سال کی ان تھک اور بے لوث تبلیغ کا نتیجہ یہ نکلا کہ چند درجن

کلی مسلمان ہو گئے۔ شہر میں ہم وطنوں کے ہاتھوں جس فتنہ و فساد سے سابقہ تھا اُس کے باعث اُس حضرت علیؑ نے ان لوگوں کو مشورہ دیا کہ ترک وطن کر کے جشن چلے جائیں۔ جہاں ایک منصف مزان بادشاہ حکمران ہے اور جس کے ملک میں کسی پر ظلم نہیں ہوتا۔ ان ہاجرین میں جو جشن گئے اُس حضرت کے چچا زاد بھائی حضرت جعفر طیار بھی شامل تھے۔

**مکتوبات نبوی** تاریخ نے ایسے کوئی دو ڈھائی سو خط محفوظ کئے ہیں جو آنحضرت نے مختلف قبائلی شیوخ، صوبجاتی افسروں اور ہمسایہ حکمرانوں کے نام تحریر فرمائے تھے۔ جو شخص پورے جزیرہ نمائے عرب کا حکمران بن چکا ہو اس کے لیے یہ تعداد کچھ بڑی نہیں۔ اور انہیں خطوں میں سے ایک جسے طبری، ابن القیم، قسطلانی، اور قلقشنڈی نے اپنی کتابوں میں محفوظ کیا ہے یہ ہے۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم

محمد رسول اللہ کی طرف سے نجاشی احمد بادشاہ	محمد رسول اللہ الی النجاشی
جشن کے نام۔ میں اس خدا کی تعریف تمہیں لکھتا ہوں جس کے سوا کوئی معبود نہیں جو مقدس	الاحمدملک الجبشہ۔ انی احمد الیک اللہ الذی لا الہ الا ہو الملک القدوس السلام المؤمن المہمیں و اشہدان عیسیٰ بن مریم روح اللہ و کلمتہ القا ہا الی مریم البتول الطیبۃ الحمیدۃ جسند من روحہ و نفعہ کما خلق آدم بیدہ۔ وانی ادعوک الی اللہ و لا شریک لہ و ان تبہنی و تو من بانہ عانی فانی رسول اللہ و انی ادعوک و جنودک الی اللہ عزوجل و قد بلغت نصحت فاقبلوا النصی و قد بعثت الیکم ابن عمی جعفر اؤ
سلامتی دلائل امان دہندہ اور سلامت رکھنے والا ہے اور میں اقرار کرتا ہوں کہ مریم کے بیٹے عیسیٰ روح اللہ اور کلمۃ اللہ ہیں جن کو پاک اور برائی سے محفوظ کریم بنوں کی طرف ڈالا گیا تو وہ خدا کی روح اور پھولک سے طاف ہوئیں جیسا کہ یہ انے حضرت آدم کو اپنے ہاتھ سے پیدا کیا تھا۔ میں تجھے خداے واحد لا شریک کی طرف بلاتا ہوں تاکہ تو میری اتباع کرے اور مجھ پر نازل شدہ چیز پر ایمان لائے۔ کیونکہ	

معہ نفر من المسلمین۔ فاذا جاءک فاقر بهم روح  
التجبر والسلام علی من اتبع الهدی“

میں خدا کا رسول ہوں میں تجھے اور تیرے لشکروں  
کو خدا سے عز و جل کی طرف بلاتا ہوں میں نے پیام  
پہنچا دیا اللہ ہی خواہی کی ہے۔ اب میری بھی خواہش  
نصیحت کو قبول کرو۔ اور میں نے تمہارے پاس اپنے

—————

چچا زاد بھائی جعفر کو بھیجا ہے جس کے ہمراہ چند مسلمان

بھی ہیں جب وہ تیرے پاس آئے تو ان کی ہمانداری

کرا اور پیغمبر حضور صلی اللہ علیہ وسلم اس پر جو راہ ہدایت پر چلے۔

ہیں جب کہتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے متعدد ہمسایہ ملائکہ کے فرمانرواؤں کو دعوت

اسلام کی تبلیغ کی۔ مگر اوپر نقل کئے ہوئے خط کا آخری فقرہ غور طلب ہے، ”میں نے اپنے

چچا زاد بھائی جعفر کو تمہارے پاس بھیجا ہے اور اس کے ساتھ چھ مسلمان ہیں۔ جب وہ

تیرے پاس آئے تو ان کی ہمانداری کر۔۔۔“ کیا یہ عبارت سنہ ۶ ہجری میں

لکھی جاسکتی ہے جب کہ ان مہاجرین کو حبشہ پہنچے ہوئے چند روز سال ہونے کو آئے

تھے؟ یہ ظاہر یہ خط تعارف کی غرض سے حضرت جعفر طیارؓ کو دیا گیا تھا جب وہ حبشہ

جا رہے تھے۔ اگر سیرت نگاروں کی خاموشی کو کوئی مانع نہ قرار دیا جائے تو خط کے

واقف کارانہ ادا کرتے یہ گمان ہوتا ہے کہ نبوت سے پہلے آنحضرت خود حبشہ تشریف

لے گئے اور مثل بنی دیگر ملکی تاجروں کے خواہشی سے شخصی تعارف حاصل کیا تھا۔

آپ کا ہاجرین سے چلتے وقت فرمانا کہ ”حبشہ میں ایک ایسے بادشاہ کی حکمرانی ہے

جس کے دو بیٹے ہیں کس پر ظلم نہیں ہوتا“ اس کی مزید تائید کر سکتا ہے۔ احادیث میں

بعض وقت آنحضرت کی زبان سے چند حبشی الفاظ بھی مروی ہیں۔

تخالف سے ۹۳ھ میں جب میں آکسفر ڈ میں کتبائ مدینہ پر لکچر دینے

گیا تھا تو پروفیسر مارگولیوٹ آنجہانی نے میری توجہ اس جانب منعطف کرائی کہ

اسکا ٹیلینڈ کے ایک مستشرق کو حال میں یہ خط ملا ہے اور میری مراسلت موصوف کو

بھیج دی۔ اس کے جواب میں مستشرق مذکور (ڈی۔ ام ڈنلاب ساکن براڈ کرک)

عام طور سے اسلامی مورخ اس خط کو

سنہ کے اواخر کے واقعات میں بیان کرتے

ہیں جب کہتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے متعدد ہمسایہ ملائکہ کے فرمانرواؤں کو دعوت

اسلام کی تبلیغ کی۔ مگر اوپر نقل کئے ہوئے خط کا آخری فقرہ غور طلب ہے، ”میں نے اپنے

چچا زاد بھائی جعفر کو تمہارے پاس بھیجا ہے اور اس کے ساتھ چھ مسلمان ہیں۔ جب وہ

تیرے پاس آئے تو ان کی ہمانداری کر۔۔۔“ کیا یہ عبارت سنہ ۶ ہجری میں

لکھی جاسکتی ہے جب کہ ان مہاجرین کو حبشہ پہنچے ہوئے چند روز سال ہونے کو آئے

تھے؟ یہ ظاہر یہ خط تعارف کی غرض سے حضرت جعفر طیارؓ کو دیا گیا تھا جب وہ حبشہ

جا رہے تھے۔ اگر سیرت نگاروں کی خاموشی کو کوئی مانع نہ قرار دیا جائے تو خط کے

واقف کارانہ ادا کرتے یہ گمان ہوتا ہے کہ نبوت سے پہلے آنحضرت خود حبشہ تشریف

لے گئے اور مثل بنی دیگر ملکی تاجروں کے خواہشی سے شخصی تعارف حاصل کیا تھا۔

آپ کا ہاجرین سے چلتے وقت فرمانا کہ ”حبشہ میں ایک ایسے بادشاہ کی حکمرانی ہے

جس کے دو بیٹے ہیں کس پر ظلم نہیں ہوتا“ اس کی مزید تائید کر سکتا ہے۔ احادیث میں

بعض وقت آنحضرت کی زبان سے چند حبشی الفاظ بھی مروی ہیں۔

تخالف سے ۹۳ھ میں جب میں آکسفر ڈ میں کتبائ مدینہ پر لکچر دینے

گیا تھا تو پروفیسر مارگولیوٹ آنجہانی نے میری توجہ اس جانب منعطف کرائی کہ

اسکا ٹیلینڈ کے ایک مستشرق کو حال میں یہ خط ملا ہے اور میری مراسلت موصوف کو

بھیج دی۔ اس کے جواب میں مستشرق مذکور (ڈی۔ ام ڈنلاب ساکن براڈ کرک)



اسکا ٹینڈ) کا جواب ملک شام سے ۲۲ جون ۱۳۹۹ء کا چلا ہوا مجھے حیدرآباد میں ملا جس میں لکھا تھا کہ بعض خاص حالتوں میں اس کا یہ خط فلسطین کے ایک پادری کے پاس سے حال میں خرید لیا گیا ہے اور یہ کہ وہ اسے جلد لندن کے رسالہ جے آر اے ایس میں ایک مضمون کے ساتھ شائع کرانے والا ہے۔ مزید مہربانی سے اس نے خط کی ایک دستی نقل فوراً بھیج دی۔ نوٹو وطن واپسی پر بھیجنے کا وعدہ تھا۔ لیکن جنگ چھڑنے کے بعد سے پھر کوئی پتہ نہ ملا۔ مذکورہ نقل یوں ہے :-

- |                                       |                                       |
|---------------------------------------|---------------------------------------|
| ۱۔ بسم اللہ الرحمن الرحیم             | ۱۰۔ وجہ و نفعہ کا خلق آدم بیہ و۔      |
| ۲۔ محمد رسول اللہ الی النجا۔          | ۱۱۔ انی ادعوك الى الله وحده لا شریک   |
| ۳۔ شی عظیم الحبشہ سلام علی من۔        | ۱۲۔ یک له والموالاة علی طاعة وان۔     |
| ۴۔ اتبع الہدی اما بعد فانی احمد الیہ۔ | ۱۳۔ تتبعی وتومن بالذی جارنی فانی ر    |
| ۵۔ کہ اللہ الذی لا الہ الا هو الملک۔  | ۱۴۔ رسول اللہ۔ وانی ادعوک وجنہ۔       |
| ۶۔ اللہ وس السلام المؤمن المہمس۔      | ۱۵۔ دک الی اللہ عزوجل وقد بلغ۔        |
| ۷۔ واشہد ان عیسیٰ بن مریم روح۔        | ۱۶۔ ت ونصحت فاقبل ونصیحتی واسلام۔     |
| ۸۔ اللہ وکلک القاہ الی مریم البتہ۔    | ۱۷۔ علی من اتبع الہدی (خبر رسول اللہ) |
| ۹۔ ل الطیبة الحسینہ نخلت یعیسیٰ من ر  |                                       |

اگر یہ خط اصلی اور مکمل ہے تو میرے دماغ کے اس گمان کی تائید ہوتی ہے کہ مذکورہ صدر تعارفی خط میں دو خطوط کی جہارتیں نہ ختم ہو گئی ہیں۔ چنانچہ یہاں جعفر طیار کے تعارف کا ذکر نہیں ہے اور نہ ہی ”دع التجبر“ کا درشت انداز بیان۔

**کفار کے کا وفد حبشہ میں** | بہر حال جب متعدد جماعتیں مہاجرین کی حبشہ پہنچیں تو کئے والے اس کی روک تھام کے لیے تدبیریں سوچنے لگے۔ آخر انھوں نے ایک وفد بھیجا جو نجاشی سے اُن ”مذہب“ کی حوالگی کا مطالبہ کرے۔ نجاشی نے مسلمانوں کو جواب دہی کا موقع دیا۔

انھوں نے کہا کہ ہم نے کئے میں کوئی جرم یا فعل ناجائز نہیں کیا ہے۔ ہم پہلے گمراہ

تھے۔ اب خدا نے ہمارے پاس ایک نبی بھیج کر ہماری ہدایت کا سامان کیا ہے۔ اور ہم ہم وطنوں کے ظلم اور بے دردی سے مجبور ہو کر یہاں پناہ لینے آئے ہیں۔ قریشی وفد کا سردار عمر بن العاص میاں بردست موقع شناس سیاست دان تھا۔ چنانچہ اس نے فوراً پہلو بدل کر نجاشی کے نازک اور حساس ترین جذبات پر وار کیا اور پوچھا: ”مگر مسلمان یہ تو بتائیں کہ وہ حضرت عیسیٰ کے متعلق کیا عقائد رکھتے ہیں؟“ مسلمانوں کے نمائندے حضرت جعفر طیار نے قرآن مجید کی چند آیتیں پڑھیں جن میں حضرت عیسیٰ کو روح اللہ، کلمۃ اللہ، ابن مریم اور بن باپ کے پیدا ہونے والا کہا گیا ہے اور ان کے ابن اللہ ہونے سے انکار کیا گیا ہے۔ نجاشی فرقہ طبعیت واحدہ کا (مالوفزاسٹ) عیسائی تھا اور ان دنوں اس فرقے اور یونان و روم کے عیسائیوں میں بڑے سخت اختلافات تھے۔ آخر اللہ کرامت کے قائل تھے کہ حضرت عیسیٰ میں بوقت واحد دو طبعیتیں تھیں: انسانی بھی اور خدائی بھی۔

حضرت عیسیٰ کے متعلق سب عیسائی قائل ہیں کہ وہ روح اللہ، کلمۃ اللہ، ابن مریم اور بن باپ کے پیدا ہوئے تھے۔ اس لیے شاید یہ کہا جاسکتا ہے کہ نجاشی اور اس کے درباری پادریوں نے مسلمانوں کو بھی عیسائی خیال کیا ہو، اور اس بنا پر بہت پرست کیوں کے حوالے کرنے سے انکار کیا ہو۔ مسلمان حضرت عیسیٰ کے متعلق ابن اللہ ہونے سے یک سخت انکار کرتے ہیں۔ ممکن ہے نجاشی، جو فرقہ طبعیت واحدہ کا پیرو تھا، مسلمانوں کے نقطہ خیال کی طرف مائل ہو گیا ہو۔ یہ بھی ممکن ہے کہ وہ یہ خیال کرتا ہو کہ مسلمان دراصل عیسائیوں کا ایک نیا فرقہ ہوں اور رفتہ رفتہ

---

۱۔ سورہ مریم کی آیتیں ۲۔ اسلام کو شروع ہو کر اس وقت تک ہر شکل پانچ سال گزرے تھے اور بجز عقائد کے بہت کم احکام نازل ہوئے تھے۔ مسلمان نمازیں بھی غالباً بیت المقدس ہی کی طرف رخ کرتے تھے، جو عیسائیوں کا مقدس ترین مقام ہے۔ ان حالات میں ان پر ابھی کے لیے عیسائیت کا گمان کرنا تعجب کے قائل نہ ہوگا۔ بد قسمتی سے جتنی کی ہمعصر تاریخیں محفوظ نہیں رہی۔ نہ ہمیں اسلامی مورخوں کے بیانات کا مقابلہ کرنے کا موقع ملا۔

جشی ماحول میں وہ فرقہ طبعیت واحدہ میں شامل ہو جائیں۔ اور تاریخ بھی بتاتی ہے کہ ان مسلمانوں میں سے جو اپنے مرکز اور ہادی سے دور جا پڑے تھے کم از کم دو نے عیسائیت قبول کر لی۔ (دیکھئے ابن ہشام صفحہ ۸۳ تا ۸۴۔ تاریخ طبری صفحہ ۱۶۶ وغیرہ)

**نجاشی کا اسلام** | مسلمان مولف بہر حال اس کے قائل ہیں کہ نجاشی نے اسلام قبول کر لیا تھا اور یہ کہ جب اس کے مرنے کی اطلاع ملی تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس پر غائبانہ نماز جنازہ پڑھ لی۔ مگر یہ ہجرت کے بعد کا واقعہ ہے۔

کے میں بعض عجیب حالات میں عارضی طور سے چند دن کے لیے یہ مشہور ہوا کہ قریش کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اب کوئی پر خاش نہیں رہی، تو فوراً حبشہ سے بہت سے مہاجر وطن واپس آ گئے۔ اس عرصے میں جب حالات کی توضیح ہو گئی تو یہ لوگ اور بعض دیگر مکی مسلمان پر حبشہ واپس چلے گئے۔

**ہجرت نبوی** | اس کے بعد کئی سال تک کوئی خاص واقعہ پیش نہیں آیا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مقامی سلوک سے دل برداشتہ ہو کر مدینہ ہجرت کر جاتے ہیں۔

اور مقامی و مضافاتی قبائل سے سمجھوتہ کر کے اپنے اقتدار کو مستحکم کرتے ہیں۔ اور پھر قریش پر جن کے تجارتی کارواں مسلمانوں کے زیر اثر علاقے سے گزر کر شام جاتے تھے، معاشی دباؤ ڈالتے ہیں۔ اور نتیجہ بد رو غیرہ کی جنگ ہوتی ہے جس میں عموماً قریش کو سخت شکست ہوتی ہے تو قریش کی ایک اور سفارت حبشہ جاتی ہے اور موقع دیکھ کر چاہتی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے خلاف غصہ، مہاجرین حبشہ پر اتاریں۔ مگر انھیں اس دفعہ بھی ناکامی ہوتی ہے مملکت اسلامیہ کی عام ترقی کے دیکھتے اب اس بات کی ضرورت نہیں رہی تھی کہ مسلمان غیر ممالک میں پناہ لیتے ہیں۔ اس نے اس زمانے یعنی ۳۰ھ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک سفیر حبشہ بھیجا کہ ان مہاجرین کو مدینہ لائے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خواہش پر نجاشی نے مہاجرین میں سے ایک نوجوان بیوہ کا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم



سے غائبانہ عقد بھی کر دیا تھا۔ ان بی بی کو ساتھ لیجانا بھی مقصود تھا۔ نجاشی نے دھوم دھام سے مسلمانوں کو رخصت کیا اور انھیں تحفے تحائف دے کر اپنے جہازوں میں مدینہ روانہ کیا۔ مورخ لکھتے ہیں کہ نجاشی نے کئی کشتیاں اور بھی ساتھ کیں جن میں اس کا بیٹا اور بہت سے جہتی تھے۔ اور منشاء آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو دوستانہ سلام پہنچانا تھا۔ نجاشی کا خط آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم طبری اور ابن ہشام نے نجاشی کا خط بھی محفوظ کیا ہے جس میں نجاشی نے اپنے پوشیدہ اسلام لانے اور علیہ وسلم کے نام اپنے بیٹے کے بھیجنے کا ذکر کیا ہے جو یہ ہے:-

<p>بسم اللہ الرحمن الرحیم</p> <p>بخدمت محمد رسول اللہ از طرف نجاشی الامم بن ابجر تجھ پر اسے اللہ کے نبی سلام اور اللہ کی رحمت اور برکتیں اس اللہ کی جس کے سوا کوئی معبود نہیں اور جس نے مجھے اسلام کی ہدایت دی۔ یا رسول اللہ آپ کا خط مجھے ملا جس میں حضرت عیسیٰ کا ذکر تھا۔ زمین اور آسمان کے مالک کی قسم کہ آپ کی بیان کردہ چیز سے حضرت عیسیٰ رتی بھر بھی زیادہ نہیں ہیں۔ وہ ویسے جو تھے جیسا آپ نے فرمایا ہے۔ ہم نے آپ کے فرستادوں سے تعارف حاصل کیا اور آپ کے چہاڑا و بھائی اور اس کے ساتھیوں کی جہان داری کی میں اقرار کرتا ہوں کہ آپ اللہ کے پیچھے اور تصدیق یاب رسول ہیں۔ میں نے</p>	<p>بسم اللہ الرحمن الرحیم</p> <p>الی محمد رسول اللہ من النجاشی الامم بن ابجر۔ سلام علیک یا بنی اللہ ورحمۃ اللہ وبرکاتہ من اللہ الذی لا الہ الا هو الذی ہدانی الی الاسلام۔ اما بعد فقد بلغنی کتابک یا رسول اللہ فیما ذکرک من امر عیسیٰ۔ فوری السام والارض ان عیسیٰ ما یرید علی ما ذکرک تفردقا۔ انہ کما قلت۔ وقد عرفنا ما بعثت الیک و قد قرینا ابن عک و امحابہ فاشہد انک رسول اللہ صادقاً مصداً۔ وقد بايعت ابن عک و امحابہ واسلمت علی ید یہ لعدب العالمین۔ وقد بعثت الیک یا بنی اربابن الامم بن ابجر فانی لا املك الا نفسی وان شئت ان اتیک فعت یا رسول اللہ فانی</p>
---	--

اشہد ان ما تقول حق۔ و سلام علیک یا رسول اللہ ﷺ آپ کے چا زاد بھائی اور اس کے ساتھیوں کی بیعت کی اور اس کے ہاتھوں خدا سے رب العالمین کے سامنے سراطاعت تسلیم کیا۔ میں نے آپ کی خدمت میں اپنے بیٹے اور ہابن امحم بن ابجر کو بھیجا ہے کیونکہ میں اپنی ذات کے سوا کسی کا مالک نہیں اگر آپ چاہیں میں آپ کے پاس آ جاؤں تو آ جاؤں گا کیوں کہ میں قرآن کریم ہوں کہ جو آپ فرماتے ہیں وہ حق ہے۔

السلام علیک یا رسول اللہ۔

یہ وفد حبشہ سے چلا لیکن بعض مورخ یہ بیان کرتے ہیں کہ یہ کشتیاں جن میں حبشی تھے سب ڈوب گئیں تو بعض دیگر تو یہ بیان کرتے ہیں کہ ان میں سے چند سلامت رہیں۔ جب یہ سفارت مدینہ آئی تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی خود خدمت کرتے رہے۔ یہ حبشی سپاہی بعض جنگوں میں مسلمانوں کے ساتھ شریک جی رہے۔ یہ یہودیوں نے تاریخ مدینہ میں یہاں تک لکھا ہے کہ حبشی کے بیٹے نے حضرت علی سے حوالہ دیا یا بھائی چارہ اختیار کر لیا اور حبشہ واپس جا کر تخت نشین ہونے سے انکار کر دیا۔

اس سفارت کے جواب میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حبشی نجاشی کو کچھ تحفے بھیجے مگر اس عرصے میں اس نجاشی کا انتقال ہو گیا۔ امام مسلم لکھتے ہیں کہ اس کے

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا خط  
نجاشی کے نام

نجاشی کو آنحضرت نے ایک تبلیغی خط لکھا۔ مگر اس کا انجام معلوم نہیں۔

یہ خط یہودی نے ابن اسحاق کی کتاب سے نقل کر کے محفوظ کیا ہے اور وہ یہ ہے:-

۱۔ حوالہ۔ طبری صفحہ ۵۶۹ تا ۷ عن ابن اسحاق۔ صبح الاغشی جلد ۶ صفحہ ۶۶ تا ۶۷ عن ابن اسحاق تاریخ ابن کثیر جلد ۳ صفحہ ۸۔ زاد المعاد جلد ۱ بن القیم جلد ۱ صفحہ ۶۰ تا ۶۱۔ اعلام السالمین عن کتب یہ المصلین لابن طبرانی جلد ۱ صفحہ ۲۔ زبیری تخریج احادیث الحدایہ کا ضمیمہ مکتوب نمبر ۲۔ سوطیہ الانوار (تاریخ حبشہ) بر موقع۔ صحیح ابن ابی شیبہ میں یہ حوالہ پایا ہے۔

”ہذا کتاب من محمد بنی الی النجاشی الا صمم عظیم  
الجبشہ۔ سلام علی من اتبع الهدی وامن  
باللہ ورسولہ واشہد ان لا الہ الا اللہ  
وحدہ لا شریک لہ لم یتخذ صاحبتہ ولا ولدا  
وان محمد عبدہ ورسولہ۔ وادعوک بدعا یتہ  
الاسلام فانی انارسلہ فاسلم سلم۔ یا اہل  
الکتاب تعالوا الی کلمۃ سوا بیننا و بینکم  
الا نعبد الا اللہ ولا نشرک بہ شیئا ولا یتخذ  
بعضنا بعضاً اربابا من دون اللہ فان  
تولوا فقولوا اشہدوا بانا مسلمون۔  
فان ابیت فطلیک اثم النصارى من  
قولک (مہر)

(محمد رسول اللہ)

یہ خط پیغمبر محمد کا جنشیوں کے سردار نجاشی مہم  
کے نام ہے۔ سلامتی اس شخص کے لیے ہے جو راہ ہدایت  
کی پیروی کرے اور اللہ اور اس کے رسول پر ایمان  
لاے۔ میں اقرار کرتا ہوں کہ سوائے اللہ کے کوئی معبود  
نہیں وہ ایک ہے اس کا کوئی شریک نہیں اس کے  
نہ نبوی ہے نہ پچہ اور یہ بھی کہ محمد اسی (خدا کا بندہ  
اور رسول ہے۔ میں تجھے اسلام کے بلا دے کی دعوت  
دیتا ہوں کیونکہ میں اسی کا رسول ہوں۔ سلام  
و سلامت رہے گا۔ اے اہل کتاب ایک ایسی بات  
پر اجماع ہو جاؤ جو ہم اور تم دونوں میں برابر ہے  
یہ کہ ہم سب اے اللہ کے کسی کی عبادت نہ کریں  
اور نہ اس کے ساتھ شرک کریں اور نہ ہمارے کو چھوڑ کر اپنے  
اپنوں ہی کو رب بنائیں اگر وہ پلٹ جائیں تو کہہ دیکم آؤ  
(خدا کے) فرمان بردار ہیں اگر وہ انکار کرے تو میری قوم کے غلام بنو گاہا بن

ابھی حال میں حبشی اطالوی جنگ کی ابتدا میں اخباروں نے (ہمد نے معمر  
کے اخبار البلاغ سے اور اس نے ادیس ابابک کے اخبار بر بان اسلام سے نقل کر کے)  
یہ خبر شائع کی تھی کہ نجاشی نے اپنے خزانے سے آنحضرت ﷺ کا یہ خط جواب تک محفوظ ہے کہ نکال  
کر مسلمانوں کے ایک وفد کو دکھایا۔ اس خط کی جو عبارت نقل کی گئی ہے، وہ وہی ہے  
جو اوپر نقل کی گئی ہے۔ یہ کہنا مشکل ہے کہ یہ بیان کس حد تک صحیح ہے۔ اس سے پہلے حبشہ  
کے اس اشری خزانے کی خبر کبھی نہیں آئی تھی، حالانکہ موجودہ خبر کے بموجب حبشی اس سے  
اکثر مشکل اوقات میں کام لیتے رہے ہیں۔ آنحضرت صلعم کے دو اور اصلی خطوط گزشتہ صدی  
عیسوی کے ربیع سوم میں دستیاب ہوئے ہیں اور ان کے فوٹو بھی مشرق اور مغرب کے علمی۔ مالوں  
میں شائع ہوئے ہیں، ان دونوں کے متن بھی بالکل وہی ہیں جیسا کہ قدیم عربی تاریخوں میں محفوظ ہیں۔ اگر  
نجاشی کے اس مزکور خط کا بھی فوٹو حاصل ہو سکے تو ہم کسی بہتر نتیجے پر پہنچ سکیں گے۔ اگر نجاشی یا اس کے  
نے اپنی ملاطفتی کے ذمے میں مجبوراً فلسطین میں ان یادگاروں کو فروخت کر دیا تھا جیسا کہ اوپر مذکور کتاب کے خط میں خط کی  
اصل کو پانے کے واقعے سے قیور اخذ کیا جاتا ہے تو یہ شہادت زیادہ قابل قبول ہو جاتی ہے مگر نہ معلوم اس عالمگیر جنگ  
نہان شریک یادگاروں کا کیا حشر کیا ہے اور وہ اب کہاں ہیں۔

جش کے ساتھ مسلمانوں کے  
دوستانہ تعلقات

برمال اس میں کوئی شک نہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں مسلمانوں کے تعلقات حبشہ کے ساتھ بے حد دوستانہ رہے۔ اور ایسی متعدد حدیثیں ملتی ہیں جن میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حبشیوں سے اچھا برتاؤ کرنے کی تاکید کی ہے۔ ابتدائی دور اسلام میں بعض فرزند ان جش نے رسول کریم کا جس جوش و صداقت کے ساتھ ساتھ دیا، اے سلمان اب بھی ادب کے ساتھ یاد کرتے ہیں اور پہلے موزن حضرت بلال حبشیؓ کے نام میں وہ کش ہے کہ جاوی زبان میں بلال کے معنی خود موزن کے ہیں۔ اور لندن کی مسجد میں (جو محلہ پٹنی میں ہے) سب سے پہلے انگریز موزن کا نام بھی بلال رکھا گیا ہے۔ اور اب بہت کم لوگ جانتے یا جاننے کی کوشش کرتے ہیں کہ ان مسٹر بلال کا اصلی نام کیا تھا، اور یہ گورے بلال خود بھی کالے بلال کے ہم نام ہونے پر فخر کیا کرتے ہیں۔ اور بیان کیا گیا ہے کہ ابراہم کے حملے کے سلسلے میں بہت سے حبشی بیمار ہو کر مکہ ہی میں رہ گئے۔ کچھ عرصہ ہو ا مشہور شرقیاتی پادری لافس نے ۱۹۱۶ء کے ژورنال آریارٹیک (پاریس) میں ایک عجیب اور قابل غور مضمون لکھا ہے :-

*Les Arabes et l'organisation Militaire De la Mecque Au Siecle De Le He gire*

”یعنی حبشی اور قرن ہجرت کا فوجی نظام کے میں“

اس میں وہ متعدد عربی حوالوں کی بنا پر یہ نتیجہ اخذ کرتا ہے کہ قریش نے ایک مستقل فوج قائمہ (standing army) تیار کی تھی جس میں ان کے حبشی غلام اور بہت سے تنخواہ یاب حبشی سپاہی کام کرتے تھے۔ اور قریش ان کو نہ صرف اپنے تجارتی کاروانوں کے سفر کے وقت بطور محافظ دستہ ساتھ لے جایا کرتے تھے بلکہ اپنی جنگوں میں بھی ان سے مدد لیتے تھے۔ مسلمانوں سے جنگوں کے سلسلے میں اکثر ”قریش و احباب شہا“ کا ذکر تاریخوں میں آیا ہے۔

مصر کے جنوبی علاقے میں اسلام کی اشاعت | عہد نبوی کے بعد مسلمان جب تیزی

سے چاروں طرف پھیلنے لگے تو مصر کا جنوبی علاقہ بھی نور اسلام سے منور ہونے لگا۔ معلوم نہیں وہاں اسلام کا آغاز کب سے اور کس طرح ہوا۔ چونکہ مصر سے اس علاقے کے تجارتی تعلقات قدیم اور کثیر تھے اس لیے مصر کی فتح کے بعد ہی عرب مسلم تاجروں نے اسلام یہاں پہنچا دیا ہو گا۔ بہر حال حضرت عثمانؓ کی خلافت کے زمانے میں نو بیہ کے علاقے میں مسجد بنا کر پتہ پلک ثبت۔ مقرر می نے خطہ مصر "باب البقاہ" میں لکھا ہے کہ جب حضرت عمرو بن العاصؓ حضرت عمرؓ کے زمانے میں مصر میں فاتحانہ آئے تو انھوں نے عبد اللہ بن سعد بن ابی سرح کو سنہ ۱۲ یا ۱۳ھ میں بیس ہزار فوج دست کر مصر کے جنوب میں نو بیہ روانہ کیا۔ اور جب بہت دن ہو گئے تو عمرو بن العاصؓ نے ان کو واپسی پر مجبور کیا۔

نویسہ پر مسلمانوں کی چڑھاائی  
اور عسبہ ہج

پر بکثرت لوٹ مار کرنے لگے۔ اس پر عبداللہ بن سعد نے مکر و فریب پر چڑھائی کی۔ اب یہ خود مصر کے گورنر ہو گئے تھے اور یہ اس وقت حضرت عثمانؓ کا زمانہ تھیں۔ چنانچہ فریب کے پائے تخت و تہذیب (دونگو) کا محاصرہ کر کے منجینق سے پتھر برسائے جس سے ان کا گرجا سہدم ہو گیا۔ اس پر ان کا بادشاہ قلیدر وٹ گھبرا گیا اور بڑی عاجزی سے صلح کی درخواست کی اور معذرت کی کہ کھانے پینے کی تنگی سے لوٹ مار ہوتی ہے۔ چنانچہ مکر و صلح ہوئی جس میں نویسوں سے سالانہ تین سو سائے غلام کا پیشکش کرنے کا اقرار کیا و مسلمانوں نے ان کو غلام ہدیہ کرنا منظور کیا۔ اور ایک معاہدہ لکھا گیا جو بقط (۱۸۸۵ء) کہلاتا ہے۔ اس کی نقل جس میں دفعہ کی جامعہ تاجی ذکر ہے یہ ہے:-

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

عہد من الامیر عبداللہ بن حسن ابی سرح  
لعظیم النوبۃ وجميع اہل مملکتہ  
عہد عقدہ علی الکبیر والصغیر من النوبۃ  
امیر عبداللہ بن سعد کما ہذا فوبہ لے عمران اور محمد اہل  
ملک سیت بنو دہ کے بڑے چھوٹے سبھوں کے لیے  
اسوان سے علوہ تک کے علاقے کے لیے کیسا گیا۔

من حدارض اسـيـان الى حدارض علوة-

۲۰  
عبد اللہ بن سعد نے ابن سعد امی اسن و صلیع منظور کی شہ

٣- ان عبد الله بن سعد جعل لهم المأوى  
بهذه جارية بينهم وبين المسلمين من جادهم  
من اهل صعيد مصر وغيرهم من المسلمين واهل  
الذمة -

۴۴۔ انکم معاشرۃ الذین آمنون بامان اللہ  
وامان رسولہ محمد الجئی صلی اللہ علیہ وسلم ان لا  
تخارجکم ولا تغزوکم ما قمتہ علی الشرط التي فیہا  
وینکم۔

۵- علی (ا) تہ خلوا بلداً مجتازین غیر مقیمین  
فیہ و نہ خل بلداً کم مجتازین غیر مقیمین۔

یہ کہ تم ہمارے ملک میں آکر گزر سکو گے، بس نہ سکو گے اور ہم تمہارے ملک میں آکر گزر سکیں گے۔  
 قیام نہیں ہو جائیں گے۔ جو مسلمان یا ذمی تمہارے  
 ملک میں آئے یا اس میں سے گزرے تو تمہارے خلاف  
 سے واپسی تک اس کی حفاظت تمہارا فرض ہے۔  
 اور مسلمانوں کا کوئی جگہ پر اعلان تمہارے پاس آئے

۶۔ وعلیکم حفظ من نزل بلدکم اویطرقہ  
من مسلم اذ معاہدہ عتیقہ بکثرت عظیم

تو تم اسے اسلامی سرزمین میں واپس کر دے گا۔ اس  
قتلہ کو کرے گا اور نہ اس کوئی مسلمان مٹا دے گا۔

من عبید المسلمین تنبی اترووه الی ارض الاسلام  
ولا تستولوا علیہ ولا تمنعوا منه ولا تقربوا مسلم  
قصدہ و جاورہ ای دن یہ صرف

بات کرنا چاہتے تو ممانعت و قرض کرو گئے تا آنکہ وہ مسلمان واپس چلا جائے۔ پھر ہمارے شہر میں مسلمانوں نے جو مسجد بنائی ہے اس کی حفاظت تمہارا فرض ہے و ہاں کسی نمازی کو جانے سے تم نہ روکو گئے۔ بدھار

٨ - وعليكم حفظ المسج الذي ابتدأتموه  
لفناء دنسكم ولا تمنعوا منه مسلماً عليكم كنس

۹  
تقریباً ۱۰ سالہ تین سو ساٹھ غلام مسلمانوں نے حیران کو خراج

و سرجه -  
9- و علیک فی کل سنه ثلاث مائت و تون

دو گے جو اوسط قسم کے تمھارے ملک کے ہوں ان میں غصہ نہ ہوں کچھ درد اور کچھ غرتیں۔ گارنر

رأساً. فعونها إلى امام المسلمين من اوسط  
رقعة. ثم اذكغ المحب بكون فيها ذكره ان

بہت بوڑھے اور نہ نابالغ یہ اسوان کے والی کے  
سہولتے حاضر گئے۔

یہاں پر میری جہتیں ہیں

۳۱۰

۱۰  
 علوہ اور اسوان کے مابین تم پر کوئی حملہ آور  
 ہو تو اس کو روکنا مسلمانوں کا فرض نہیں۔

اناش، ليس فيما شيخ حرم ولا يجوز ولا طفل لم  
يبلغ الحلم تدفون ذاك الى والى اسوان -  
١- وليس على المسلمين دفع عدد عرض

لَكُمْ وَلَا مَنَعَهُ مُسْلِمٌ مِنْ حُدُودِ عِلْوَةٍ إِلَى أَرْضِ أُمُومَةٍ  
إِلَّا فَنَانِ آوْتِمَ عَبْدُ الْمُسْلِمِ أَوْ قَتَلْتُمْ

مسلمًا أو معاهدًا أو تعرفتم للسيد الذي ابتناه  
المسلمون بفناء مدنيكم بخدمه، او منعم شيئا من

نشد شامته رأس و ستن رأساً فخذ برئت  
منكم هذا عهد نه والامان وعدنا نحن وانتم

۱۲۔ علیہ نازل ک عبد اللہ و شاقہ و

ذمت و ذمته رسول محمد صلی اللہ علیہ وسلم و لنا  
علیکم ذلک اعظم ماتۃ ینوں بہ من ذمۃ المسیح

وَذُنُوبُ الْكَوَاكِبِ مِنْ ذُنُوبِ مَنْ تَحْتَهُمْ  
وَيُنْكِرُ وَلَتَكُنَّ لَدُنَّ الشَّاهِدِينَ وَبَيْنَكُمْ عَلَمٌ ذَالِكِ

۱۳۔ کتبہ عمرو بن شریل فی دھان  
سنہ ۱۵۷۱ھ

۱۱  
اگر تم مسلمانوں کے کسی (بھگڑے) غلام کو بیٹا  
دو یا کسی مسلمان یا ذمی کو قتل کرو یا اس مہجد سے تعرض کرو

جو مسلمانوں نے تمہارے شہر میں تعمیر کی ہے اور اس  
مہندم کرو یا تین ساٹھ غلاموں کے پیشکش میں کمی

کرتویہ صلح و امان ختم ہو جائے گا اور ہم حالت  
برابری پر نمود کر آئیں گے تا آنکہ خدا ہم میں فیصلہ ذکر کرے  
وہ بہتر فیصلہ کرنے والا ہے۔

ہے اور ہمارے لیے تم پر تعاف سے دین کی سزا سے بڑی

کی چیز بھی جو تین اور تاروں اور نیچے دیں، ملک  
میں بزرگ اشخاص کی ذمہ داری ہے۔ ہم میں اور

آپسے اسلئے میں رمضان میں عیدین شرجیل نے

سواء کی تعمیل کی۔ سمیں بیاد کی مر

انجام پاتا تھا اور کس طرح رواج نے

یہ کہ دونوں نے کس طرح غلے کے علاوہ کپڑے

کوبی قوم عیسائی تھی اس لیے سالانہ سفارتوں پر بھی تحفہ دے جانے لگے تھے تو علمائے اس مینا

مداخلت کی تھی۔

جیش کے بعض ساحلی علاقے اور ان کا یکساں نظم جیشہ اور نوبیہ سے متصل بحجہ کا علاقہ ہے جو دریائے نیل اور بحر احمر کے مابین بندر عیذاب (حالیہ پورٹ سوڈان) سے جنوبی سکین تک پھیلا ہوا ہے۔ مقریزی (باب در ذکر البجۃ) نے لکھا ہے کہ ان میں بھی جنوبی ہند کے بعض ساحلی علاقوں کی طرح، مادرائہ معاشرہ رائج تھا، یعنی کسی کا وارث بیٹا نہیں بلکہ بھانجا اور نواسہ ہوتا تھا اور یہ کہ ان میں کوئی سیاسی تنظیم اور کوئی مذہب نہ تھا۔ جب عبداللہ بن سعد بن ابی سرح نے نوبہ پر حملہ کیا تھا تو اس علاقے پر بھی توجہ کی تھی لیکن جب یہاں کی حالت سے آگاہی ہوئی کہ کوئی حکومت ہی نہیں ہے جو مقابلہ کر سکے تو ان کو ان کے حال پر چھوڑ دیا حتیٰ کہ کوئی معاہدہ تک نہیں ملے ہوا۔ اور یہ کہ سب سے پہلی مرتبہ ان سے معاہدہ عبید اللہ بن الجحباب السلولی (زمانہ گورنری ۳۳۳ تا ۳۳۵) نے کیا تھا جس میں مذکور تھا کہ "لسالانہ ان لوگوں کو تین سو اونٹ دیے جایا کریں گے۔ یہ تجارت کے لیے اسلامی سرزمین سے گزر سکیں گے لیکن وہاں بس جا۔" لے کی اجازت نہ ہوگی۔ یہ کہ ان کے علاقے میں مسلمان اور ذمی رعایا کو جان و مال کا نقصان حاصل نہ ہوگا ورنہ ان سے معاہدہ ہوا۔ تبسہم سمجھا جائے گا۔ نیز یہ کہ مسلمانوں کے غلام بھاگ کر ان کے علاقے میں آئیں تو وہ واپس کر دیے جائیں گے۔ معاہدے کی تعمیل کے لیے ان کا ایک وکیل بطوریہ بن عثمان مصر میں رہتا تھا۔ اور خلاف ورزی کی، سزائیں مقرر تھیں چنانچہ ایک بکرہ کی لوٹ پر چا۔ دینار اور ایک گائے کی لوٹ پر دس دینار جرمانہ ہوتا ہے۔ اور بھگوڑے غلاموں کی عدم واپسی پر بھی ان سے مواخذہ کیا جاتا تھا۔ رفتہ رفتہ ان کے علاقے میں مسلمان جا کر بسنے، وہاں کے شاہی خاندان میں شادی بیاہ کر لے اور ان کی کافوں کو کھوڑ کر استغناء کرنے لگے جس کے باعث ان لوگوں کا وحشی پن بھی رفتہ رفتہ کم ہوتا گیا۔ لیکن خلیفہ مامون کے زمانے میں ان لوگوں نے لوٹ مار بہت شروع کی تو سپہ سالار عبید اللہ بن جہم کو بھیجا گیا اور مختلف معرکہ آئیوں کے بعد بحجہ کے حاکم کنون بن عبد العزیز نے



صلح چاہی جس کا طویل متن مقریزی نے نقل کیا ہے جس کے اہم فقرات یہ ہیں  
 ”تو اور تیری رعایا سب خلیفہ مامون کے غلام سمجھے جائیں گے البتہ اپنے علاقے میں تو  
 حسب حال بادشاہ رہے گا اور توحب سابق سوا ونٹ یا تین سو دینار کا سالانہ  
 خراج ادا کرے گا۔۔۔۔۔۔ اسلام، قرآن یا جناب رسالت کی شان میں کوئی گستاخی  
 کرے تو معاہدہ منسوخ سمجھا جائے گا۔۔۔۔۔۔ دشمنان اسلام کو مدد بھی نہ دو گے۔  
 کسی مسلمان یا ذمی آزاد کو قتل کرو تو دس خونہا اور غلام کو توقیمت  
 کا دس گنا اور اسی طرح اسلامی رعایا کا مال لٹے تو دس گنا جرمانہ وصول کیا جائیگا۔  
 اسلامی رعایا کو تیرے علاقے سے گزرنے میں کوئی ممانعت نہ ہوگی اور نہ  
 رہزنی کی جائے گی۔۔۔۔۔۔ مسلمانوں کی بنائی ہوئی مسجدوں کو نہ ڈھاؤ گے  
 یہ کہ کنون بن عبدالعزیز بلویر عمال مصر میں مقیم رہیگا۔ تاکہ معاہدے کی  
 تعمیل کا اطمینان حاصل ہو۔۔۔۔۔۔ یہ کہ اسلامی افسر مسلمانان بچہ سے زکات  
 وصول کرنے علاقے بچہ میں آسکیں گے۔۔۔۔۔۔ اس کا لفظ بہ لفظ ترجمہ کیا گیا اور  
 اس پر گواہیاں بھی ثبت کرائی گئیں۔“

اس کی تعمیل خلیفہ شوکل کے زمانے تک ہوتی رہی۔ پھر لوٹ مار بڑھ گئی  
 تو ایک ہم بھیمی گئی جس نے فن حرب کی ہمارت سے باوجود تعداد کی کمی کے دشمن کو  
 فاش شکست دی اور ان کے حکمران کو بغداد جا کر خلیفے کے قدموں پر گرنے پر مجبور  
 کیا۔ یہ واقعہ کا واقعہ ہے۔ اور بعض مزید حقوق مسلمانوں کے لیے حاصل کر کے  
 مکرر صلح کی گئی۔

جشی علاقوں کے بہت سے حالات مقریزی نے ”الامام“ نامی ایک  
 مستقل کتاب میں بھی لکھے ہیں۔ لیکن ہمارا موضوع قبل اسلام اور ابتداء اسلام کے  
 تعلقات کا تذکرہ ہے اور بعد کے حالات محض تکمیلی ہیں۔



**ضمیمہ** | مذکورہ بالا تحریر کی کتابت جو چچی تھی کہ بعض نئے معلومات حاصل ہوئے ہیں۔ ان کو بطور ضمیمہ شامل کیا جاتا ہے۔ اوپر مسٹر ڈنلاپ کے مکتوب نبوی بنام نجاشی کو دریافت کرنے کا ذکر کیا گیا۔ ابھی ابھی ان کا ایک خط کلاسکو سے آیا ہے اور ان کا موجودہ مضمون بھی چھپ گیا ہے جس میں مکتوب مبارک کا فوٹو بھی شامل ہے۔ چنانچہ رسالہ جے آر اے ایس لندن بابت جنوری ۱۹۴۱ء صفحہ (۶۰ تا ۵۴) ملاحظہ ہو۔

اصل نامہ مبارک ایک جھلی پرستہ بودیسا (پ) انجیلی اور (۹) بی چوری جس پر ملا وہ ہرے سترہ سطریں خط ملی میں ہیں اور صاف پڑھی جاتی ہیں۔ مخاطب جو یہ نام مقدس دشنہ کے خط سے اس کا خط بدلا ہوا ہے اور معلوم ہوتا ہے کہ کاتب دوسرا ہوا گا۔ یسین انداز خط اور رسم الخط وہی قدیم ہے۔ مسٹر ڈنلاپ کے دوست ماہرین نے یہ بھی تسلیم کیا کہ مکتوبوں کے آخر جو مہر ہے وہ بہر حال ہم شکل اور ہم خط اور یکساں ہے۔ اور یہ امر خاص طور سے قابل ذکر ہے۔ اوپر ہم نے مسٹر ڈنلاپ کے خط کے حوالے سے جو متن نقل کیا ہے۔ اس میں فوٹو کے دیکھنے پر خفیف ترمیم کرنی پڑتی ہے۔ چنانچہ سطر ۱۳ میں تو من کی جگہ توفن پڑھا جائے اور سطر ۱۷ میں فاقبل و نصیحتی کی جگہ فنا قبل و نصیحتی (یعنی الف جمع کے) اور سطر ۱۸ میں اتبع کی جگہ اتتبع (دُت سے) لکھا ہوا ہے اور یہ آخری دونوں چیزیں میرے نزدیک فن تحریر کے آثار کا زمانہ ہونے کی وجہ سے خط کے اصلی ہونے کی دلیل ہیں۔ زمانہ مابعد کا جعل ہو تو کتاب ایسی ”غلطیاں“ نہ کرتے۔ اصل میں یہ غلطیاں نہیں ہیں بلکہ عہد نبوی میں ان کا رواج ہونا خود قرآن مجید سے ثابت ہے۔ چنانچہ ماضی جمع کے صیغے میں بارہا بغیر الف کے قرآن میں الفاظ ملتے ہیں اور آیت ”وَالسَّامِیْنَ بَیِّنًا مَا بَیِّنٌ“ میں دُت لکھے ہیں حالانکہ تلفظ ”بَیِّنٌ“ ہے۔ نامہ مبارک کی روشنائی کچھو رکے رنگ کی سرخ ہے۔ اسے دستن میں کسی شخص نے ۱۹۳۸ء میں حبشہ کے ایک پادری سے خرید کیا اور اسے کچھ دن انگلستان بھیجا گیا تاکہ برٹش میوزیم وغیرہ اسے فوٹو میں صاف نہیں آسکی ہے۔

کے ماہرین اس کی جانچ کریں اور پھر مسٹر ڈنلاپ کا بیان ہے کہ ”میں نے اسے واپس لے جا کر اس کے مالک کو پہنچا دیا جو دمشق کا ایک خانگی فرد ہے“ مضمون نگار نے یہ بھی لکھا ہے کہ جن ماہرین نے اسے دیکھا ان میں سے متعدد نے یہ خیال ظاہر کیا کہ اس جھلی کانٹے کی جگہ پرانا ہونا زیادہ صحیح معلوم ہوتا ہے۔ برٹش میوزیم کے ماہروں نے البتہ اس کا اتنا قدیم ہونا کہ عہد نبوی کا ہو تسلیم نہیں کیا۔ لیکن ظاہر ہے کہ جب تک عہد نبوی کی کسی اور اصلی اور مسلمہ جھلی سے اس کا مقابلہ نہ کیا جائے صرف یہ کہہ دینا کافی نہیں کہ ”یہ اتنی پرانی نہیں معلوم ہوتی“

مسٹر ڈنلاپ نے اس جھلی کو محض سرسری اور سطحی بلکہ اپنی آپ تردید کرنے والی دلیلوں کی بنیاد پر محض عالیہ (تقریباً ستر اسی سال کی) قرار دیا ہے۔ مجھے مناسب معلوم ہوتا ہے کہ ان دلائل کا جواب رسالہ جے آر اے ایس ہی میں دوں جہاں وہ ابتدائی مضمون چھپا ہے۔ یوں بھی اس میں بہت سے خشک فنی مباحث آجاتے ہیں جن کی یہاں جگہ نہیں اور میری رائے میں قرائنی شہادت بہت کچھ مکتوب کے اصلی ہونے کی تائید میں ہے۔

ادارہ ترقی تعلیم اسلامی حیدرآباد دکن کی جانب

سے

مجلہ نظامیہ بابتہ صفر و ربیع المنور ۱۳۶۱ھ میں شائع ہوا۔

انتظامی بولیس نظام شاہی روڈ

## یونانی طبی بورڈ افضل گنج حیدر آباد میں

قابل اعتماد یونانی مرکبات کا عظیم الشان ذخیرہ ہر وقت موجود رہتا ہے اور روزانہ صبح شام مولوی حکیم محمد ہمت اللہ صاحب اور مولوی حکیم شیخ عبد علی صاحب سے طبی مشورہ کیا جاسکتا ہے جس اور شہنشاہ کیہ روزیہ آباد کے فاضل اور مشہور اطباء کی مجلس مریضوں کا معائنہ کرتی ہے اضلاع کے مریض ذریعہ خط و کتابت طبی مشورہ حاصل کر سکتے ہیں اس دواخانہ کے قیام سے مریضوں کو ہر قسم کی سہولت کا موقع مل رہا ہے اور یہ دکن میں اپنی نوعیت کا واحد شفا بخش مرکز

## درمان

کے استعمال سے صنف نازک کے پوشیدہ امراض سیلان الرحم اعتناق رحم تبخیر رحم ضعف رحم بے قاعدگی ایام بانچہ پن وغیرہ کے سدھام ضبانے مایوس العلاج شفا یاب ہوئے ہیں اور آئے دن اس دوا کی شہرت ملک میں بڑھتی جا رہی ہے اور یہی ایک دوا ان امراض کے علاج کے لیے مفید ثابت ہوئی ہے۔

نمونے کے بجس کی قیمت ایک روپیہ بارہ کمل کوہس کی قیمت چھ روپیہ علاوہ محصول ساختہ دارا علاج سینہ شہلی گنج حیدر آباد دکن

## محمد عمر تاج سردوئیہ یونانی

متصل مکہ مسجد روبرو صدر دواخانہ یونانی حیدر آباد دکن

ہماری دکان میں ہر قسم کے ادویات مفردات اور مرکبات اور شربت ہائے صاف عطیات تازہ مریجات و جواہر شگ خالص غبر خالص زعفران اصلی روغن بادام خالص عرق بیہ شگ لاهوری و جندبید ستر لبوب کبیر جوہر دار دواہر المسک جوہر دار خیرہ مرادید جوہر دار مسفرق یا قوتی جوہر دار وغیرہ قیمت و اجبی قابل اطمینان ملتے ہیں اور اضلاع کے فرمائشات بذریعہ وی پی روانہ کئے جاسکتے ہیں شہد خالص روغن بادام کا خالص انتظام ہے۔

حسینی دواخانہ موتی گلی لار بازار حیدر آباد دکن کے ذریعہ قابل اعتبار ادویات یونانی مفردات مرکبات و اجبی نسخہ پر حاصل کر سکتے ہیں اگر آپ کو کاروبار کا مدانی کے تکمیل کی ضرورت ہو تو حیدر آباد کا مشہور کارخانہ کادانی کے مالک محمد صدیق کا نام یاد رکھیے اس کارخانہ کے ذریعہ ہر قسم کے کام کی تکمیل عمر گلی کے ساتھ وقت پر ہو سکے گی۔

مجلہ نظامیہ کا مطالعہ آپ کو دوسرے مسائل بے نیاز کرے گا۔

# دور عثمانی کا سب سے بڑا اور پہلا نمایاں شوق طلائعی ترقی یافتہ مجددیت کا رخا۔ جلد سازی رجسٹریشن سرکار عالی نظام شاہی روضہ جدید قابل دید کتابیں

دارہ ترقی تعلیم اسلامی کے اغراض

## مقاصد

۱۔ تاریخ دستور آصفیہ۔ اس کتاب میں فن  
سیاسیات کی اہمیت دستور نظام سلطنت  
غیر جدید کے سیاسی نظام کے علاوہ سلطنت آصفیہ  
کے (۲۱۶) نظام سلطنت کے دستوری تغیرات کو  
انہایت عمدگی سے بتلایا گیا ہے۔ ۸

۲۔ سالنامہ نظامیہ۔ اس کتاب میں یوم  
تاسیس جامعہ نظامیہ میں پڑھے ہوئے علماء کے  
مقالے جمع کئے گئے ہیں آزاد خیالوں اور

مسئلہ حجاب پر ایک تحقیق مضامین۔ ۸  
۳۔ مذہب اور فرقہ واریت از حجاب  
طالعہ الباسط صاحبان علم ندائت صلاح راچور۔

موصوف نے فرقہ واریت کی مسموم اثرات کی  
تباہ کاریوں کے مفر ناسخ کو نہایت یقین سے  
پیش کیا ہے اور بتلایا ہے کہ جب تک کسی قوم میں

فرقہ واریت کا جذبہ رہے گا اس وقت تک وہ قوم  
ترقی کے اعلیٰ منازل پر نہیں پہنچ سکے گی۔ ۸  
۴۔ جیشہ اور اسلام از حجاب ڈاکٹر محمد حیدر اللہ صاحب

استاد جامعہ عثمانیہ۔ ۸  
۵۔ عہد نوجوانی میدان جنگ اخلاقیہ ڈاکٹر محمد حیدر اللہ صاحب  
عہد نوجوانی کا نظام تعلیم۔ ۶

۱۔ تعلیم مذہبی، معاشی، اصلاحی اور  
تمدنی مسائل کا مطالعہ کرنا۔  
۲۔ پسینہ بخشنا اور تحقیقاتی نتائج

۳۔ ارادے کی طرف سے نیک  
ماہنامہ کو جاری کرنا۔

۴۔ ہر صاحب نام سے کم از کم ایک  
پایا با قسط ادا کریں گے ورنہ کنرواجی  
کے لئے اور ان کی خدمت میں ادا

۵۔ مجلہ نظامیہ ہر ماہ فصلی کے تیسرے  
ہفتے میں شائع ہو گا لیکن

۶۔ گزنی کاخذ کی وجہ سے ہر دو ماہ  
پر شائع کرنے کی تجویز کی گئی ہے۔

قیمت سالانہ سے رعایتی عاں

ہفتم نمبر مجلہ نظامیہ حنفی علم حیدر آباد دکن

حرف و رسم

# مجلہ فنیہ

ادارہ ترقی تعلیم اسلامی کاماہور علی سالہ



6(8, 9)

مُتَبَعٌ  
ابوالخیر کنج نشین فاضل (نظا)

مرکز مطبوعہ اسلامیہ

۱۳۶۱ھ

مشہور مستند مفید یونانی دوایں

✓✓

مساکا  
 ۴۴ روپہ جگہ دوں  
 ایک ایک خانہ معویہ دو قیمت  
 سات روپیہ الٹا آنے  
 بیڑیوں کی واحد دو قیمت  
 دو روپیہ۔

مشاوران

سوز کا

جہد و کوشش سوزاک اور  
سین کی سمیت کو دور کرنے کی مکمل دوا  
تین روپیہ بار آور

معدہ قلب خراج و حرارت اید  
خیر معدہ کی خاص دوا  
دور دو پیہ بار آور

کھانسی جلدی  
کھانسی جلدی کی خاص دوا  
دور دو پیہ بار آور

جوانا

نقطہ ارواح

سینہ کو سخت ٹور سداں لیرا مانا مفاہٹ اور تمام  
خوالصورت تانے کی چیرت بخواروں کی مکمل واحد و  
پیار روپیہ آلودہ

بائیں

جائی

یہاں کی بندشوں کے  
درمیان میں یہ موشروا  
فی کس آٹھ آنہ۔

بوسٹا نیٹکا

## مفصل معلومات

کے لیے فہرست مفت۔

طبی مشورہ معائنہ تشخیص  
امراض زغیردہلہ معاوضہ۔

## سنیا کا

۱۲

برائے مرد مزاج کی عورتوں کے

یونانی طبی کیسکل کمپنی لمیٹڈ غقب ٹپہ خایہ پتھر گنی جیدہ ربادو

# مجلہ نظامیہ

محکمہ لاسکی سے خطاب انڈین  
کیلے یارو جیت ہے کہ اس ملک کے شہر ملی

۱۔ ڈیا کرسی کا نمونہ	۲۔ رائے عامہ کی بیداری
۳۔ مشائخ ملت سے خطاب	۴۔ تہذیب کے کرشمے
۵۔ تنقید و تبصرہ	۶۔ رفتار عالم
۷۔ مقالہ تحفظ حقوق زوجین	

ارشد ہوا کہ اس کا سب سے بڑا وقت ملنے سے ہے۔

جلد ۱۰ - امرداد - ۲۵ ربیع الثانی - جمادی الاولیٰ ۱۳۶۱ - جون ۱۹۴۲ء - ۸۰-۹۰

ڈیا کرسی کا نمونہ حضرت عبداللہ بن جعفر طیار نے فرمایا کہ ابو بکر ہم پر دلی ہوئے

جواب میں امیر المومنین نے فرمایا کیا تم مجھ کو خدا سے ڈراتے ہو میں جس وقت اللہ کے سامنے جاؤں گا تو کہوں گا کہ میں تیری امت سے بہتر مند سے کو اپنا جانشین مقرر کر رہا ہوں یہ اس زمانے کے عوام کا حال تھا جنہوں نے اپنے حق کے متعلق آزادی سے طیفہ وقت سے

تو اس شان سے کہ مخلوق الہی میں سب سے بہتر تھے اور ہم پر سب سے زیادہ ہر بان اور سب سے زیادہ ہم سے خوش

ایسے ہر بان راہی کا جب وقت آخر آیا تو تمام مسلمان حال سے بے حال اور مستقبل کے لیے فکر مند ہیں جبرطی ہے کہ دنیا کے سب سے بہتر انسان نے اپنے جانشین کو نامزد کر دیا ہے عوام یہ سن کر حیرت میں آئے اور مانا یہ واقعات اس امر پر شاہد ہیں کہ نازک سے نازک وقت پر عہدہ راشدہ

ایسے امیر المومنین تم نے عمر کو ولی عہد مقرر کیا ہے حالانکہ تم دیکھتے تھے کہ وہ لوگوں سے تمہارے سامنے کیسا برتاؤ کرتے تھے اس وقت کیا میں جو کلمہ گو کہلاتے اور سینے میں قوم و ملت ہو گا جب وہ تمہارے جانشین گئے تم اپنے رب کے پاس جاؤ گے تو تم سے رعیت کی بابت سوال کریگا اگلی کوچوں دیہات اور قصبات

میں ہر مسلمان کو طیفہ وقت سے ہر قسم کے مسائل دریافت کرنے کا حق تھا۔ آج بھی وہی انسان پستی اور ان کی اصلاح کی انگلیں رکھتی ہیں جو کلمہ گو کہلاتے اور سینے میں قوم و ملت

اسے امیر المومنین تم نے عمر کو ولی عہد مقرر کیا ہے حالانکہ تم دیکھتے تھے کہ وہ لوگوں سے تمہارے سامنے کیسا برتاؤ کرتے تھے اس وقت کیا میں جو کلمہ گو کہلاتے اور سینے میں قوم و ملت ہو گا جب وہ تمہارے جانشین گئے تم اپنے رب کے پاس جاؤ گے تو تم سے رعیت کی بابت سوال کریگا اگلی کوچوں دیہات اور قصبات



جائیں اسلامی تعمیر قوم کی غرض سے قائم ہیں، اس طرح آگاہ کیا۔

لیکن نتیجے میں فعل ہیں جب کبھی کسی کام کا تصفیہ ہوتا ہے تو رائے شماری لی جاتی ہے اور اس وقت صدر کو دورائے کا حق دیا جاتا ہے کثرت آراء پر بند کریں۔

فیصلہ ہوتا ہے مگر انجام میں ایسا تصفیہ کبھی بھی نافذ نہ ثابت نہیں ہوا، مسلمان جب تک اعتماد کی تعلیم کو نہ چھوڑیں گے اس وقت تک ان کو صحیح کامیابی نہ جائے میں ابھی آتا ہوں۔ یہ کہہ کر گھر میں داخل حاصل نہ ہوگی۔

ذرا غور سے دیکھو کہ تاریخ نے ثابت

کو دیا کہ حضرت صدیق اکبرؓ کی رائے صحیح تھی کاروائی کے کتنا صحیح کہا ہے۔

”اگر عمر فاروقؓ جیسا ایک اور امیر و سپہ سالار پیدا ہو جاتا تو ساری دنیا مسلمانوں کے زیر نگین ہوتی“

تاریخ کے یہ بکھرے ہوئے موتیاں آج بھی ہمارے لیے سبق آموز ہیں۔

رائے عامہ کی بیداری پیر المومنین حضرت معاویہؓ نے

بیت المال کی تنظیم کے سلسلے میں یہ حکم صادر فرمایا کہ جن لوگوں کو وظائف تقسیم کئے جائیں وہ بند کر دیئے جائیں۔

اس حکم نے رائے عامہ میں ایک

بیجان پیدا کر دیا ابو مسلم خولانی نے بکھرے مجھے

میں خلیفہ وقت کو رائے عامہ کے رجحان سے

ثانی و رکن الدولہ عا مالمہام اور دوسرے

معاویہ یہ مال تمہارا ہے اور نہ تمہارا

حضر معاویہ ابتدا میں ان الفاظ کی تاب نہ لاسکے چہرہ غصے سے سرخ ہو گیا ذرا دیر بعد جوش پر ہوش غالب آیا مجھے سے کہا کوئی نہ جائے میں ابھی آتا ہوں۔ یہ کہہ کر گھر میں داخل ہوئے چند منٹ کے بعد آئے اور فرمایا۔

”ابو مسلم نے جو کچھ کہنا تھا کہا مجھ پر جو

حالت طاری ہوئی اس کے متعلق ایک حدیث

مجھے یاد آگئی اور میرے لیے اس پر عمل کرنا ضروری تھا۔ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے ”جب تم میں کسی شخص کو غصہ آئے تو

اسکو فوراً غسل کرنا چاہئے۔ ابو مسلم کا غرض حق پر مبنی ہے تم اپنے وظائف وصول کرتے رہو اللہ برکت

دینے والا ہے۔

کیا جمہوریت کے اس دور میں جمہوری حقوق کے رائے عامہ کی قوت اور رعایا کی ڈیما کریسی کا اس سے بہتر یا اس جیسا ایک نمونہ بھی کہیں مل سکتا ہے

مشائخین ملت

حضرت شاہ رضاؒ کے حضور نظام دکن

ثانی و رکن الدولہ عا مالمہام اور دوسرے

بہت سے امراء مقتد تھے اور بسا اوقات آپ کی خدمت میں حاضر ہوتے اور فیض حاصل کرتے تھے آپ کا مزار تالاب میر جلد کے قریب ہے ایک روز آپ کی خدمت میں **ابو الہمام** وقت کی حاضری ہوئی، ہمراہی میں چوب دار اور خدمت نگار بھی تھے۔ خدمت گاروں نے فخر ادا کرنے سے ممانعت کی حضرت کو یہ بات سخت ناگوار ہوئی غضب ناک ہو کر فرمایا :-

اے رکن الدولہ تو سے آنے سے میرا عذرہ فخر کو تکلیف ہوتی ہے اگر تجھ کو میرے پاس آنا ہے تو عوام الناس کی طرح آنا دیکھو اس وقت کے بزرگوں کی کیا شان اور ان کی طرز زندگی کیسی تھی کہ امراء سے متنفر اور فقرا سے مانوس رہتے تھے امراء کے در پر کبھی نہیں جاتے تھے جو امراء آتے ان سے بیزار ہوتے تھے آج بھی بہت سے شائقین اور صاحبان بجاوہ نشیں ہیں ان کی روش کو دیکھا جائے کہ صبح ہوتے ہی امراء عہدہ دار اور صاحبان ثروت کے منگلوں پر حاضری ہو رہی ہے اور طرح طرح کے مکر و فریب سے مطالب اور مقاصد کی بجا اور سی کی سہمی میں مصروف عمل نظر آئیں گے جس کا نتیجہ ہے کہ آج نہ ان کے دُعاؤں میں اثر رہا اور نہ ان کے ارشادات کا اثر دوسری

طرف غیب نادان اور جاہل مسلمان حیران و سرگرداں کو چہ در کو چہ پھر رہے ہیں کیا یہی خدمت اسلام اور کیا یہی اُمی کی دنیا کی شان و عظمت، فاختہ و یا اولی الابدان، ایک حدیث میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ :-

میری امت میں دو گروہ پیدا ہوں گے جن کا دیکھنا مجھے نصیب نہ ہو گا لیکن ان کا حال مجھے بتایا گیا ہے اور یہ دونوں آگ میں جائیں گے ایک تو وہ لوگ ہیں جن کے ہاتھوں میں کھائے کے دم کی مانند کوڑے ہوں گے جس سے وہ (ازراہ تکبر و تجبر) لوگوں کو ماریں گے۔ دوسرے وہ عورتیں جو کپڑے پہن کر بھی ننگی رہیں گی

بچہ اس رحمت عالم کا ارشاد ہے جو انسان کی زبردست رحمت و شفقت تھی اور بنی نوع انسان کے علیم اور شفیع مہربان تھے اس کے مقابلے میں آج ان نام لیواؤں کو دیکھا جائے جنھوں نے اپنی طرز زندگی اسلامی بنالے کے بجائے مغربی تمدن و تہذیب میں گرفتار جبر و تکبر میں سرشار ہیں اور ان کی عورتیں عریانی اور فلم والیوں کے لباس کے دلدادہ بنے پردگی کے حامی نظر آ رہے ہیں کیا ان پر اس حدیث کا اطلاق ثابت نہیں آتا

ہماری درخواست ہے کہ اسلامی تعلیمات کو نہایت نور سے پڑھیں اور اس پر عمل کر کے کوشش کریں۔

**تفہیم و تبصرہ** | ایسے دورانہ علیہ الرحمہ کے تصانیف

حضرت خواجہ سید محمد بندہ نواز

جامع الکلام ترجمہ آداب المریدین، خطرات القدر، شائع ہو چکے ہیں اور یہ سب کتابیں مجلس کتب خانہ روضتین گلبرگ شریف کی جانب سے شائع ہوئے ہیں اس مجلس کے روح رواں مولوی حافظ محمد صاحب مدنی ترقی میں جن کی بے لوث مساعیست نہ صرف حضرت خواجہ صاحب کے تصانیف شائع ہو رہے ہیں بلکہ روضہ خواجہ میں احیاء علوم دینیہ کا کام بھی بڑی جدوجہد سے جاری ہے اس مجلس کی جانب سے جاری ہو چکے ہیں تفہیم سورۃ فاتحہ، استقامت اللہ، بطریق الحقیقت، رسالہ دوسرے روایت یاری، دعا و کرامات اولیاء، مذاہق الانس و جود العاشقین، رسالہ توحید، نواصی، رسالہ منظوم و رازکار، رسالہ مراقبہ، رسالہ اذکار، چندیہ، رسالہ شرح بیت حضرت امیر خسرو، برہان العاشقین۔

روضتین گلبرگ شریف سے یہ مجموعہ مل سکتا ہے۔

۱۔ تفسیر سورہ فاتحہ۔ یہ رسالہ سورہ فاتحہ کی تفسیر میں حضرت خواجہ صاحب کا لکھا ہوا ہے مقدمہ میں بتلایا گیا ہے کہ حضرت خواجہ صاحب امام ابو القاسم قشیری (۴۶۵ھ) کے بہت متفقہ تھے اور امام قشیری نے قرآن مجید کے ہر سورہ سے چند آیتیں انتخاب کر کے ان کی تفسیر لکھی ہے جس کا نام لطائف قشیری ہے۔

امام ابی القاسم عبدالکریم بن ہوازن (تفسیر ی پانچویں صدی ہجری کے فقہ تفسیر حدیث اصول و ادب اور شریعت و حقیقت کے نام وقت تھے آپ کی تصنیفات میں التفسیر فی علم التفسیر اور لطائف الاشارات نامی اہم کتابیں ہیں۔

لطائف الاشارات کے متعلق بتلایا گیا ہے کہ اس کتاب میں امام قشیری نے قرآن مجید کے مختلف سورتوں کی تفسیر سرفست کے طریقے پر لکھی ہے اسی طرز پر حضرت خواجہ صاحب نے سورہ فاتحہ کی تفسیر لکھی ہے یہ رسالہ (۷) صفحے پر مشتمل ہے ہر حیثیت سے جامع اور لائق معرفت سے مملو ہے

یہ گیارہ رسالے مجموعہ یازدہ رسالے سے موسوم کئے گئے ہیں، جناب حافظ سید علی حسین کی تصبیح سے دیدہ زیب طباعت کے ساتھ شائع ہوئے ہیں ان سب کی مجموعی قیمت عیسوی ہے کتب خانہ

۱۔ مفتاح السعادۃ، جلد ۱ صفحہ ۳۵۴، ۲۔ کشف الظنون، جلد ۲ صفحہ ۳۵۵۔ ۳۔ اس کتاب کے نسخے کتب خانہ رام پور، کتب خانہ نواب صدیق جیلانی، کتب خانہ آصفیہ اور کتب خانہ جامعہ عثمانیہ میں موجود ہیں

اس کتاب میں جیسا کہ اس کے نام سے

۲ :- استقامت الشریعت بطریق

تحقیق ! اس رسالہ کو حضرت خواجہ بندہ نوازؒ نے ۹۵۰ھ میں لکھا ہے اس زمانے کو شر و فساد کا عہد بتلایا گیا ہے ذہب العلم و اہلہ کو ظاہر کرتے ہوئے شریعت اور طریقت کے نہایت نازک مسائل کو عمدگی سے بتلایا گیا ہے جس سے آپ کے تحرر علمی اور واقف شریعت حقہ کا پتا ملتا ہے جو اختیار جیسے نازک مسئلے کو نہایت لطیف پیرایہ میں سمجھایا ہے اس رسالے کے مطالعے سے یہ حقیقت واضح ہو جائے گی کہ حضرت خواجہ صاحبؒ نے کس طرح حقیقت کو قوانین شریعت کے تحت لے چلنے کی سعی فرمائی یہ رسالہ ۲۴۸ صفحے پر مشتمل ہے۔

نظامیہ کے استقامت قرآن میں شریک ہونے کے قابل ہے۔

۳ :- رسالہ در مسئلہ رویت باری

جنگ کی رفتار | جنگ کا آغاز ۳ ستمبر ۱۹۱۴ء  
رفتار عالم | کو ہوا اور آج جنگ شروع

ذکرات اولیا :- اس رسالے میں حضرت خواجہ صاحبؒ نے رویت باری تعالیٰؑ کی

مقربین پر انبیاء کی نصیحت کرامات اولیا اور قرآن مجید کے تشابہات جیسے نازک مسائل پر فقہ حنفی کی رو سے تحقیق بحث فرمائی ہے۔ (باقی آتی)

مقربین پر انبیاء کی نصیحت کرامات اولیا اور قرآن مجید کے تشابہات جیسے نازک مسائل پر فقہ حنفی کی رو سے تحقیق بحث فرمائی ہے۔ (باقی آتی)

از مولانا الحاج الیاسؒ سے قدیم تاریخی عمارتیں ڈھادی گئیں۔ ہندوستانی  
عالم نابھہ دارالترجمہ جامعہ عثمانیہ حیدرآباد دکن چھوٹی قطع ضخامت ۲۸ (۱۶۸) صفحے کتابت و طباعت بہتر قیمت ۲۰۰

تسہیل الرتبیل | صاحب نابھہ دارالترجمہ جامعہ عثمانیہ حیدرآباد دکن چھوٹی قطع ضخامت ۲۸ (۱۶۸) صفحے کتابت و طباعت بہتر قیمت ۲۰۰

- ۱۔ مئی ۱۹۱۴ء جرمنی کا ہالینڈ اور لکسمبرگ پر  
۱۱۔ پارلیمینٹ پر جرمنوں کا ہوائی حملہ  
وزارت چیمبرلین کا استعفا۔ مسٹر چرچل نے وزیر خارجہ  
مقرر ہوئے۔
- ۵۔ مئی ۱۹۱۴ء جرمن فوجوں کا فرانس میں داخلہ  
۱۴۔ مئی ۱۹۱۴ء ہالینڈ کی فوجوں نے بتیار ڈالہ  
۱۸۔ مئی ۱۹۱۴ء برسلز، لیڈان، لیج پر جرمنوں کا قبضہ  
۲۸۔ مئی ۱۹۱۴ء شاہ بلجیئم کی غداری اور اس کا  
بتیار ڈال دینا۔
- ۱۴۔ جون ۱۹۱۴ء فرانسیسی حکومت کا استعفا  
۲۲۔ جولائی ۱۹۱۴ء لارڈ ہسلی ٹکس کی ہٹلر  
ارادوں کے خلاف مذاں ٹکن تقریر  
۲۴۔ جولائی ۱۹۱۴ء نازیوں کے تیل کے ذخیرے  
کو نقصان پہنچایا گیا۔
- ۳۰۔ اگست ۱۹۱۴ء وول مور کے دباؤ کے تحت  
رومانیہ نے ٹرانسلوانیا کا بڑا حصہ ہنگری کے حوالہ  
کر رکھا۔
- ۱۵۔ مارچ ۱۹۱۵ء فن لینڈ اور روس میں صلح میں داخل ہوئے۔
- ۱۶۔ اپریل ۱۹۱۵ء جرمنی کا ڈنمارک پر قبضہ اور  
ناروے کے بعض شہروں پر جرمن قبضہ۔ اور  
اتحادی فوج کی ناروے کو آمد۔
- ۱۱۔ اپریل ۱۹۱۵ء ناروے کی حکومت کی فراری کے  
ساتھ ہسٹلر دستخط کر دیے۔

یکم اپریل ۱۹۴۱ء کو سلاویہ پر حملہ اور کے شاہی حقوق کی بحالی دیکھنے چاہتے ہیں۔

اس کے بعد جرمنوں کا قبضہ۔ (۴) ضرورت اور واجبات کے مناسب احترام

۸ جون ۱۹۴۱ء۔ شام اور لبنان میں آزاد کے ساتھ وہ ساری قوتوں کو ذیلیہ کے منڈیوں اور فرانسیسی افواج کا داخلہ۔ خام ساہان تک سامی رسائی دینا چاہتے ہیں۔

۸ جون ۱۹۴۱ء عراقی وزارت کی تبدیلی راشد علی کی بے وفائی۔ برطانیہ کی بروقت امداد سے عراق کا محور کے تسلط سے بچاؤ۔ (۵) وہ کامل ترین بین الاقوامی اور اقتصادی

۲۳ جون ۱۹۴۱ء جرمنی روس پر اچانک حملہ آور ہوا۔ اقتصادی ترقی اور معاشی تحفظ کو حاصل کیا جائے (۶) نازی ظلم و تعدی کی آخری بربادی کے بعد

۱۴ جون ۱۹۴۱ء روس نے برطانیہ پیش کش کو قبول کر لیا۔ انہیں توقع ہے کہ وہ ایک ایسے امن کا قیام دیکھیں جو ساری قوموں کو سلامتی کا اور سارے لوگوں کو

۱۴ اگست ۱۹۴۱ء برطانوی حکومت کے نائب وزیر اعظم نے لاسکی کے ذریعہ اعلان کیا کہ خوف اور احتیاج سے آزادی کا یقین دلائے۔ (۷) ایسا امن سمندروں کی آزادی پر

مسٹر روز ولٹ اور مسٹر چرچل نے آج سہ پہر میں بنی ہونا چاہئے ملاقات کی اور (۸) نقاط کا اعلان کیا جو پر دو

نے اتفاق کر لیا وہ یہ ہیں۔ قوت کا استعمال ترک کر دینا چاہئے اور عام (۱) امریکہ اور برطانیہ کسی کا کوئی علاقہ یا

کوئی اور چیز نہیں چاہتے۔ ایک وسیع تر اور زیادہ مستقل قیام تک مجبوری اقوام کا غیر مسلح کر دیا جانا ضروری ہے

(۲) وہ کوئی ایسی علاقے وار تبدیلیاں کھنے کی خواہش نہیں رکھتے جو اقوام متعلقہ کی آزادی کے ساتھ ظاہر کردہ خواہشات کے بموجب نہ ہوں

(۳) ساری قوم کو خود اپنا طرز حکومت چننے کے حق کا احترام کیا جائے گا اور وہ مفتوحہ اقوام نے مشترکہ حیثیت سے فوجی کارروائی اختیار

کی تاکہ ایران سے پانچویں کالم کی سرگرمیاں انجام دے البتہ مجلس قاع میں ایک ہندوستانی رکن بھی دور ہو جائیں۔ شہد سے ایک خصوصی نشر کے ہو سکے گا جس کے اختیارات محدود ہوں گے اسی طرح ہندوستانی ذریعے اس امر کو واضح کیا گیا کہ اس مشترکہ فوجی ریاستوں کو یہ اختیار دیا گیا تھا کہ چاہے وہ جدید طور کو قرار کارروائی سے کسی دولت کا کوئی علاقہ وارنٹوہ کرے یا نہ کرے اور انھیں مجاز کیا گیا کہ وہ اپنے معاہدات نہیں ہے صرف یہ ایک عارضی کارروائی ہے۔ کی نظر ثانی کے لیے گفت و شنید کرے۔ لیکن اس پیش کش کو جب نازی خطرہ دور ہو جائے گا افواج ہلالی قبول کرنے سے تمام اہم سیاسی جماعتوں نے انکار کر دیا جائیگی۔ ایران کی قیام کا یہ معنی ہو گئی اور یہ کیونکہ یہ ہے کہ اس مسلم لیگ اس وجہ سے انکار کیا کہ اس پیش کش میں پاکستان اس عالم کو خراب کر دے جس کی طرح باپاں بھی جنگی کے مسئلے کو مضمر طور پر تسلیم کیا گیا ہے مگر جو تدا بیر پیش کو چار اہم اثرات پان سٹار اسٹاکا پور جزائر ندان دربرا چھوڑ کی گئی ہیں ان کے باعث عملی اعتبار سے ان کا وجود ہو کر ان علاقوں کو اپنے قبضے میں لے لیا ہے۔

۵ مارچ۔ برطانوی جنگی کابینہ کی تجاویز کو لیکر سر آئینہ نے اس ہندوستان کے تاکہ ان ذریعے ہندوستانی جنگ میں کر ایک لیے مسترد کیا کہ ان تجاویز میں ہندوستان کی مکمل ملکی ماندہ حصہ دیں بلکہ اپنے قومی قارو قومی آزادی کی خیال سے آزاد دی کا موجودہ حالات میں کوئی تشفی بخش برطانیہ کے ساتھ شریک جنگ میں بہ تجاویز و حصوں شریک نہیں بلکہ تعلق جنگ کے بعد کے حالات سے تھا یعنی جنگ کے فوری ختم ہندوستان کو مقبوضاتی ذمیت کی مکمل آزادی حاصل ہو جائیگی اور اس کی یہ بھی حق ہو گا کہ چاہے تو برطانوی دولت عامیہ علیہ مجملے اور ہندوستان کا آئینہ دستور خود اہل ہند اپنے منتخبہ نمایندہ کے ذریعہ وضع کرے اور اس کا بھی امکان ہو گا کہ مختلف علاقے جاتی و دھرمی یا ختم اپنے یونین الگ الگ کر لیں اپنے اندر ملی اور میر و مسلمانوں میں آزادی کے دوسری تجویز یا متعلق جنگ کے پہلے اس طرح پر تھکا دیا گیا جاسکے۔

جنگ کوئی دستور تبدیلی ممکن نہیں تھی اس لیے قوت کی گئی کہ دوسرے کی گزشتہ میں ملک مختلف عناصر پر تل ایک کمیٹی ہو اور یہ کمیٹی اپنا کام

سیاست اپریل ۱۹۴۲ء اخبار ریمبرکن

## بسم اللہ الرحمن الرحیم

**تمہید** اسلامی اصول کے مطابق ہر شخص میں شرعی اہلیت فرع انسانی کی تخلیق کے ساتھ پیدا ہوتی ہے اور ذاتی طور سے اس کا اظہار دنیاوی ہستی کے واقعات کے ساتھ تدریج ہوتا ہے اس لیے شرعی احکام کے مخاطب وہی اصحاب ہوتے ہیں جن میں حقوق اور ذمے داریوں کے انجام دینے کی کامل اہلیت ہوتی ہے چونکہ بچوں میں بچپنی صفت پیدا ہوتی ہے مگر اہلیت میں داخل نہ ہونے سے عارضی ہوتی ہے اس لیے ان کی پیدائش کے ساتھ ہی ان کی مفقولی اہلیت کامل ہو جاتی ہے مگر فاعلی اہلیت رفتہ رفتہ ترقی کرنے لگتی ہے یہاں تک کہ ان کے توانے جسمانی اور دماغی کی تکمیل کے ساتھ وہ جی بمل ہو جاتی ہے۔ جب تک ان کے توانے جسمانی اور دماغی مکمل نہیں ہوتے اس وقت تک یہ نابالغ کہلاتے ہیں اور ان پر وہ تمام ذمے داریاں جو حقوق اللہ اور حقوق العباد سے متعلق ہی عاید نہیں ہوتیں۔

بچہ جب تک ماں کے پیٹ میں رہتا ہے تو اس کی فطری اور فاعلی اہلیت غیر مکمل اور معدوم محض ہونے سے اس کی زندگی اس کی ماں کی زندگی کا ایک جز ہوتی ہے۔ اور ماں کی تہذیبی سہ ماں ہو جاتا ہے اور جب ماں فروخت ہوتی ہے تو وہ بھی بیع میں داخل ہوتا ہے اور اس کا نسب، حق تو ریث، حق ہبہ بالوصیت بھی تسلیم کیا جاتا ہے مگر اس پر کسی قسم کی ذمے داری عاید نہیں ہوتی اور نہ اس کے ولی کے خرید کردہ اثبات کی قیمت قابل ادا قرار پاتی ہے۔ اور جب بچہ پیدا ہو جاتا ہے تو اس پر ایک حد تک ذمے داریاں عاید کی جاسکتی ہیں اور اس پر وہی ذمے داریاں عاید ہوتی ہیں جن کے ادا کرنے کی اس میں قابلیت ہوتی ہے اور اس کے وہی افعال اور معاملات تسلیم کئے جاتے ہیں جو اس کے حق میں مفید ہوتے ہیں اور جو امور اس کے فائدے کے خلاف ہوتے ہیں وہ رد کر دیے جاتے ہیں اگر بچے کے عملی افعال سے حق العاد کی خلاف ورزی ہوتی ہو تو وہ اس کا بدلہ معاوضے کی ادائیگی سے ہوتا ہو تو ولی اس کی جائداد سے ادا کر سکتا



اور بعض وقت بچے پر ایسی ذمہ داریاں بھی عائد ہوتی ہیں جو از قسم صلہ رحم رشتہ داروں اور بیوی کے نان و نفقے سے متعلق ہیں اس کی طرف سے دلی کا ادا کرنا اس کے ادا کرنے کی طرح سمجھا جائے گا کیونکہ یہاں مال مقصود ہے نفس فعل مقصود نہیں ہے اس لیے دلی کا بحیثیت نیابت ادا کر دینا جائز ہو گا مگر دلی کو ایسے معاوضات جو منرا (دیت وغیرہ) سے مشابہ ہوں یا ایسے جو مانے جن کی نوعیت شخصی حقوق کی ہو ادا کرنے کا حق نہ ہو گا اور نہ بچہ اس کی ادائیگی کا ذمہ دار گردانا جائے گا۔

بچے پر عبادت بھی واجب نہیں خواہ وہ عبادت بدنی ہو یا مالی جیسے نماز روزہ حج اور زکوٰۃ وغیرہ اس کی معافی کی وجہ یہ بتلائی گئی ہے کہ بچے میں جسمانی ناقابلیت کے علاوہ عقل و فہم کا فقدان ہے اس لیے جس کے قوائے جسمانی اور عقلی میں کمی ہو ہمیں ادائیگی کی اہلیت قائم نہ کی جائے گی نہ کو اہل سے مستثنیٰ رہنے کی وجہ یہ کہ انکی ذمہ داری ذاتی ہوتی ہے اور مقصود ادا کرنا ہوتا ہے تاکہ مطیع اور عاصی میں تمیز ہو جائے اس پر وہ اس ذمہ داری سے مستثنیٰ رہے گا۔

بچہ جب پیدا ہوتا ہے تو اس کو سب سے پہلے اس کی حفاظت نگرانی اور بروقت

۱۔ قولہ فیصل الولادۃ کے سلسلے میں یہ تصریح کی گئی ہے کہ ان الجنین قبل الانفصال عن الام: من حیثہ انہ ینقل بانقالہاد یتقرر ہاذا مستقل بنفہ من جملہ التفرّد بالحدیۃ والاحتواء لانفصال فیکون لہ ذمۃ من وجہ حیٰ یصلح لہ کالارث والوصیۃ والنسب لا وجوب بھا علیہ واشتری الولی لہ شیاذ لا یجب علیہ الثمن واما بعد الانفصال عن الام فیہیر ذمۃ مطلقة لصیرہ نفساً مستقلة من کل وجہ فیصیر اھلاً للوجوب لہ وعلیہ حتی کان ینبغی ان یجب علیہ کل حق یجب علی الالوانہ لئلا یلزم لکن الہا لا ادا نصف بنفہ والمقصود من الوجوب ہوا الاداء وخص واجباتہ ما یجب علیہ علایکب وهو ظاہر من الکتاب (توضیح و تلویح ص ۲۹ تا صفحہ ۴۴)۔

۲۔ شریعت نے شرعی اہلیت کی تعریف اس طرح کی ہے کہ وہ ایک ایسی صفت جس کے ذریعے شخص مذکور حقوق اور ذمہ داریوں کا اہل ہو جاتا ہے اسی لحاظ سے کامل اہلیت کے شخص بتلایا گیا ہے کہ وہ انسان ہے جو زندہ عاقل بالغ آزاد اور مسلمان ہو اور نہ مرض الموت میں مبتلا ہو اور جو ملاحظہ ہو توضیح و تلویح مصری ص ۶۶ تا ۶۷۔ ۳۔ توضیح و تلویح ص ۶۲ تا ۶۳۔

خوراک کی ضرورت ہو ا کرتی ہے اور جب اس کے قوائے جسمانی اور دماغی میں نشوونما ہوتی ہے تو اس کے لیے اچھی تعلیم و تربیت کی شدید ضرورت ہوتی ہے زندگی کے ان شعبوں میں اسلام نے جو تاکید و احکام دیئے ہیں اس کے مطابق بچوں کی پرورش اور ان کی اچھی تربیت و تعلیم ضروری ہے تاکہ ان کی جسمانی نشوونما اور دماغی و روحانی ترقی میں کمال پیدا ہو اور ان کا یہ کمال دین اور مذہب کے لیے آئندہ کارآمد ہو سکے درنہ بقول سراج اللامہ امام ابو حنیفہؒ نا اہل کا سرکاری کا طالب ہونا اس کی ہمیشہ کی ذلت کا سامان ہے

**رضاعت** رضاعت اس کو کہتے ہیں کہ شیر خوار بچہ ایک خاص وقت میں اپنی ماں یا کسی اور عورت سے دودھ پی لے اس کی تائید قرآن سے بھی ہوتی ہے جیسا کہ فرمایا ہے۔

<p>اور ماؤں کو چاہیے کہ اپنی اولاد کو کاش و دہن تک دودھ پلائیں باپ پر دودھ پلانے والیوں کا کھانا کپڑا دستور کے موافق لازم ہے کسی کو تکلیف نہ دی جائے مگر اس قدر کہ اس کی گنجائش ہونا تو ماں ہی کو اس کے بچے کی وجہ سے ضرر دینا جائے اور نہ باپ ہی کو اس کی اولاد کی وجہ سے اور اسی قدر اس کے وارث پر بھی ہے</p>	<p>والوالدات یرضعن اولادھن حولین کاملین لمن اراد ان یتیم الرضا عتہ وعلی المولود لہ رزقھن وکسوتھن بالمعروف لا تحلف نفس الا وسمعا لاتفسار والدۃ بولد ھا ولا موبود لہ بولدہ وعلی الوارث مثل ذالک۔ (پارہ ۲) سورہ بقرہ</p>
---	---

والوالدات یرضعن اولادھن کے معنی میں فقہاء کا اختلاف ہے بعض فقہاء کی رائے ہے کہ اس میں صرف خبر دی گئی ہے کہ مائیں بالعموم اپنے بچوں کو دودھ پلایا کرتی ہیں اسی لئے ان پر دودھ پلانا لازم نہیں ہوتا مگر والمطلقت تیرضعن بالشھن ثلثہ قروا میں تیرضعن خبر مبیعہ امر ہے اس لحاظ سے اوں پر دیانہ لازم ہے کہ وہ اپنے بچوں کو دودھ پلائی مدت رضاعت ماں بچے کو کس عمر سے کس مدت تک یا کس عمر کے پہنچنے تک دودھ

لے۔ جن عورتوں کو طلاق دی گئی ہے وہ اپنے نفس کو تین حیض تک روکے رکھیں۔

پلائے یا بچہ کسی اور عورت کا دودھ پی لے تو حرمت ثابت ہو مذکور الصدر قرآنی آیت میں دو سال کی مدت قرار دی گئی ہے جس سے امام شافعی اور علقمہ اور شعبی اور زہیری رضی اللہ عنہم کو بھی اتفاق ہے مگر حضرت امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہم کی رائے کے موافق دھائی برس تک بچے کو دودھ پلایا جاسکتا ہے اور اگر بچہ اس مدت میں کسی اور عورت کا دودھ پی لے تو اس سے حرمت رضاعت ثابت ہو جائے گی جیسا کہ خلد و فضالہ مکتون شجر سے واضح ہوتا ہے اسی لیے علماء کرام نے مدت رضاعت کے تین مدارج قائم کئے ہیں (۱) وہی مدت دیر ۶ سال (۲) اوسط مدت دو سال (۳) انتہائی مدت دھائی سال ہے اگر بچہ دو سال کے اندر ہی دودھ سے مستفی ہو جائے تو ماں دودھ ترک کر سکتی ہے اور اگر وہ دو سال سے زائد مدت تک پلائے تو پلاسکتی ہے اس پر سب علماء کا اتفاق ہے۔

حرمت دودھ پلانے کی انتہائی مدت دھائی سال ہے اگر کوئی بچہ اس عمر کے پہنچے تک یا اس کے درمیان کسی اور عورت سے دودھ پی لے تو اس کو وہ تمام رشتے حرام ہو جاتے ہیں جو قرابت لب سے حرام (یعنی ان سے کسی قسم کا نكاح نہیں کر سکتا) ہیں امام شافعیؒ کی رائے کے مطابق بچہ پانچ بار دودھ پیوے تو حرمت ثابت ہے مگر حضرت امام ابو حنیفہؒ کی رائے کے موافق بچے کے ایک بار کے پینے سے بھی حرمت ثابت ہو جاتی ان کی دلیل واضحاً انہی ارض حکم ہے جس میں مطلقاً دودھ پلانے کا حکم ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ

دودھ پینے سے وہ تمام رشتے حرام ہو جاتے ہیں جو لب سے ہی اس میں گنتی یا تہوڑے اور بہت کی کوئی شرط نہیں ہے اسی پر فقہانے بتلایا ہے کہ اگر بچے کے منہ اور ناک کے ذریعے سے کسی عورت کا دودھ پیٹ میں پہنچ جائے وغیرہ پہنچنے کے بعد قے بھی ہو جائے تب بھی رضاعت ثابت ہے۔ البتہ دودھ کو پانی یا دوا میں ملا کر

۱۵۔ شرح کتاب النفقات للمصنف، صفحہ ۲ تا ۳۔ ۱۶۔ در مختار بر حاشیہ رد المحتار جلد ۲ باب الرضاع۔ فتاویٰ غلامہ صفحہ ۱۱۷۔ محیط سرخسی جلد اول صفحہ ۲۸

دیا جائے تو ان صورتوں میں اگر دودھ غالب ہو گا تو حرمت ہوگی ورنہ اس سے حرمت ثابت نہ ہوگی۔ حرمت کی ایک اور صورت یہ بتلائی گئی ہے کہ جس عورت کا حیض بند ہو جاتا ہے ایسی عورت کے دودھ سے بھی جب کہ مدت رضاعت کے اندر ہو پلایا جائے تو شرعاً حرمت ثابت ہوگی۔ دینس رضاعت کی مدت ختم ہونے کے بعد اگر کوئی بچہ کسی کا دودھ پی لے تو حرمت ثابت نہ ہوگی۔ سات سال سے کم عمر بچوں کی حصانت اور تا حد بلوغ لڑکیوں کی حصانت (پرورش) حفاظت کا حق ماں کو حاصل ہے ماں بچے کو حد استغنیٰ تک اپنی نگرانی میں رکھنے کی مجاز ہوگی خواہ باپ موجود ہو یا نہ ہو کیونکہ بچہ اس مدت سے پہلے باپ کے مقابلے میں ماں کی شفقت کا محتاج رہتا ہے۔ اگر بچوں کا باپ ان کی ماں کو طلاق بھی دیدے تب بھی ماں کا یہ حق قائم رہے گا اور دوسرا شوہر کر لینے کی حالت میں جب کہ یہ شوہر بچے کے اقارب (محرموں سے ہو) سے ہو قائم رہے گا۔ لیکن اجنبی ہونے کی صورت میں یہ حق باپ کو حاصل ہو جاتا ہے۔

**مدت حصانت** حضرت امام حنفیہ صاحب کتاب نے حد استغنیٰ کی چار صورتیں قائم کی ہیں پہلی صورت یہ بتلائی ہے کہ لڑکا ایک بلا کسی مدد کے کھانا کھائے (۲) اور بلا کسی مدد کے پانی پیا کرے (۳) بلا کسی مدد کے کپڑے وغیرہ پہنا کرے

۱۔ کنز الدقائق کتاب الرضاع - ۵۰۔ در مختار بر حاشیہ رد مختار جلد ۲ باب الرضاع صفحہ ۴۱۳۔ ۵۰۔ داؤد مضت مدۃ الرضاع لم يتعلق به۔ فتاویٰ عالمگیری جلد ۱ کتاب الرضاع - ۵۰۔ شرح کتاب الفقہ صفحہ (۱۱-۵۱) در مختار بر حاشیہ رد المختار باب البھانت صفحہ ۶۵۵۔ کتاب الاثر نمبر ۲۰۲۔ پریوی کونسل کا فیصلہ ہے کہ شرع اسلام کی رو سے نابالغ بچوں کی بلوغ جنس کے ایک خاص مدت تک صرف حصانت ذات کا حق ماں کو حاصل ہے مگر وہ فطری ولی نہیں ہے البتہ باپ قانونی ولی ہے اور اگر وہ مر گیا تو حسب قانون خفی اس کا سرکردہ وصی تہم تر کہ ہو گا ملاحظہ ہو مقدمہ زہرہ بی بی بنام عبدالرزاق سنہ ۱۲۹۱ھ بمطابق ۱۹۰۱ء لاہور پورٹ ۸۹۱۔

(۴) بلا کسی اعانت کے استنجا کیا کرے۔ جن لڑکوں میں یہ چار صورتیں پائی جائیں ان پر حد استغنیٰ تک پہنچنے کی تعریف صادق آئے گی ورنہ نہیں۔  
جو لڑکے حد استغنیٰ تک پہنچ جاتے ہیں تب ان کی حصانت کا حق باپ کو حاصل ہوگا کیونکہ یہ زمانہ بچوں کی تعلیم و تربیت کا کہلاتا ہے۔

کس عمر کے بچوں میں حد استغنیٰ تک پہنچنے کی صلاحیت پیدا ہوتی ہے اس کے متعلق بتلایا گیا ہے کہ بچوں میں کسی طرح چار سال میں یہ صلاحیت پیدا نہیں ہوتی پانچویں اور چھٹے سال میں اختلاف ہے کیونکہ اس زمانے میں بعض وقت بچوں میں صلاحیت پیدا ہو جاتی ہے اور بعض میں نہیں لیکن ساتویں سال میں پہنچنے کے بعد بچے میں حد استغنیٰ کی اچھی خاصی صلاحیت پیدا ہو جاتی ہے اور علماء کو بھی اسی مدت پر اتفاق ہے اس لیے بچہ (۷) سال کی عمر تک ماں یا دیگر ورثہ کے پاس رہ سکے گا ان کے بعد حصانت کا حق باپ کی طرف منتقل ہوگا۔

لڑکیوں کے متعلق بتلایا گیا ہے کہ امام ابو حنیفہؒ اور امام محمدؒ کی رائے کے مطابق لڑکی بائع ہونے تک ماں کے زیر نگرانی رہے گی۔ اس بارے میں امام ابیوسفؒ کی رائے ہے کہ لڑکی اس معیار پر پہنچ جائے کہ اس پر شہوت واقع ہو یا اس کے مانند دیگر لڑکیاں مباشرت کے قابل ہوں تب ماں سے حق حصانت باپ کی طرف منتقل ہوگا (البنتہ مراهقہ مراهقہ اس عورت کو کہتے ہیں جس میں احتلام کے

۱۔ استنجا سے مراد یہ ہے کہ بچہ بذات خود اپنی طہارت پر قادر ہو اور اپنے نفس کو بلا کسی اعانت کے پاک و صاف رکھ سکے۔ از شرح نفقات صفحہ ۱۰۔ ۲۔ شرح کتاب النفقات صفحہ ۱۰۔ شیعی فقہ کے لحاظ سے ماں کو اپنے لڑکوں کے متعلق دو سال اور لڑکیوں کے متعلق سات سال کی تکمیل تک حق حصانت رہے گا بچوں کے ان عموں تک پہنچنے سے پہلے ماں کا انتقال ہو جائے تو یہ حق باپ سے متعلق ہو جائے گا۔ بیلی جلد دوم صفحہ ۹۵ و مقدمہ سلیم النابنام سعادت ۱۹۱۴ء ۳۶۱ لکھا۔ صفحہ ۳۶۷ از اصول شرح اسلام فرید وں ص ۱۹۱۴ء ۳۵۔ شرح النفقات زاد و از قادی شامی جلد ۲ باب الحصانت صفحہ ۶۵۸۔

آثار پائے جائیں ایسی صورت میں حسب رائے امام محمد باپ کو حصانت کا حق رہے گا۔  
لڑکی میں مصاہرت کی قابلیت کس عمر میں پہنچنے کے بعد پیدا ہوگی فقہانے  
اس مسئلے کو مندرجہ ذیل حصوں میں تقسیم کیا ہے۔

- ۱۔ اگر لڑکی پانچ سال یا اس سے کم ہو تو صاحب شہوت نہ ہوگی۔
- ۲۔ اگر لڑکی ۶ یا ۷ سال ہوئے پر اس کی جسمانی حالت اچھی ہو تو وہ ضرور  
صاحب شہوت ہوگی ورنہ نہیں۔

۳۔ اگر لڑکی ۹ یا دس سے زیادہ سال کی ہو جائے تو ضرور صاحب شہوت  
ہوگی امام ابی لیث کی بھی یہی رائے ہے کہ لڑکی (۹) سال کی عمر میں حد بلوغ کو  
پہنچ جاتی ہے اس کے بعد باپ کی طرف حق حفاظت منتقل ہو سکے گا۔ لہ

**اجرت رضاعت** | بچوں کو دودھ پلانے کی وجہ سے عورت اپنے شوہر سے دودھ  
پلانے کا معاوضہ طلب کر لے گی مجاز نہ ہوگی اس لیے کہ شریعت  
نے ایسے مطالبے کو ناجائز قرار دیا ہے اور شوہر بھی اپنی زوجہ کو دودھ پلانے پر مجبور  
کرنے کا حکم مجاز نہ ہوگا۔ لہ

کیا عورت بچے کو دودھ | اور بتلایا گیا ہے کہ عورت پر بچوں کو دودھ پلانے کا لزوم  
پلانے پر مجبور کی جاسکتی ہے | دیا نہ ہے وہ دودھ پلانے پر مجبور نہیں کی جاسکتی اگر  
عورت بچے کو دودھ پلانے سے انکار کرے تو شوہر کسی اور

عورت کے ذریعے (بطور خادمہ) دودھ پلانے کا انتظام کر سکتا ہے۔ مگر شوہر کو ایسی صورت  
میں حق نہ ہوگا کہ وہ بچے کو ماں سے علیحدہ رکھے ہر حال میں بچہ ماں کے پاس رہے گا اور

- ۴۔ شرح کتاب النفقات صفحہ ۱۱۵۱ ہندیہ جلد ۱ صفحہ ۱۵۱۔ برطانوی ہند میں لڑکیوں کے بلوغ کی انتہائی  
مدت ۱۸ سال اور لڑکوں کے لیے ۲۱ سال کی تکمیل پر ختم ہوتا ہے۔ مگر دولت آصفیہ جہ رآباد میں  
جہاں حکومت کا سرکاری مذہب حنفی ہے حسب احکام شرح بلوغ کا قہیفہ ہوتا ہے۔
- ۵۔ شرح کتاب النفقات للحناف از صفحہ ۲ تا ۳۔

ماں کو بچے پر نگرانی کا کامل حق رہے گا۔<sup>۱۵</sup>

**انا کے فرائض** | اگر بچے کو دودھ پلانے کے لیے انا کا انتظام ہو تو شریعت اسلام نے اس کے متعلق یہ بتلایا ہے کہ اگر بوقت تقرر وہ کسی قسم کی کوئی

شرط قایم کی گئی ہے تو شرائط کی پابندی دایہ کے لیے ضروری ہوگی اور اگر تقرر کے وقت کسی قسم کی شرط نہیں کی گئی ہے تو اس کے لیے ضروری ہوگا کہ وہ بچے کی ماں کے گھر میں رہے اور بچے کو ۱۴۱ روز دودھ پلائے کہ پیت بھر جائے اور دودھ پلانے کے بعد وہ بچے کو ماں کے تفویض کرے البتہ ماں کے صحیح مکان میں بھی بیٹھ کر بچے کو دودھ پلا سکتی ہے۔<sup>۱۶</sup>

**ماں کے نہ ہونے کی صورت** | ماں نہ ہونے کی صورت میں سات سال سے کم عمر لڑکوں اور نالغ لڑکیوں کی حفاظت مفصلہ سے ذیل رشتہ دار عورتوں سے بہ ترتیب ذیل متعلق ہوگی۔

(۱) ماں کی ماں بہ سلسلہ صعودی

(۲) باپ کی ماں " (۷) اخیانی بہن کی بیٹی

(۳) حقیقی بہن (۸) علاقائی بہن کی بیٹی

(۴) اخیانی بہن (۹) خالہ بہنوں کی ترتیب میں

(۵) علاقائی بہن (۱۰) پھٹی " "

(۱۱) حقیقی بہن کی بیٹی

**عورتوں کے نہ ہونے کی صورت میں** | اگر ماں اور وہ رشتہ دار عورتیں جن کا ذکر اوپر مردوں کا حق حفاظت

۱۵۔ شرح کتاب النفقات صفحہ ۶ شافعی مذہب کے لحاظ سے عورت کو اس حالت میں بھی اجرت رضاء کی ادائیگی مستحق قرار دیا گیا ہے۔

۱۶۔ شرح کتاب النفقات صفحہ ۶۔

۱۷۔ در مختار بر حاشیہ رد المحتار جلد ۲ باب الحضانہ صفحہ ۲۵۵۔ و شرح کتاب النفقات صفحہ ۵۱۔

کیا گیا ہے موجود نہ ہوں تو حق حفاظت حسب ترتیب ذیل اشخاص کو حاصل رہے گا۔

(۱) باپ (۲) قریب تر دادا (۳) حقیقی بھائی (۴) علاقائی بھائی (۵) حقیقی بھائی کا بیٹا (۶) علاقائی بھائی کا بیٹا (۷) حقیقی چچا (۸) علاقائی چچا (۹) حقیقی چچا کا بیٹا (۱۰) علاقائی چچا کا بیٹا۔ لیکن اس شرط کے ساتھ کوئی مرد کسی بے بیاہی لڑکی کی حفاظت کا مستحق نہ ہوگا۔ جب تک کہ وہ اس لڑکی کے محرموں سے نہ ہو اگر کوئی شخص موجود نہ ہو تو عدالت کسی دوسرے شخص کو ولی یا مختار مقرر کر سکے گی۔

عورتیں کب ناقابل حصا ہو جاتی ہیں | ماں اور بہوہ عورت جو بچوں کی حصانت کی مستحق ہو سکتی ہیں مندرجہ ذیل حالتوں میں

ان سے حصانت کا حق زائل ہو جائے گا۔

(۱) مطلقہ ہونے کے بعد ایسے شخص سے نکاح کرے جو بچے کے محرموں سے نہ ہو بلکہ اجنبی ہو (اس لیے کہ عورت دوسرے شوہر کی خدمت کی وجہ سے بچے کی کافی خدمت نہ کر سکے گی) (۲) بحالت قیام نکاح وہ بچوں کے باپ کے مقام سکونت سے دور جا کر رہتی۔ (۳) بد اخلاقی کی زندگی بسر کرتی ہو یا بچوں کی نگرانی اور حفاظت کرنے میں غفلت اور لاپرواہی کرتی ہو ان تمام صورتوں میں بچے کی حصانت کا حق ماں سے ساقط ہو جائے گا۔

نابالغ اولاد کا نفقہ | نفقہ کا استعمال خوراک، لباس اور رہنے کے مکان پر عادی ہے۔ احکام شرع کے لحاظ سے باپ کا فرض ہے کہ نابالغ بچوں کو تاحد بلوغ اور لڑکیوں کو نکاح ہونے تک نفقہ دے۔ البتہ نابالغ اولاد

۱۔ ہدایہ جلد ۱ اور مختار حاشیہ رد مختار کتاب النکاح باب الحصانت جلد ۲ صفحہ ۶۵۵ و شرح

کتاب النفقات صفحہ ۵۲۔ ۵۳۔ شرح کتاب النفقات صفحہ ۵۱

۳۔ دیکھو مقدمہ عباسی بنام ڈنٹی ۱۸۵۸ء الہ آباد ۵۹۸۔ ۵۹۹۔ از شرح کتاب النفقات صفحہ ۵۷ اس کی تائید قرآنی آیت علی المومنین قدس سرہ و علی المقیمین قدس سرہ (متمول اور مطلق دونوں کے لیے ان کی طلاق کے موافق کشادگی ہے) میں وجد کم (تمہاری طاقت کے موافق) سے بھی ہوتی ہے۔



کی جائداد ہو تو ان کی جائداد سے باپ کو یہ حق دیا گیا ہے کہ وہ رضاعت کی مدت ختم  
 مہنے کے بعد ان کی جائداد سے ان پر خرچ کرے۔ حد بلوغ کو پہنچے ہوئے لڑکوں کا  
 نفقہ دینا باپ کے فرائض میں داخل نہیں ہے، بجز اس حالت کے کہ وہ معذور یا بیماری  
 کی وجہ سے خود کھانے اور کمانے کے ناقابل کام ہوں۔ اگر باپ اپنی نابالغ اولاد  
 کی پرورش سے انکار کرے تو عدالت کو اختیار دیا گیا ہے کہ وہ ان کے نفقے کے لیے  
 باپ کو مجبور کرے تاکہ بچہ اندیشہ ہلاکت سے محفوظ رہے اس میں باپ کے مقتدرت  
 اور غیر مقتدرت کا کوئی سوال نہیں ہے باپ کے غیر مقتدرت ہونے کی صورت میں عدالت  
 کو یہ بھی اختیار دیا گیا ہے کہ وہ باپ کو محنت اور مزدوری کے ذریعے چھوٹے بچوں  
 کا نفقہ ادا کرنے پر مجبور کرے اور اگر اس کی تکمیل نہ ہو تو قید کی سزا تجویز کرنے کا  
 قاضی کو حق ہوگا۔ اس کی وجہ یہ بتلانی گئی ہے کہ نابالغ اولاد پر باپ کو حق ولایت  
 حاصل ہے اور یہ بمنزلہ ذات ہے باپ کی موجودگی میں کسی دوسرے شخص کو ولایت  
 کا حق نہیں اس لیے ہر حیثیت سے نابالغ اولاد کا نفقہ باپ پر واجب ہوگا۔ اگر باپ  
 مفلس اور کمائی کے ناقابل ہو تو ماں بشرطیکہ اس کی مالی حالت اچھی ہو باپ کی طرح  
 اولاد کے نفقے کی ذمہ دار ہوگی اور باپ پر یہ اخراجات بطور قرض کے ہوں گے  
 بعد درستی حالت اس کی ادائیگی باپ کے ذمہ ضروری ہوگی اور اگر ماں بھی مفلس ہو تو  
 عدالت عورت کو حصول قرض کی اجازت دے گی اس کی ادائیگی بھی بچوں کے باپ  
 پر ضروری ہوگی باپ اور ماں کے مفلسی کی صورت میں داد ابھی موجود ہو تو حسب ائے  
 امام ابو حنیفہؒ داد ان بچوں کے نفقے کا ذمہ دار ہوگا۔

اگر کوئی باپ اپنے بچے کا نفقہ ادا کرنے سے پہلے فوت ہو جائے تو بچہ اس کے

۱۔ ۸۔ مختار جلد (۲) باب النفقہ - ۱۵۷۔ شرح کتاب النفقات صفحہ ۵ میں یہ بھی بتلایا  
 گیا ہے کہ باپ پر ایسی اولاد کا نفقہ واجب نہیں ہے جس کی پرورش خود اس کی جائداد سے ہو سکتی  
 ہے یعنی باپ ان کی جائداد سے ان پر نفقہ خرچ کرنے کا حق رکھتا ہے البتہ انبیات کی شکل میں جائداد  
 ہو تو احتیاطاً اس کے فروخت کی حاجت کی گئی ہے - ۱۵۷۔ شرح کتاب النفقات صفحہ ۵ تا ۹۔  
 فتاویٰ النوازل از امام ابی شبہ صفحہ ۱۵۲۔

مال سے نفقہ حاصل کرنے کا مجاز نہ ہوگا کیونکہ جب کوئی شخص فوت ہو جاتا ہے تو اس سے نفقہ کی ادائیگی کا لزوم بھی ساقط ہو جاتا ہے اسی طرح حرام کے نام اجرا شدہ نفقہ کی ڈگری بھی ساقط ہو جائے گی اگر حرام یہ اجازت عدالت متوفی کے نام بطور قرض ادا کرتے رہیں تو اس کی ادائیگی متروک کے ذریعے ہو سکے گی یہی عورت کے نفقہ کا حکم ہے جب کہ وہ عدالت کی اجازت سے قرض حاصل کرے اس کی مثال ایسی ہی ہے جیسا کہ اگر کوئی شخص خود قرض حاصل کرے تو اس کا قرض اس کے وفات کی وجہ سے باطل نہ ہوگا اور جب اس کا بطلان ثابت نہ ہو تو حکم عدالت سے جو بھی قرض حاصل کر لے وہ ہر عدم مقصور نہ ہوگا امام حاکم کی بھی یہی رائے ہے۔

**بچے والی عورتوں کا نفقہ** | عورت جب شوہر کے نکاح میں رہے تو اس حالت میں عورت کو شوہر کے جانب سے جو نفقہ حاصل ہوگا

وہ اس معاوضے یا سبب سے ہوگا جس کا مرد بذریعہ صحبت تمتع حاصل کرتا ہے اس کے بعد اس عورت سے بچے بھی پیدا ہوں اور وہ بچوں کو دودھ بھی حسب احکام شرع پلائے تو ایسی حالت میں عورت کا یہ نفقہ رضاعت اور تکلیف نفس دونوں میں شمار ہوگا۔ اس کی تائید قرآنی آیت سے بھی ہوتی ہے جیسا کہ فرمایا ہے۔

وَعَلَى الْمَوْلُودِ ذِئْقَمِهِنَّ وَكَسُوْتِهِنَّ بِالْمَعْرُوفِ ! اگر کوئی شخص اس عورت سے دودھ پلانا چاہے تو باپ پر دودھ پلانے والیوں کا کھانا کپڑا ستور کے موافق لازم ہے۔

**طلاق کی صورت میں نابالغ** | جب کبھی میاں اور بیوی کے درمیان تفریق ہو جائے بچوں کی ماؤں کا نفقہ اور ان کے اصول

۱۰۔ شرح کتاب النفقات صفحہ

۱۱۔ شرح کتاب النفقات صفحہ ۳۔

اخراجات بچے کے باپ پر ہوں گے؛ اور نفقہ عدت کا بعض حصہ نفقہ عدت میں اور بعض حصہ اجرت رضاعت پر شش ہوگا۔ جیسا کہ قرآن میں بھی ہے ولا تضاروا اللہ ولا اولادہ مولود بولدہ۔ نہ ماں کو بچے کی وجہ سے تکلیف دی جائے اور نہ باپ کو بچہ کی وجہ سے۔ اگر کوئی عورت طلاق کے بعد ایام عدت میں نفقہ عدت کے علاوہ علیحدہ طور پر اجرت رضاعت کا مطالبہ کرے تو ایسی صورت میں بھی عورت علاوہ نفقہ عدت کے کسی اور نفقے کی مستحق نہ ہوگی کیونکہ ایک ہی صورت میں اجرت رضاعت اور نفقہ عدت دونوں جمع نہیں ہو سکتے

شریعت کا یہ مسئلہ قاعدہ ہے کہ جب تک عورت شوہر کے نکاح میں رہے شوہر پر اکیلے نفقے کا لزوم ہے باوجود اس کے عورت شوہر سے بحالت نکاح اجرت رضاعت طلب کرنے کی مجاز نہیں ہوگی۔ خواہ اس سے بوقت نکاح کسی قسم کا معاہدہ (وہ حقوق جو شریعت کے خلاف ہو) ہوا ہو ہر حالت میں معاہدہ کا عدم منظور ہوگا اگر عورت شوہر سے اس قسم کا مطالبہ کرے کہ جو اجرت دودھ پلانے کی اجنبی عورت کو دی جاتی ہے وہی دی جائے ایسی صورت کو بھی شریعت نے ناجائز قرار دیا ہے۔ جیسا کہ اوپر بتلایا گیا ہے کہ ایک حالت میں دو نفقے جمع نہیں ہو سکتے البتہ عورت شوہر کے نکاح میں نہ رہے اور وہ زمانہ عدت بھی ختم کر لی ہو تو ایسی صورت میں صرف اجرت رضاعت حاصل کرنے کی مجاز ہو سکے گی بشرطیکہ وہ بچے کی کافی نگہداشت کر سکے اور عقد ثانی کی صورت میں دیکھا جائے گا کہ بچے کے حارم سے اگر اس کا شوہر ثانی ہو تو نفقہ رضاعت جاری رہے گا ورنہ ساقط ہو جائے گا اور بچہ کی حفاظت باپ کی طرف حسب قاعدہ منتقل ہو جائے گی۔ یہ بھی بتلایا گیا ہے کہ مطلقہ زوجہ اپنے بچوں کی حفاظت بلا اجرت کرنے پر آمادہ نہ ہو اور ان بچوں کا باپ مفلس ہو تو ایسی صورت

۱۔ شرح کتاب النفقات صفحہ ۴۔ ۵۔ شرح کتاب النفقات صفحہ رد المحتار جلد ۲  
صفحہ ۳۰۲۔ ۳۔ شرح کتاب النفقات صفحہ ۷۔ ۸۔ شرح کتاب النفقات  
صفحہ ۴۔

میں بتلایا گیا ہے کہ ماں اور باپ کی طرف سے جو بھی مفت رزقت و حضانت پر آمادہ ہوں گے ان کے ذمے ان بچوں کی پرورش منتقل ہو سکے گی۔

شریعت کے نزدیک وارث حضرت سیدنا عبد اللہ ابن مسعودؓ کی رائے کے مطابق سے کون انحصار مراد ہیں محارم مراد ہیں جس کی وجہ سے محارم پر نفقہ کی ادائیگی

لازمی قرار پاتی ہے حضرت سیدنا عبد اللہ ابن عباسؓ کی رائے کے مطابق و علیٰ الوارث مثل ذالک سے دوسرے اسباب مراد لیے گئے ہیں اور محارم ادائیگی نفقہ سے مستثنیٰ ہیں مگر علماء کو حضرت سیدنا عبد اللہ بن مسعودؓ کی رائے سے اتفاق ہے اور محارم پر نفقہ کا وجوب کیا گیا ہے اس آیت کریمہ کے متعلق حضرت امیر المومنین سیدنا عمرؓ کی رائے ہمیکہ ”بلا کسی شرط کے ابن العم بھی نفقہ واجب ہے یہاں تک کہ قبیلے میں ایک شخص بھی موجود ہو ادائیگی نفقہ پر مجبور کیا جائے گا۔ اس مسئلے کے متعلق حضرت زید ابن ثابتؓ سے بھی دو روایتیں ہیں پہلی روایت سیدنا عمرؓ کی رائے سے اتفاق کرتی ہے اور دوسری روایت سیدنا عبد اللہ ابن مسعودؓ کی رائے سے متفق ہے حضرت ابن ابی لیلیٰؓ کو بھی حضرت سیدنا عمرؓ کی رائے سے اتفاق ہے لیکن احناف کی متفقہ رائے حضرت سیدنا عبد اللہ ابن مسعودؓ کی رائے سے متفق ہے۔

مفلسی کی صورتوں میں نفقہ اگر عورت مفلس ہو لیکن اس کے ماں باپ خوشحال ہوں تو ایسی صورت میں ماں پر ایک ثلث اور باپ پر دو ثلث نفقہ کی ادائیگی ہوگی۔ اگر ایک شخص کے لیے

بیٹی۔ چچا اور ماں ہو یا بھوپھی اور ماں ہو تو ایسی صورت میں بیٹی (جو محارم سے ہے) پر نفقہ ہوگا۔ اگر چیکہ دیگر ورثاء میراث میں مساوی حصہ پاتے ہیں لیکن ایسی صورت میں

۱۔ فتاویٰ نظامیہ جلد اول صفحہ ۱۶۶ بحوالہ نثار سے واقعات المغین صفحہ ۴۶۔ ۲۔ سراج کتاب النفقات صفحہ ۲۔ رد المحتار جلد ۲ صفحہ ۳۰۲۔ ۳۔ امام ابو حنیفہؒ۔ امام حسنؒ۔ اور امام ابی یوسفؒ۔ ۴۔ علیہم السلام کی متفقہ رائے ہے از شرح نفقات صفحہ

بوجہ ولد ہونے کے وراثت کا اعتبار نہ کیا جائے گا اور ایسے مجرم رشتہ دار جو محتاج اور کمانے سے معذور ہوں ان کا نفقہ ورثا پر بقدر میراث ضروری قرار دیا گیا ہے مثلاً ایک شخص کے لیے بھائی بہن اور ماں ہو تو ان ورثا پر ان کے حصے کے موافق نفقہ ہوگا۔ اسی طرح اگر ایک شخص کے لیے بہن اور چچا ہو تو اس میں بھی بقدر میراث حصہ نفقے کی ادائی ہوگی ماں اور دادا ہونے کی صورت میں نفقے کی کل ذمہ داری دادا پر ہوگی لیکن والدین اور اجداد کے مطلبی کی وجہ سے ان کے نفقے کا وجوب اولاد پر ہوگا۔<sup>۱۵</sup>

بچوں کی پرورش سے ماں کا اور پر بتلایا گیا ہے کہ بچوں پر ماں کو حق حصانت حاصل ہے اگر وہ اپنے اس حق سے انکار کرے تو وہ مجبور انکار کرنا اور اس کا انتظام بھی نہیں کی جائے گی۔ پرورش سے انکار کی صورت

میں نانی موجود ہو تو بچہ نانی کے زیر پرورش رہے گا کیوں کہ ماں کی عدم موجودگی (وفات میں نانی کو حصانت کا حق ہے) اس لیے دہی کے مقابلے میں نانی کو حق ترجیح رہے گا۔ (فتاویٰ عالمگیری جلد ۱ صفحہ ۵۱۱)

نفقہ کی واپسی اگر ماں بچے پر نفقہ خرچ نہ کرے اور باپ کو اس کی شکایت ہو تو عدالت کو تحقیقات اور فیصلے کا حق دیا گیا ہے اور قاضی عدالت کے کے نزدیک اس بات کی توثیق ہو جائے کہ عورت بچوں کی کافی نگہداشت اور ماں پر نفقے کی کامل رقم خرچ نہیں کرتی ہے تو وہ خود تقسیم نفقے کا مناسب نظم کرنے کا مجاز ہوگا۔<sup>۱۶</sup>

باپ کے بعد بچوں کا نفقہ کس باپ کی وفات کی وجہ سے چھوٹے بچوں کا نفقہ ماں اور محارم پر ہوگا مثلاً اگر ایک چھوٹے بچے کا باپ فوت ہو جائے اس وقت اس بچے کا بھائی اور ماں موجود ہو تو

ایک ثلث ماں پر اور دو ثلث بھائی پر نفقے کی ادائی کا لزوم ہوگا اور یہ عمل وراثتی اصول پر

۱۵۔ شرح کتاب النفقات صفحہ ۵ وکنز الہدایہ باب النفقہ۔

۱۶۔ شرح نفقات صفحہ ۱۳۔

قائم کیا گیا ہے یعنی اگر بچے کے فوت ہونے کی صورت میں اس کا متروکہ اسی اصول پر تقسیم ہو گا۔ چونکہ ماں بچے کی محافظ رہے گی اس وجہ سے اس کا حصہ ساقط سمجھا جائے گا اور بھائی کو دو حصے دینے ہوں گے اور اس کی ادائی خوراک اور لباس کے حد تک ہوگی اور رضاعت کی اجرت کا بار ماں پر رہے گا، کیونکہ ماں اس امر میں مختار ہے اور بھائی کی حیثیت مفلس کی سی ہے۔

**نا بالغ اولاد کا نفقہ** | شریعت کی رو سے بالغ اولاد کا نفقہ باپ پر واجب نہیں مگر ان نا بالغ اولاد کے معذوری کسب کے ناقابل کار ہونے کی صورت

میں ان کے نفقوں کی ذمہ داری باپ کی ہوگی باپ کے متمول نہ ہونے کی صورت میں بیت المال سے ادائی ہوگی اور بالغ بچے کسی کسب کے اہل ہوں وہ کسب پر مجبور کئے جائیں گے اور ان کے لیے کسب کے ذرائع حکومت کی جانب سے فراہم کئے جائیں گے۔

**بیوی اور بچے کے نفقے کا فرق** | بیوی اور بچے کے نفقے میں فرق ہے کیونکہ بیوی

خواہ وہ مالدار ہو یا نہ ہو ہر حیثیت سے شوہر سے نفقہ پانے کی مستحق ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ مرد عورت کی صحبت کرتا ہے اور اس کے حسن و جمال سے فائدہ اٹھاتا ہے اور یہ مشابہ بدل ہے بدل کی صورت میں خواہ عورت متمول ہو یا مفلس ہر حالت میں عورت کا نفقہ شوہر پر واجب ہو گا برخلاف اس کے نا بالغ اولاد کے نفقے میں ایسی صورت نہیں کیونکہ اولاد کو جو نفقہ دیا جاتا ہے وہ حاجت کی وجہ سے ہے اور بغیر حاجت نفقے کی ادائی باپ پر لازمی نہیں۔ (شرح کتاب النفقات صفحہ ۵)

**بلوغ کی انتہائی عمر** | جیسا کہ اسکے اوپر بتلایا گیا ہے کہ مرد یا عورت جو کوئی ہو فی الحقیقت بالغ ہو جائے یعنی لڑکے میں احتلام اور لڑکی میں احتلام حیض

۱۔ شرح نفقات صفحہ ۳۱۔ ۲۔ شرح نفقات صفحہ ۴۔ یہ سب صورتیں مسلمانوں میں اس وقت نہیں جب کہ مسلمان آزاد تھے محکوم نہ تھے آزادی بڑی نعمت ہے بغیر آزادی کے احکام شرح کا نفاذ ناممکن ہے ہو گیا ہے۔ یہی میں جس کسی کو مزدوری نہیں ملتی ہے انھیں حکومت کی جانب سے روزانہ خرچہ دیا جاتا ہے یہ رعایت ان کو آزادی کی بدولت نصیب ہوئی۔

اور صل (نکاح ہونے کی وجہ سے) جیسے آثار علوم ہوں تو وہ مرد یا عورت بالغ متصور ہوں گے اگر ان امور میں سے کوئی بھی کسی میں نہ پایا جائے تو اس کے لیے پندرہ سال کی عمر کو پہنچ جانے پر بلوغ کا قیاس قائم ہوتا ہے اور ایسے ہی بالغ انخاص شرعی احکام کے مخاطب اور ذمہ داریوں کے اہل متصور ہوں گے اور انھیں اپنی ذات اور جائیداد کے تمام معاملات میں کارروائی کرنے کے حقوق حاصل رہیں گے۔

نابالغوں کی جائیداد کے اولیا انا بالغوں کی جائیداد کی ولایت کا حق سب سے پہلے

باب کو پہنچتا ہے اور اس کے انتقال کے بعد اس کے وصی کو اگر اس نے کسی کو بطور وصی مقرر کیا ہو تو پھر وصی کے وصی پھر ان کی عدم موجودگی میں داد کو حق ولایت حاصل ہے ان سب کی عدم موجودگی میں عدالت کو ولایت کا حق حاصل ہوگا ولی کو اس امر کا حق ہے کہ وہ نابالغ کی جائیداد کا کافی احتیاط کے ساتھ انتظام کرے اور وہ اس امر کا بھی مجاز ہے کہ وہ ایسی کارروائیاں کرے جو نابالغ کی حق میں کلیتہً مفید ہوں مثلاً قبول ہبہ وغیرہ مگر وہ اپنے کسی عمل کے ذریعے جو نابالغ کے حق میں مفرت رساں ہوں یا نابالغ پر کسی قسم کی ذمہ داری عاید ہوتی ہو کرنے کا مجاز نہ ہوگا۔ مثلاً وہ نابالغ کی جائیداد کو ہبہ یا وقف یا بذریعہ وصیت منتقل کرنے کا کسی طرح اختیار نہ رکھے گا۔

ایسے معاملات جس میں نفع و نقصان دونوں کے ہونے کا امکان ہو ولی مجاز نابالغ کے کرنے کا مجاز ہوگا اور ان کی پابندی نابالغ پر ضروری ہوگی بشرطیکہ وہ مرتکب اور کلیتہً مفرت کے باعث نہ ہوئے ہوں اور نقصان رساں ہونے کی صورت میں وہ امام اہل بیت اور امام محمدی رائے کے مطابق جبکی امام ابو حنیفہ کی رائے کے مطابق میں ترجیح دی گئی ہے منوع کر دیئے جائیں گے۔

125016

59.95

۱۔ بلوغ النعمان بالاحتلام والاحتیال والاشغال والاصل هو الا انزال والجارية بالا حلال  
والحيض والجل فاما لم يوجد فيها شئ فحتى يتم خمس عشرة سنة وبه يفتي نقصان اعمار  
مرامنا۔ از در مختار بر حاشیہ رد المختار جلد ۵ کتاب الحجہ صفحہ ۱۰۰ و قدوری کتاب الحجہ صفحہ ۹۳  
فتاویٰ النوازل مطبوعہ اشاعت العلوم حیدرآباد دکن صفحہ ۳۳۳۔ قانون کی رو سے بالغ وہ شخص سمجھا جاتا ہے  
جس نے اپنی عمر کے (۱۸) سال پورے کر لیے ہوں۔ ۲۔ توفیق تلویح صفحہ ۳۳، دلی اس کا مجاز نہیں کہ نابالغ کی  
جائیداد کو ذمہ دار کرے اور ماور نابالغ کو بھی حق نہیں ہے۔ ملاحظہ ہو دکن لارپورٹ جلد ۳ صفحہ ۳۲، تفتاویٰ  
دکن لارپورٹ جلد ۳ صفحہ ۲۱۱۔ شرع اسلام نے نابالغ کے نکاح و ہبہ و کیلئے جو قواعد بتلائے ہیں اسکی پابندی  
عدالت کے لیے ضروری ہے۔ از اصول شرع اسلام صفحہ ۶۲۔

## یونانی طبی بورڈ افضل گنج حیدر آباد میں

قابل اعتماد یونانی مرکبات کا عظیم الشان ذخیرہ ہر وقت موجود رہتا ہے اور روزانہ صبح و شام دوسری حکیم محمد بیتہ اللہ صاحب اور یونانی حکیم شیخ عبد علی صاحب سے طبی مشورہ کیا جاسکتا ہے جمعہ اور شنبہ کے روز حیدر آباد کے فاضل اور مشہور اطباء کی مجلس دینیوں کا معاہدہ کرتی ہے یہ مجلس کے مریض ذریعہ خط و کتابت طبی مشورہ حاصل کر سکتے ہیں اس دوا خانہ کے قیام سے مریضوں کو ہر قسم کی بیماریات کا موقع مل رہا ہے اور یہ دکن میں اپنی نوعیت کا واحد شفا بخش مرکز ہے

## درمان

کے استھان سے صف نازک سے پوشیدہ امراض، سیلان الرحم، احتقاق رحم، تبخیر رحم، ضعف رحم، بے قاعدگی ایام بانجھ پن، وغیرہ کے صدمہ مریضائے مایوس العلاج شفا یاب ہوئے ہیں اور آئے دن اس دوا کی شہرت ملک میں بڑھتی جا رہی ہے اور یہی ایک دوا ان امراض کے علاج کے لیے مفید ثابت ہوئی ہے۔

نمونے کے بکس کی قیمت ایک روپیہ بارہا محل کو بیس کی قیمت چھ روپیہ علاوہ موصول۔  
ساختمہ دوا العلاج حسینی شہلی گنج حیدر آباد دکن

## محمد عمر تاج سردوئیہ یونانی

متصل مکہ مسجد روبرو صدر دوا خانہ یونانی حیدر آباد دکن

تماسی دکان میں ہر قسم کے ادویات مفردہ اور مرکبات اور شہرت ہائے صاف عقیقات تازہ و نباتات دوا ہر شک خالص غبر خالص زعفران، صبی، دغنی، بادام خالص، عرق بیہ مشک، لاهور کا و چند بید ستر لبوب، کبیر چہرہ دار دوا، الکسک، بواہ، دار فحید، دم دارید، جوہر دوا، صفت باقوتی، جوہر دوا، وغیرہ قیمت بہت ہی قابل اطمینان ملتے ہیں اور اطلاع کے فرمائش بذریعہ وی پی پی روانہ کئے جاسکتے ہیں شہد خالص روغن بادام کا خالص انتظام ہے۔

حسینی دوا خانہ موتی گلی لاٹ بازار حیدر آباد دکن کے ذریعہ قابل اعتبار ادویات یونانی مفردہ مرکب و اجبی نسخہ پر حاصل کر سکتے ہیں اگر آپ کو کارہائے کامدانی کے تکمیل کی ضرورت ہو تو حیدر آباد کا مشہور کارخانہ کامدانی کے مالک محمد صدیق کا نام یاد رکھیے اس کارخانہ کے ذریعے ہر قسم کے کام کی تکمیل عملی کے ساتھ وقت پر ہو سکے گی۔

مجلہ نظامیہ کامطالعہ آپ کو دوسرے مسائل کے لیے نیاز کرے گا۔



# دور عثمانی کا سب سے بڑا اور پہلا نمایاں شوق طلاق یافتہ مجموعیہ کارخانہ جلد سازی رجسٹرڈ سرکار عالی نظام شاہی روضہ جدید قابل دید کتابیں

ادارہ ترقی تعلیم اسلامی کے اغراض

## مقاصد

۱۔ تاریخ دستور آصفیہ۔ اس کتاب میں غز  
سیاسیات کی اہمیت دستور نظام سلطنت  
عصر جدید کے سیاسی نظام کے علاوہ سلطنت آصفیہ  
کے (۲۱۶) نظام سلطنت کے دستوری تغیرات

۱۔ علمی مذہبی معاشی اصلاحی اور  
تدنی مسائل کا مطالعہ کرنا۔

۲۔ سالنامہ نظامیہ۔ اس کتاب میں یو  
تاسیس جامعہ نظامیہ میں پڑھے ہوئے علماء  
مقالے جمع کئے گئے ہیں آزادی نسواں

۲۔ جلسے منعقد کرنا اور تحقیقاتی نتائج  
کو شائع کرنا۔

۳۔ سالنامہ نظامیہ۔ اس کتاب میں یو  
تاسیس جامعہ نظامیہ میں پڑھے ہوئے علماء  
مقالے جمع کئے گئے ہیں آزادی نسواں

۳۔ ادارے کی طرف سے ایک  
ماہنامہ کو جاری کرنا۔

۴۔ جو اصحاب کم سے کم (عہدہ یکمشت  
یا باقسط ادا کریں گے وہ رکن دواخی  
کہلائیں گے اور ان کی خدمت میں ادارہ

۴۔ جو اصحاب کم سے کم (عہدہ یکمشت  
یا باقسط ادا کریں گے وہ رکن دواخی  
کہلائیں گے اور ان کی خدمت میں ادارہ

۵۔ مجلس کیا ہے اور بتلایا ہے کہ جب تک کسی قوم پر  
فرقہ واریت کا جذبہ رہیگا اس وقت تک وہ قوم  
ترقی کے اعلیٰ منازل پر نہیں پہنچ سکے گی۔

۵۔ مجلس کیا ہے اور بتلایا ہے کہ جب تک کسی قوم پر  
فرقہ واریت کا جذبہ رہیگا اس وقت تک وہ قوم  
ترقی کے اعلیٰ منازل پر نہیں پہنچ سکے گی۔

۶۔ گزنی کا غذا کی وجہ سے ہر دو ماہ  
پر شائع کرنے کی تجویز کی گئی ہے۔

۶۔ گزنی کا غذا کی وجہ سے ہر دو ماہ  
پر شائع کرنے کی تجویز کی گئی ہے۔

۷۔ عہدہ نظامیہ ہر ماہ فصلی کے تیسرے  
ہفتے میں شائع ہوگا لیکن

۷۔ عہدہ نظامیہ ہر ماہ فصلی کے تیسرے  
ہفتے میں شائع ہوگا لیکن

۸۔ گزنی کا غذا کی وجہ سے ہر دو ماہ  
پر شائع کرنے کی تجویز کی گئی ہے۔

۸۔ گزنی کا غذا کی وجہ سے ہر دو ماہ  
پر شائع کرنے کی تجویز کی گئی ہے۔

۹۔ عہدہ نظامیہ ہر ماہ فصلی کے تیسرے  
ہفتے میں شائع ہوگا لیکن

۹۔ عہدہ نظامیہ ہر ماہ فصلی کے تیسرے  
ہفتے میں شائع ہوگا لیکن

